

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خدا ربتّم نبّم حقّا محمد رسول الله

هم اسلاّم دیند دینم کابمدر کلام الله

عقاید ایچره اهل سنت اولدی مذهبی جمعا

عملاک ابوحنیفه مذهبی مدیه مدیه مدیه

دخی ذریعتی یم حضرت آدم بینک هم

خلیلاک ملتی یم دخی قیام کعبه بیت الله

بولنم زینمک صندی وندی مشی علمک

وصورتک منهدم مقتدر الله

شریک یوق بر پیدر طوعمه دخی طوعوم مقد

احد در کفوی یوق اخلاص ایچندک ذکر ایدر الله

نه جسم و نه عرضدنه متجیزنه جوهر

یمز ایچمن زمان کچمن بر پیدر جمله دن الله

بسم الله الرحمن الرحيم
بقول العبد المذنب الى الله تعالى
قوله ابراهيم عليه السلام

اربعون مولانا قدیم آف المحال
و هو هو باوصا

خدا ی پاک مولانا قدیم آف المحال
آیات و صفات و احوال

مولانا قدیم آف المحال
هو الحق المقتدر و الجبار

در پیدر اول صبر و اراده
هم اول مقتدر و الجبار

و بی خبر از القیام
ولکن لبس و خجالت

و بی خبر از و شک و یقین
قبول ابراهیم و اهل محال

تجوید و تفسیر و توحید و توحید
و توحید و توحید و توحید

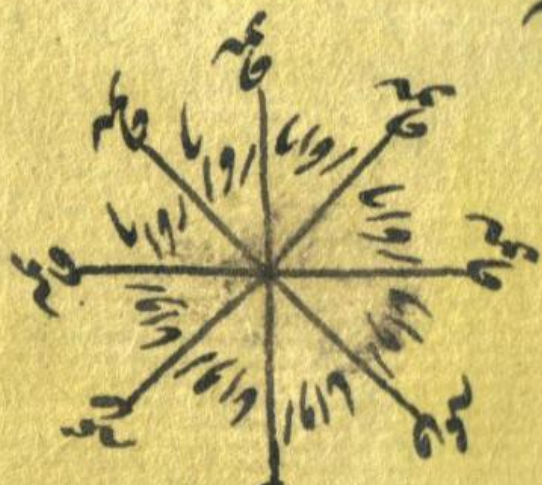
والله تعالى واحد لا من طريق العدد ولكن من طريق انه لا شريك له قد يقال
 واحد ويراد به نصف الاثنين وهو ما يفتح به العدد وهذا معنى الواحد من
 طريق العدد وقد يقال واحد ويراد به ان لا شريك له ولا نظير له ولا اول
 مثله بحسب ذاته او صفاته او في جميع ذلك فانه تعالى واحد على معنى لا شريك
 ولا نظير له ولا مثله في ذاته وصفاته لم يلد ولم يولد هذا قول
 النصاري واليهود في ولدية المسيح والعوز قول الفلاسفة في تولد عقل
 عن واجب الوجود فان قولهم في ذلك باطل لان الله تعالى هو الذي خلق الله
 عن كل شيء ان يني يفتقر اليه كل شيء سواء ولم يكن له كفوا احد اي ولم يكن
 شيء من الموجودات مماثلة له

شرح هذه الابواب
 في علم الحقائق

قالوا في تعريف جسم وهو ما يترك من جزئين فصاعدا عن كثيفة والاشياء
 وعن بعض اجزاء الكثيفة والموتيرة لا يتجزأ اجزاء كتحقق الابعاد الثلاثة
 اعني الطول والعرض والعمق وعن علي الجبائي من ثمانية اجزاء كتحقق
 الابعاد على زوايا قائمة

اشار للطول والاشان
 للعرض واربعه للعمق

حاد / مسطح



قائمة قائمة

وجميع زوايا القائمة انما هي مضافا على مضاف مستقيمة لا ميل له لا احاد لطرفين اصله في حد
 من جنس الزاويتان متساويتان يقال لكل واحد منهما قائمة واذا كانا خارجا الى احاد
 انظر في كتابه ان الزاويتين متساويتان في كل حادة والزاويتين متساويتان في كل منفرجة
 على وجه التعريف

و ما بمعنی ایس آن عا ذلہ فخر

مت اخص من وصفه اصل

انہی انفع فی الدین والدنیا

بالنسبة إلى الفاعل

منع منعه له بغداد

اولاً في السير فقط

ويعمل معه في كل يوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحی زرع النفسه و ذوا

اضطر اضطره آملی و احسن عن راجل

السنه وجميعه على اليهودي امي المريد

الحصاة المستقيمة أو كوكب عليه ثوبان صحن

علي عباده لقوله تعزرايته بين عليكم ان ما سلكه للامان

ولأنه إذا كان يكون عبارة عما سجد حتى تاركة، فإنه في محال بعض

فأطلقه عليه تو باطل و آقا ان يكون عبارة عما ترفه الحنن بالحكمة كما

قال الزمخشري في هذا مطلقا ايضا لاننا نعلم ان الموت قريعون هو باعانه

وغيره من الاموال التي اصبحت بالنسبة اليهم جفرا

معاونت کے لیے مختار ہو گا۔ لہذا نفع اجماع ان افعالہ نفع

تتضمن حكمه من الجواهر التي لا تحيط بها عقول البشر

تفصیل از غرض از این کتاب

عبدالمجید بن محمد بن علی

من كتابه عمارة عمارة

الله تبارك وتعالى

ولایت که واجب کار است که جان را می

قاله البتوض فهو خريف ايضا لانه

و ان ارا او امتع عليه و اعلم اني بولي الحق و قد علمت اني
بالحق و اني بالحق و اني بالحق و اني بالحق و اني بالحق

تَبَدُّلُ دَن تَغْيِيرُ دَن دَخِي الْوَلَدُ اشْكَالُ دَن

مَحَقُّ اَوَّل مَبْرَأُ رُبُودِ رَسَلِي صِفَاتُ اَللّٰه

نَه كَوَكَّرْدَه نَه يَرَكْرَدَه نَه صَاغُ وُصُولُ وَاوَلَك اَتَدَه

جَهْتَلَر دَن مَنَزَهْدَر كِه هِيچ اَوَلَز مَكَان اَللّٰه

خُدَا وَاَرَدَرُو لِي وَاَرِغْنَه يُوَق اَوَّل وَاَخِر

يِنَه اَوَّل وَاَرِغِي دَر كُنْدِيك غَيْرِي دَكَل وَاَللّٰه

بُو عَالَم يُو غِيكَن اَوَّل وَاَرَايِيكَ فَرْد وَتَك تَنَهَا

دَر كَلَمَر كِيْمَسِيَه مَحْتَاچ وَهَب مَحْتَاچ غَيْر اَللّٰه

اَشْكَاهُ دَن طُول اِيْتِمَز وَبِرَشْتِي وَاجِب اَوْلِيَا ز كِيْم

هَر اِيْشَدَه حِكْمَتِي وَاَرَدَر عِبَتْ فِعْل اِيْشَلَز اَللّٰه

طُول اِيْتِمَز اَوْ ذَات عِبَكِه وَهِيچ بَر فَرْدَه ظَلَم اِيْتِمَز

عِبَادَتِ اَصْلَحِي لَا زِمَر دَكَل كِيْم خَلَق اَيِدَه اَللّٰه

اَشْكَاهُ كِيْمَسَه جَبْر اَيْلَه بَر اِيْشَل اِيْشَلَه دَه مَر اَصْلَه

نَه كِيْم كُنْدِي مُرَاد اَيْلَر وَجُودَه اَوَّل كَلُوب بَا اَللّٰه

صفات الله ليست من ذات
ولا غير سواءه وانما صفات
الله ذاتيات صفات
و لا غير كما ان الله انفسه
صفا انوار و انوار طرا
قد بينا صفات انوار

نسخه الله شيا لا كالاشياء
و ذاتها لا كجها ان كانت حال
جهاست نه ان كانت ذات حال
و ليس الا في غير الله تعالى
و لا اهل البعير غير الله
و لا غير اهل و اهلان و اهل
بصورت اهل و غير اهل

الحكمه على من بينا ان اول الحكمه
كل من هو من اهل الحكمه
و ان شاء الله تعالى
كل من هو من اهل الحكمه
و ان شاء الله تعالى

لم يزل ولا يزال باسماء وصفاته الذاتية والفعلية اي لم يزل له اسم من
اسماء ولا صفة من صفاته والوقوف بين صفات الذات وصفة الفعل
ان كل صفة ان كان يوصف الله تعالى بضمها كالأرضاء فهي من صفات الفعل
وان كان لا يوصف بضمها كالأقدرة فهي من صفات الذات وفي الفتاوى الظهيرية
اذا حلف على صفة الله تعالى ينظر الى تلك الصفة ان كانت من صفات الذات
يكون يميناً وان كانت من صفات الفعل لا يكون يميناً فاذا قال وعزة الله
يكون يميناً لان الله تعالى لا يوصف بضمها ولو قال وغضب الله وسخط الله
لا يكون يميناً لان الله تعالى لا يوصف بضمها وهو حجة
الشيخ

أطلق ان ظم صفات الله تعالى تشتمل صفات الذات وصفات الافعال فهي ليست
 عين الذات ولا غير بالحق هو مذهب أهل السنة ومذهب الحكماء ان الصفات
 عين الذات ومذهب المعتزلة انها غير ما ذكره ابن جهم والكنه هو غير المعتزلة
 نفع الصفات بالكلية حيث زعموا ان صفات عين ذاته بمعنى ان ذاته باعتبار
 التعلق بالمعروف عالمها وبالمقدور قادر الى غير ذلك نظر الى ان ذاتها
 اطلاقا لا تتوحد للزوم تقدير القدر والضمير سواء عائد الى الذات
 وذكرها عاينا لا وتنزهها لذات وسواء يدعى غير لفظي وقوله في ان صفات
 مشير الى المراد بالغيرية الغيرية الاصطلاحية وهو الذي يجرها انفصاله
 عن الذات لا الغير اللغوية لظهور التباين بين الذات والصفات كما كونها
 ليست عن الذات فلهذا الصفة ليست عين الموضوع واقا انما ليست
 غير بافلا صفاته تعالى لا ينفك عن ذاته اذ لا وابد لا يختلف صفات مخلوقاته

سبحه تعالى

قال سراج وخوافي في شرحهم الانبياء عليهم السلام افضل من خواص الملائكة وخواص عظم
 الملائكة وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وحملة العرش المقربون
 والكروبيون افضل من عوام بنو نوح وبنو آدم وبنو آل نوح افضل من عوام الملائكة
 وعوام الملائكة افضل من فئة البشر الذين اواذقوا للملائكة اسجد والادوم
 في الآية ولمسجد له افضل من ان احد فاذا ثبت تفضيل خواص على خواص
 ثبت تفضيل العوام على العوام وعوام الملائكة خاتم الجنة والمحيرون افضل من الخادم
 الا ان الفتاوى عصاة فلا يكون افضل من الملائكة المبشرين عن المعصية والذين يوبون ولا يبرون
 ابيس وكفرة وقدر كافر الملائكة بالبر صحت استثنائهم من قوله تعالى في الآية ابيس
 لانه لم يكن من الملائكة حقيقة بل كان جنسا مستورا بينهم كمنه ملاك من الملائكة في صفته
 من العبادة ورفعة القدر وغير ذلك صحت استثنائهم منهم تغليبوا على البر وقارون
 فالاصح انهم لم يصدر عنهم كفرة ولا كبيرة وقاد بهما انما هو على وجه المعانة وكانا يعظمان
 الناس ويعلمان الحق ويقولان انما هو ضل عن الحق فلا يكفرون ولا كفروا في تعليمهم سبحانه في اعتقادهم

سبحه تعالى

والعمل به فافهم

سَمِعَ أَوْلَدُ أَشِيدَر هَرَاوَزِي سَتَرَايِلَه جَهَرِي
مَنْ هَدَر قَوْلَا قَدَّ اَوَّل صِفَتَدَر اَنَدَه سَمِعَ اَللّٰهَ

مُسَكَّمَدَر اَمَّا اَوَّل بَرِيدَر دِلَكْ اَغْزَدَكْ
حُرُوفَ وَلَفْظُ وَصُوتُ اَيْلَه دَكْل وَصَفَرُ كَلَامِ اَللّٰهَ

ثُبُوتِيَه صِفَاتِ كَيْمَنَه عَيْنِيَدَر نَه غَيْرِيَدَر
قَدِيمُ وَدَائِمُ وَذَاتِيَلَه قَائِمَدَر صِفَاتُ اَللّٰهَ

حَقِّكَ مَكْرَمِعِبَادِيدَر مَلَكُورِيَدَه كَوَكُورَه
عَوَامِنْدَكْ عَوَامِرِنَاسِي اَفْضَلُ اَيْلَشَر اَللّٰهَ

يَمَكْ اِنْجَمَكْ هَمَّ اَرَكْكَكَ دِشْپَلَكْ يَوْقَدَر اَنَلَرَه
حَقَّه هَيْجَ عَاصِي اَوْلَمَازِلَر مَطْعَدَر لَر لَامَر اَللّٰهَ

وَجِيرَايِلُ وَمِيكَايِلُ وَاِسْرَافِيْلُ وَعَزْرَايِلُ
مَقَرَبِيدَر يَغْيَر دَر يَوْدَرِي هَبَّ اَمِينُ اَللّٰهَ

حَقِّكَ يُونُز دَرِثِ كِتَابِي كَيْمَنِي سَلَرَاوَزَر اَنْشِيدَر
كِتَابَدَر اَنَلَرَكْ دَر دِي صَحْفَ يُونُزِي كَلَامِ اَللّٰهَ

وَمَا اَلْفَاقُ اَنْ مَخْلُوقًا قَالِي ل
كَلَامِ اَرَبِّ عَزَّ وَجَلَّ اَلْمَلِكِ
دِيكَمَن اَوَّل مَخْلُوقِ اَيْمَنِي سَمِعَ
كَلَامِ اَرَبِّ اَجَانَسَ مَقَال
وَرَبِّ اَلْعَالَمِ اَفْزَلُ اَلْعَالَمِ
بَادِ وَصَفِ اَلْعَالَمِ اَلْعَالَمِ
خَافِ اَفْزَلُ دَر عَوَالَمِ اَلْعَالَمِ
اَيَّتْ اَيُّوَر اَرَا اَجَانَسَ اَلْعَالَمِ
وَمَا اَلْفَاقُ اَنْ مَخْلُوقًا قَالِي ل
كَلَامِ اَرَبِّ عَزَّ وَجَلَّ اَلْمَلِكِ
دِيكَمَن اَوَّل مَخْلُوقِ اَيْمَنِي سَمِعَ
كَلَامِ اَرَبِّ اَجَانَسَ مَقَال
وَرَبِّ اَلْعَالَمِ اَفْزَلُ اَلْعَالَمِ
بَادِ وَصَفِ اَلْعَالَمِ اَلْعَالَمِ
خَافِ اَفْزَلُ دَر عَوَالَمِ اَلْعَالَمِ
اَيَّتْ اَيُّوَر اَرَا اَجَانَسَ اَلْعَالَمِ
وَمَا اَلْفَاقُ اَنْ مَخْلُوقًا قَالِي ل
كَلَامِ اَرَبِّ عَزَّ وَجَلَّ اَلْمَلِكِ
دِيكَمَن اَوَّل مَخْلُوقِ اَيْمَنِي سَمِعَ
كَلَامِ اَرَبِّ اَجَانَسَ مَقَال
وَرَبِّ اَلْعَالَمِ اَفْزَلُ اَلْعَالَمِ
بَادِ وَصَفِ اَلْعَالَمِ اَلْعَالَمِ
خَافِ اَفْزَلُ دَر عَوَالَمِ اَلْعَالَمِ
اَيَّتْ اَيُّوَر اَرَا اَجَانَسَ اَلْعَالَمِ

وكان المعراج لارواح وحب جميعا وقولهم تحفه اشارة الى الروح الامن زعم انه كان يندرج
فقط ولا يخفى انه المعراج في المنام او بارز باليس محال على الانكار والتكفؤ انكروا
او المعراج غاية الانكار بل كثير من المسلمين قد ارتدوا بسبب ذلك
سبح عفاكم

[illegible]

وَمِعْرَاجِ نَبِيِّ حَقٍّ أَكْثَرُ خُصْلَةٍ مَخْتَصَرٍ
چِقُوبُ فَوْقَ الْعُلَايَةِ حَقِّي كَوْرٍ مَشْدَرٍ حَسْبِ رَبِّهِ

جِهَانُ جَمَلَةٍ جِهَاتِي لَهُ وَأَجْرُ وَصِفَاتِي لَهُ
هَمْ أَفْعَالِ عِبَادِكَ خَيْرُ وَشَرُّ جَمَلَةٍ خَلْقِ

أَنْتَ عِلْمٌ وَمُرَادٌ وَخَلْقٌ وَتَقْدِيرٌ أَيْلَهُ حَادِثٌ

کہ یوقدر خالق و باری اپنی عالمات غیر اللہ

عِبَادُ اللَّهِ اخْتِيارِ وَارِدُ رَأْفَاتِ اللَّهِ جُزْئِيَّةً

أَوَّلُ أَفْعَالٍ أَوْزَرَ بَوْلِشُرْ تَوَانِي هَمْ عِقَابُ اللَّهِ

أَوَّلُ أَفْعَالِكَ جَمِيلٌ حَقُّكَ حُبٌّ وَرِضَا سَبِيلُهُ

فَيُجَنِّدُهُ بُولُغًا زَنَّهُ مَحَبَّتُهُ رِضًا، أُنْكُهُ

ثَوْبِي أَفْضَلُ لِي حَقُّكَ وَعَدُّ لِي عَقْدُكَ

وَجُوبُ إِجَابَةِ حَقِّهِ بِي إِسْتِحْقَاقِ عَبْدِهِ
مُقَارِنَتِهِ بِوُفْعِهِ إِسْتِطَاعَتُ كَيْفٍ أَوْ قَدَرْتِهِ
بِوَلَانِهِ إِسْتِطَاعَتُ أَوْ لُتُورُ تَكْلِيفِ شَرْعِ اللَّهِ

وحي امر مؤرج وصدق فيه نض اخبار عوال

امى ثابت متحقق خبر مؤرج النبي عليه السلام ومطابق لواقع له فيه نض اخبار
عالية من المتواتر والمشهور والنقن بمعنى التصريح والفاء في قوله فيه لتب
وضمير يرجع الى الاحوال والى جموع على امى منزهة من الرد والقلع
والعلم ان العلماء اختلفوا في امر المعراج في المنام او في اليقظة وقبل الوحي
او بعد وباطن او باروفاً لمحققون ان هذا كاذب ويا قبل الوحي في
المنام ثم يخرج بالجموع في اليقظة في رجب بعد الوحي قبل الهجرة لسنة
تحقيق الرواية من قبل القوم في تصديق انه رسول الله صلى الله عليه وآله

وقوله في سبحان اني اسري بعبد ليديني امسى حرام الى امسى الاقصي
الذي باركنا قوله لسريه من آيات الآيات وفيه غايب اليلة الشرا
من العجائب ولفاء الانبياء وروى انه اسري به من بيت ادم في من
الحرام الى امسى الاقصي وهو بيت المقدس وسبيلها اربعون ليلة فاجلته
تبع في تلك الليلة جميع الانبياء من عهد آدم عليه السلام الى عهد عليه السلام
واذن جبرائيل عليه السلام وصلى واخلفه ركعتين وبعث فراغ من الصلوة
جاوا وسلموا عليه واخبروه عن احوال محمد باحوالته ثم عرج به الى السماء
والاسدرة المنتهى الى الكارسة الى العرش فاوحى اليه الرب محمد عليه السلام

عالم وروى عن النبي عليه السلام ان انا في امسى الحرام في فجر بين
النائم واليقظة اذ انا في جبرائيل بالبراق فذكر حديث الاسراء
قالا اخبار الصبي في امر المعراج كثيرة لا يحصى انكار ما في انكر المعراج من مكة
الى امسى الاقصي فقد كفى ومن انكار ما سوى ذلك فقد صار مبتعاً
ضالاً ومضلاً

مطلب المعراج وهو بعد الوحي سنة اثنى عشر وقبل الهجرة عشرين
سنة والوحي يعطى للنبي عليه السلام لاربعين سنة وعاش عليه السلام
بمكة ثلث عشرة سنة بعد الوحي وبالمدينة عشرة سنة فكانت مدة
عمره عليه السلام ثلث وستين سنة وفي رواية الزهري المعراج
بعد ابعث خمسة سنة

وَدِينًا صَدِيقًا وَالْهَيْوَلِي ۝ عَدِيمُ الْكُلُوْزِ فَاسْمَعْ بِاجْتِزَالِ

يَا اهل السنة والجماعة العالم بجميع اجزائه وهو الدنيا حيث خلا للفلكفة فانهم
قالوا انه قد علم لنا ان العالم هو اهل واهل وهي لا تخفى عن الاعراض كالحركة وال
الكون وهي حادثه لان العوالم لا يسبق زمانين وكلها لا تخفى عن الحوادث فهو حادث
فالعلم حادث باحداث الله تعالى لا للوقت والفناء بل خلقه للتكليف و
الابتداء ليظهر انما عده وفضله وفهره ورحمته قال الله سبحانه وتعالى
انحسبتم انما خلقناكم كم عبث وانكم اليها لاترجعون وقال تعالى وما خلقنا
السموات والارض وما بينهما الا بالحق اتي لافها الحق وقال الفلكفة
الهيولي اصل العالم وهي قديمة والعالم صورتها لا تنفك عنها
وكذا الصورة لا تنفك عن الهيولي فيلزم العالم قدما والتغير فيه
بحسب الاعراض لحادثه لان الحادث ما كان مسبوقا بالعدم فيكون
حدوثه زمانيا وتحدث الزمان في نفسه تقدم عادة وقتية اما الاول
فانه امكان محض موجود قبله فيكون له محض غير حادث يقوم به لانه عرض
وهو المادة وهي الهيولي اما الثاني فانه عدم حادث قبل وجوده
بالزمان اذ هذا التقدم ليس بالعلية كتقدم حكمة الاصبع على حكمة
الخنزير وتقدم الواحد على الاثنين ولا بالذات ولا بالشراف
نحو العالم على المتعلم وتقدم الامم على المأموم فهو بالزمان ولا بالمكان
كتقدم الاب على الابن وهو المدة واجيب بان الامكان عرضي
لا يستدعي قبل وجود الحادث محلا موجودا في الخارج وبان القبلية
قد تكون بغير فاذا كانت قبلية اليوم على الغد فانها قبلية بعض اجزاء
الزمان على البعض وهو ليست بالزمان والالكان للزمان زمانا آخر
وهو متمنع فعلى هذا لا يكون للهيولي كون اتي وجوده ولذا قال شيخ
عدم الكون فاسمع باجتزال اتي بفتح القلب وانشرحه لانه لا ي
فاعل بالاختيار لا موجب بالذات حتى يلزم قدم العالم

شرح على الاما

بِوَدَّيَايَهٗ كُلَّنْ كِيدِرْ كِهٖ قَلَمَا زِجَانِي هِيْجْ كِمْسَهٗ
دَخِي يَوْمِ قِيَامَتَهٗ اَيِدِرْ اَمُوْلِي بَعَثْ اَلَكُهٗ

[illegible]

کتابخانه

طاهر بن محمد

کرامت العالی درین
سکونت تمام اهل نوا
و یوسف نوا

218

که از این دو کلمه

10

میرزا یحییٰ خان

2

فصل فی بیان

9

~~جنت علی~~

七

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه



من كان في غير مكة

طی

كَيْمِيَاَتُ صَاغَ اَلَيْنَهٗ كَيْمِيَهٗ صَوْلِكَ مَعَاذَ اَللّٰهِ

صَوَّرَ لَكُمْ هَذِهِ كُتُبُ أَفْعَالٍ وَأَقْوَالٍ بِأَمْرِ اللَّهِ

كَبَارُ لَهُ صَفَائِرُ أَهْلِنَا أُولَ كُنْ شَفَاعَتُكَ

اٰیة لِّرَٰسِیْکَ، وَاٰهْلِ عَیْمٍ وَّاٰوْلِیَا، اِنَّکَ

عَمَلُ رُؤُوسِ أُولَئِكَ قَدْ صِرَاطِي كَجَمْعِهِ مِنْ حَقِّقٍ

وَكُوْشَرَاهُ سَكِرْ جَتَّ وَيَرْ مُؤْمِنُوْهُ اَللّٰهُ

کے چاک جنتہ مؤمنرا نہ چوق بولون غمت

کوز کر شبهه سین آندک نیتہ لکسین جمال الله

وَجَنَّتْ لَهُ جَهَنَّمُ شِدِّي وَأَرْهَلِيَهُ بَاقِيَةٌ

جَهَنَّمَ يَدِيسُ أَهْلَاتِ يَقَارِ دَائِمِ أُونَارِ اللّٰه

قَضَا إِلَيْهِ كَلُورُهُ خَيْرٌ وَشَرُّكَ تَكْرِي جَنَابِكَ
بُولُورُ خَيْرِ أَهْلِي دَائِمِ أُولُورُ شَرِّ أَهْلِيهِ هَهُ

۹۰۰

155

قال اهل السنة والجماعة ان الله تعالى عصى
ان يكون عربا لانه منان في الاخلاق

فَيْفَ أَحْمَى مِنْ غَيْرِ الْفُضَالِ شُعَاعِ خَارِجِ
عَنِ عَيْنِ الرِّاءِ الْكَلِمَةُ وَالْشَيْءُ

مسافحه باين ايرانيان و المنيان و لانيان
و لانيان مكان قريه فركه من احوال ايلي

خلافا للمعتزلة والكارامية في كونها فائدة

رواؤیہ التبع لا یعتقدون کونہ فی حرمہ
ووصوفہ واثار الی غیرہک المعنی

و در روز نهم فایده سخن علی بن ابی طالب و در روز

فوقها الصلوة وجه من المقتلة

والمقام مقام تدح بانيق، الرؤية غم

لا يستقيم دفع الرقبة يعني دفع اليد
مطلقاً لا اليد المضممة وما

روية قوله في ادراكه صاحب خبر رويته لا

لما زعموا ان الكادراك عن ذات الله تعالى فبذل

فما انفك يقول له وجوه يومئذ ناضرة
مخبرة عن نقائهم كخبر الحية عن طليع رؤسها

نه فمحل على الرؤية التي هي مست

و انما هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد اراد ان يخلص هذه الامم من يد الكفار و يخلص هذه الامم من يد الكفار و يخلص هذه الامم من يد الكفار

فانما الانقطاع بسبب الغلو وسيف

يوم القيمة محزون القليلة التبد

تاریخ العربیة البربر لاسکوت ورو

عيانا في الآخرة وقول موسى عليه السلام حين
 سأل ربه الرؤيا رت أرنا النظر
 اليك مع انه عرف الله الحق معرفة
 مستباعدة التسمية والجهة والمقابلة
 واعتقد مع انه يرى في سائر احواله
 غير ان حاله رؤيا الله تعالى في حق
 معرفته ما هو عليه عليه السلام من صفاته
 الله تعالى ما هو عليه في حق
 رؤيته باستغفار الجسد وهو في حق
 والتعبد بالملك والاعمال والعبادة
 ايضا انه في حق الجسد وهو في حق
 والحدود والرؤية في حق النفس والاعمال والعبادة
 في حق الجسد والرؤية في حق النفس والاعمال والعبادة
 الاستدراك في حق الواقع التعارض او القول في حق
 فحسب في حق قوله في خبر اخر في حق العلم اليوم استقر في باليوم والثابت في حق
 بينا في حق ذلك في حق العلم اليوم استقر في باليوم والثابت في حق
 في حق ان يكون في الغيب كذلك اوله الرؤيا في حق الجسد والحدود والرؤية في حق
 منها في حق العلم اليوم استقر في باليوم والثابت في حق
 على مذهب واحد وهو متفق والعلة المشتركة بين الجسد والحدود والرؤية في حق
 العلة لانه عبارة عن وجود لا في وجود سابق والحدود والرؤية في حق
 بالاشتراك في الوجود وهو مشترك بين الله تعالى وغيره في حق
 كالملاك والجن والروح فلهذا عدم اجراء الله العادة في رؤيته اياها في حاله الرؤيا في حق
 ان يرى الله عليه السلام جبرائيل عليه السلام والمكاشفة الروح والملاك ولا المصراع في حق
 في حق ان الوجود علة مجردة للرؤية لا موصلة لها في حق الجسد والحدود والرؤية في حق
 علة في الغيب بالقياس على ان الله تعالى في حق
 الله الذي هو الغيب جازة للرؤية في حق
 الآخرة وهو المطلوب في حق
 اذا رآه في حق ان اهل الاعتراف ان
 او نودى به في حق ان نودى به في حق
 اهل الاعتراف من جبر الاعلى عليه السلام

ورؤية الله تعالى في حق ان الله تعالى في حق
 نظرا الى البصر في حق ان الله تعالى في حق
 حال النظر الى الله تعالى في حق ان الله تعالى في حق
 بمعنى ان العقل اذا خضع في حق ان الله تعالى في حق
 عيني ونظر في حق ان الله تعالى في حق
 عقله وسمي في حق ان الله تعالى في حق
 وجب وعرض وعرض في حق ان الله تعالى في حق
 لا راي مشترك بينه في حق ان الله تعالى في حق
 ولا مدخل للعدم في حق ان الله تعالى في حق
 كحق علة الصحة في حق ان الله تعالى في حق
 او من خواص الواجب في حق ان الله تعالى في حق
 وغير ذلك في حق ان الله تعالى في حق
 على امتناع رؤيته في حق ان الله تعالى في حق
 قد جعلها في حق ان الله تعالى في حق
 علة في حق ان الله تعالى في حق
 متعلق بالرؤية في حق ان الله تعالى في حق
 العرض لانه اول ما يرى في حق ان الله تعالى في حق
 ان الله تعالى في حق ان الله تعالى في حق
 من الجواهر والاعراض في حق ان الله تعالى في حق
 وفي حق ان الله تعالى في حق
 وتصور الشاهد في حق ان الله تعالى في حق
 طلبها جبرائيل في حق ان الله تعالى في حق
 واز الله في حق ان الله تعالى في حق
 معناه الاخر في حق ان الله تعالى في حق
 قد اعترض في حق ان الله تعالى في حق
 الله جبرائيل في حق ان الله تعالى في حق
 الجسد في حق ان الله تعالى في حق
 مؤمنين في حق ان الله تعالى في حق
 وانما كان في حق ان الله تعالى في حق
 اجتماع في حق ان الله تعالى في حق
 اما الكتاب في حق ان الله تعالى في حق
 ترون في حق ان الله تعالى في حق
 كانوا اجتماع في حق ان الله تعالى في حق

فاما الاعمال اي الطاعات فهي تنزيه في نفسها واما الايمان
لا يزير ولا ينقص

فلما جاز ان يقول انا مؤمن ان شاء الله على وجه انك لا تخرج
ونكس حال موته لانك ينفذ القدر في واحة ذكره
على وجه التبرك في جوار عنك في دوابة حنيفة ثم وضع هذه
الكلمة على التكميل ولهذا اجمع انها تبطل اليقين والطلاق
والعناق والبيع وخونها
سراج امان

و دخی اصحاب کز نذر حضرت علی رضی الله عنه حضرت زید ابوبکر رضی الله عنه
حضرت زید ابوزرینہ ترجیح ایسے نہ لازم کلور
شیعہ و معتزلہ نہ متاخرینڈر اولوق لازم کلور

افضل الناس بعد الانبیاء ابوبکر و عن الشیعہ و اکثر متأخری
المعتزلہ علی و آلادہ مع الاجوبہ من المرافین مکتہ

ولا یبغ ولی درجہ الانبیاء لہ الانبیاء معصومون عاصمون
عن خوف الخائفہ مکتومون بالوحدی و مشاہدہ الملائک عاصمون و
بتبلیغ الاحکام و ارشاد الانام بعد الانصاف بحالات الاولیاء
فی تقریر بعض اکاریمہ من جواز کون الیہ افضل من ابنی کفر و ضلال

اصحاب رسول اللہ حضرت معاویہ سبب ایدہ نہ لازم اولور
ضرب لازم اولور

عز حنین بن علی عن ابیہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من سب نبی
فاقتلوه و من سب اصحابہ فاقتلوه

مرفقہ السراہ
ع

و سائر اصحابه لایزال و روزی که ان شاء الله تعالی بجزای ایشان رسید
و بان را احد بعینه بنویسد باز المؤمنین من اهل الجنة و الکافرین من اهل النار

وَعِزِّي كَيْسَهُ يَهْ عَيْنِيَّاهُ جَسَّتْكَ دِينِزْكَ

اَوْ غَيْبِ حَكْمٍ اَوْ لَوْ غَيْبِي نَهْ بِيَسُو كَيْسَهْ غَيْرِ اللّٰهِ

وَأَصْحَابُ كِرَامَاتٍ جُمْلَهُ سِنْدٌ نَصْرُهُ أَمْتٌ

جميع تابعين أولئذ فضل أولياء الله

أَمَّا الْمُسْلِمِينَ سُلْطَانٍ مُسْلِمٍ حُرِّمَ كُفُّهُمْ

قِيَّسِي ظَاهِرِ أَوَّلِهِ لِي أَيْدِي تَفْهِيمِ حُكْمِ آيَتِهِ

وَلِي هَاشِمِي مَعْصُومٌ أَفْضَلُ أَوْلِيَ شَرْطِ

أَوْ فِيقَ جُورِ أَشْيُونٍ هَيْجٍ مُنْعَزِلٍ أَمَّا أَنْ يَشْرَعَ

وَبَرُّوْ فَاجِرٍ اَوْ يُوْبُ نَمَازُ مَقْلُوْبٍ مَّرِيْبِكُمْ

هَمْ أَنْلَرُكُ جَنَازَ سِي نَمَازِیْنِ قِلَویْمِ رِیْتَه

وَحَفَّ أَوْزُو حَضْرَةٍ هَمَّ سَفَرُهُ مَسْجِدًا

وَمُسْكِرًا أَوْلِيَانِ تَمْرٍ وَعِنْدَ صُتَيْبٍ مَبَاحٍ لِلَّهِ

تَضَعُ قُلُوبَهُ دَعَامِز دَنْ بُولُورِ مُوْتَمِزِ نَعْتِ

وَفَضْلُ امْكِنِهْ وَاشْخَاصُ وَاَزْمَانِ حَقْدَرِیْ وَاللَّهِ

المعقولة متمسكة بما في القضاة لا تترك كل نفس موهوبة بما كتبت والمروءة
لا تعجز عنه وإن عاود في الحديث الأصحاب من أن عاود للموت خصوصاً

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام في القلعة
التي فيها موسى عليه السلام
موسى عليه السلام في القلعة
التي فيها موسى عليه السلام
موسى عليه السلام في القلعة
التي فيها موسى عليه السلام

من قوت یصل علیہ امة من المسلمین یلقون حارة حرام
الا ففعلوا فیہ

~~وَأَوْفُوا عَهْدَ أَهْلِ الْبَيْتِ~~

امام و غیرت اهل بیت علیهم السلام
از آنکه این طایفه غارتگر
از آنکه این طایفه غارتگر

وَأَمَّا الْإِبْرَاهِيمُ إِسْمَاعِيلُ لَبِيقِي وَابْنُ إِسْحَاقَ
مِنْ أَسْبَاطِ إِسْرَافِيلَ وَابْنُ إِسْحَاقَ

بنیاد
نیروی و در آن دو فرقه
نیروی و در آن دو فرقه

~~ابن تيمية~~
~~ابن تيمية~~
~~ابن تيمية~~

فقد رتب
بفتح كسر
في و كسر
حرف

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

بسم القدر كابر
الروح طلمو والزلزال

و فی حقیقتی از مژده بی
از غلبه ای مژده بی

~~افيه حفظا واعتقادا
صافا~~

فخوضوا في طلبه
نالاوا به طلبه
نظاوا عطفاء به طلبه
اصناف انوار

خلاص

160

160

ويكون ما قرئت من لا يجوز من غيرهم و

لا يخص بني هاشم واولاد علي

بشيء طان يكون الامام قرئ

بقوله عليه السلام الامامة من قرئ

وهذا وان كان خبر واحد

لما رواه ابو بكر رضي الله عنه

محتج به على الانصار من اهل اقصاء

مجموعا عليه لم يخل فنه الا اخرجوا من بعض

المؤمنين ولا يشترط ان يكونوا هاشميا او عليا

لما ثبت بالدلالة من خلافة ابي بكر وعمر

وعثمان مع انهم لم يكونوا من بني هاشم و

كانوا من قرئ من غير قرئ ابيهم

لاولاد النضر بن نسيان وهاشم هو ابو عبد المطلب

حذر رسول الله عليه السلام فانه محض بن عبد المطلب بن

هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن

لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن نسيان بن حزيمة بن عدكة

بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعتابية

من بني هاشم لان العباس وابا طالب ابنا عبد المطلب واما بكر قرئ لانه ابيه

انما خافه بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن لؤي وكذا عمر لانه ابيه لخطا بن

نضير بن عبد العزى بن زيار بن عبد الله بن قريظة بن زراح بن عدي بن كعب وكذا عثمان

لانه ابن عفان بن ابي المعاصي بن امية بن عبد الشمس بن عبد مناف ولا يشترط

الامام ان يكون معصوما لما مر من الدليل على امامته ان بكر رضي الله عنه مع عدم القطع بعصمته

والصحة الاشارة الى الحاجة الى الدليل واما عدم الاشارة فيكون عدم دليل الاشارة الى

المخالف بقوله لا يخلو عن هذا الظالمين وغير المعصوم ظالم فلابد له عهد

الامامة والحوار المنع فان الظالم من ارتكب معصية مستقلة للعامة

مع عدم التوبة والاصلاح وغير المعصوم لا يلزم ان يكون ظالما

و حقيقة العصمة ان لا يخلو الله توفى الجبر

ونما الذنب مع بقاء رتبة

واختاره وهاشمي قولهم

هي لطف من الله تعالى عليه

فصل الجبر ويزجده عن الشرع بقاء

الاختار ثلاثا واولها قال النبي

ابو منصور العصمة لا تزل الحنة ويزجده

ينظر في ذلك من قال انها خاصة في حق

الاستخص او في بدنه بمنع سبها ضد قول الذنب عنه

كيف ولو كان الذنب مستغنا لما ضحى بكلفه تبرك الذنب ولما

الاستخص

الاستخص

وما المعلوم مرئياً وشيئاً لفقه لاج في عين الهدى

أي ليس المعلوم أنه في حالة العدم بعد ظهوره في الهدى المبارك وهو الطالع أول شهر بارقة
 الثالث ليل لم يسجد في آخر الشهر والهدى في القصة وأنما سمع به من الناس يرفعون
 أصواتهم عن رؤيته والاضافة في عين الهدى من باب اضافة الضميمة الى الموضوع كاضايق شيئا
 في تأويل كتاب اخلاق كما تحقق في النحو وأنما قال لفقه لاج لانه الهدى قبل الطلوع كان موقفا
 غير مرئي والآلية في ما زاد عليه من النور يوافقها حالة العدم مع كون النظر اظهر الاشياء
 المبصرة بالعين فلما لم ير علم ان انتفاء رؤيته لانتفاء علة وهو الوجود اذ الوجود شرط في
 الرؤية كما تحقق من قبل فلما كان هو علة في ان يهدى كان علة ايضا في الغائب لا متناهي
 تلك العلة بالغائب وان يهدى واذا عرفت هذا فاعلم ان المعلوم على نوعين موقوف
 ممتنع وموقوف محال والاول ما يكون وجوده محالاً وعينه واجباً كشيء بالباري واجتماع
 النقيضين وانما ما يكون الوجود والعدم بالنسبة اليه سواء في الرؤية لا يتعلق بالنوع الاول
 باتفاق اهل الشرق والغرب ولا يطاق عليه في لا متناهي بكونه بوجه من الوجوه وهذا متفق عليه
 واختصوا في تعلق الرؤية بالنوع الثاني قبل وجوده وفي اطلاق اسم الشيء عليه حال بل
 ولجعة يمتنع تعلق الرؤية به لانه علة الرؤية الوجود وهو منسحق فلا يكون مرئياً ولا حال
 العدم من حيث هو ولا يتفاوت بالرؤية وعدمها فاذا امتنعت الرؤية بالمعروف يمتنع
 بالاتفاق يلزم ان يمتنع في الموقوف الذي لا يمتنع ولا يتخيل وجوده لعدمه في المحال فيستحيل
 اضافة رؤيته الى الله في خلافه بالميتة والمقنوعة فانهم قالوا العالم من الله في
 قبل وجوده في الازل وهو باطل لما علمت ولانه يلزم القول بعقد العالم اوله قوله تعالى
 اعلموا اني رسول الله عليكم ورسوله يدعي ان علمه قبل الوجود غير مرئي الله في والالم اي
 قوله في تفسير الله عليكم وكنتم اختلفوا في جواز اطلاق اسم الله على الموقوف المبحى قال
 اهل السنة ولجعة لا يجوز اطلاقه عليه لانه في مرادف الوجود بل قوله في قصة
 زكريا عليه السلام وقد خلقناك من قبل ولم تالك شيئا فانه قبل الخلق كان معدوماً عايقاً
 وقد سكت عنه اسم الله لقوله في قوله تعالى ولم تالك شيئا واما قوله في ان نزول الساعة
 شيء عظيم فليصدق وعنده في نزول منزلة الموجود فيكون مجازاً لا حقيقة وهذا جواب
 عن تمتك المعتزلة على ان الموقوف في هذه الآية

شرح على الاما
 مع

وَلَفْظُ كَفَرٍ طَوْعِيَّاهُ وَكَاهِنُ سُوْرَ لَرِي تَصَدِيقُ
كَفَرٌ دَرَكُنْ اِنْكَارِي يَكْثِدَنْ تَوْبَهُ دَرِئَتَهُ

خُدا اَوْ تَوَزَّ اِيْكَی فَرْضِي عِبَادِيَه يَوْمُ مُشَدُّ
قَوْمُ سِنْ فَرْضِ بِلَدَمُ بُوِيْنَه اَلَمْ يَطْوَعُ اَنْتَهُ

شَرْطِي بِشَدُّ اِسْلَامُ كِه تَوْحِيدُ صَلَوَ وَصَوْمُ

زَكَاةُ حَجَّ غَنِيْلَرُ حَقْنَه فَرْضِ اَيْلَمِشْ اَنْتَهُ

نَمَازُكَ شَرْطِي خَارِجَه اَوْلَنْدَرُ اَلْتِي فَرْضِ
وَأَرْكَانِي اِيْچِنْدَه اَوْلَدِلَرُ اَلْتِي فَرْضِ اَنْتَهُ

طَشْنَدَه كِه طَهَارَتِ سَرَعُوْرَتِ وَقْتِي بِلْمَكْدَرُ

وَأَبَدَسَتْ اَلْمَقِي وَنَحِيْتْ هَمْ اِسْتِقْبَالِ يَتِ اَنْتَهُ

نَمَازُ اِيْچِنْدَه تَكْبِيْرُ وِقِيَامِيَه قَرَأْتَدَرُ

رُكُوْعُ قَعْدَه اَخْرِي اِيْكَشَرُ سَجْدَه دَرِئَتَهُ

وَضَوْ نَكْ فَرْضِي يَوْمُ وَيَدِيْنِي مَرْفَعِيَه هَمْ
بَاشَه مَسْحُ اَيْلُوبُ اَيَا قُلَرِي غَسْلُ اَيْتْ دِيْدَرُ اَنْتَهُ

وَمَسْحُ

وَعَسْلُكَ فَرْضِي اَوْجِدُ مَضْمَنَه دَرِئَتِ شَقِ
اَوْجِي جَمْلَه اَعْضَا سِنْ يَوْمُ مَقْدَرُ تَوْبَهُ نَكْتَهُ

تَيْمَمُ اَيْلَمُكَ وَاجِبْدَرُ اَبَدَسَتْ اَيْلَه غَسْلُ
صَوْبُوْلَمَرْ سَه يَاقَدَرُ يَوْغِيْسَه دَرِئَتِ شَرْعِ اَنْتَهُ

اَنْتَ رُكْنِي اِيْكَی اَوْ رُفُقُ شَرْطِي بِشَرِي نِيْتِ

صَعِيْدُ وَطَاهَرُ مَسْحُ وَبِرِي عَجَزِ عِبَادِ اَنْتَهُ

وَصَوْمُكَ فَرْضِي اَوْجِ شِلَه اَكْلُ نِيْكَی تَرَكْ اَنْتَهُ

فَحْرُ طَوْعَدُ قَدْ كَوْنُ بَا شِيْخَه اَمْسَاكُ اَوْلَدِ اَمْرُ اَنْتَهُ

دَخِي حَجَّتْ فَرْضِي اَوْجِ بِرِي اِحْرَامَه كِرْمَكْدَرُ

بِرِي وَقْفَه جَبَلُ اَوْ ذَرَه زِيَارَتِ اَوْلِيْكَ يَتِ اَنْتَهُ

حَرَامِي اَعْتِقَادِ اَيْتَمُكَ حَرَامُ اَنْتَ صَافِيْمَقْدَرُ

حَلَالِي هَمْ حَلَالُ اَيْتَمُكَ بُوْدُ رَجُلَه يَه فَرْضِ اَنْتَهُ

هَبْ اَصْحَابُ كَزِيْنِ وَتَابِعِيْنِ وَحُجَّتْ هَدِيْنِ
نَه كِه وَاَرْ اَهْلُ سُنَّتِ وَاجْمَاعَه جَمْلَه اَهْلُ اَنْتَهُ

بَلَدِ جَمْعِي اَوْ اَنْدَرِ اَوْ اَمْرُ اَنْتَهُ

قَمُونُكَ اَعْتَقَادِي يَوْمَ اَوَّلِ بَيْتِ اُنْجَرِهٖ بِحَقِّ
بُودِ رَحَقْ مَذْهَبِ اَحَقِّ بُونَهٗ ثَابِتْ اَيْلَسُونُ اَنَّهُ

اَكْرَبَنْدَكْ كَفَرِّ عَمْدًا خَطَا صَاوِرْ اَوَّلِ سَهٗ

پَسْ اَوَّلِ كَفَرْتْ جَمْعُونَكْ بَرِي اَوَّلِ مَرِ لَوْجِهٖ اَنَّهُ

دَخِي شَرَعَهٗ مَخَالَفَهٗ اَكْر اَفْعَالْ وَاَقْوَالْ

بَن اَنلَرْدَن رَجُوعْ اَشِدْمَر وَتَبْتُ قَرَبَهٗ بَتَهٗ

نَهْ كَه قَلَمِشْتْ حَسِبْ اَنَّهُ بِنَهٗ تَبْلِيغْ وَاَحْكَامِي

قَبُولْ اَتِيدْمَر اَنِي اَمَنْتْ بِاَنَّهُ وَحَكْمْ اَنَّهُ

دِ پَلَمْ اَقْرَارِ پِي قَلَمْلَهٗ تَصْدِيقْ اَيْلَدْمَر جَانْدَكْ

سَنَكْ حِفْظِ كَه اِيْجَانْم اَمَانَتْ اُولُسُونْ اَي اَنَّهُ

تَمْتْ نَحْمْ بَعُونْ اَبَهٗ اَلْمَلِكْ اَلْعَدَمْ

مَعْمُورْ اَلْعَمَلْ عَزَمْتْ وَاَعْلَا عَمَلْ بِنِ بَوَسْ

عَفْوْ اَبَهٗ لَهٗ وَاُولَدْمَر

وَاَسْمُ اَلْبَهَا ٥٥٥



وَأَمَّا أَمْرُكَ أَنْ تَقُولَ أَوَّلَ بَيْتِ اُنْجَرِهٖ بِحَقِّ
بُودِ رَحَقْ مَذْهَبِ اَحَقِّ بُونَهٗ ثَابِتْ اَيْلَسُونُ اَنَّهُ
اَكْرَبَنْدَكْ كَفَرِّ عَمْدًا خَطَا صَاوِرْ اَوَّلِ سَهٗ
پَسْ اَوَّلِ كَفَرْتْ جَمْعُونَكْ بَرِي اَوَّلِ مَرِ لَوْجِهٖ اَنَّهُ
دَخِي شَرَعَهٗ مَخَالَفَهٗ اَكْر اَفْعَالْ وَاَقْوَالْ
بَن اَنلَرْدَن رَجُوعْ اَشِدْمَر وَتَبْتُ قَرَبَهٗ بَتَهٗ
نَهْ كَه قَلَمِشْتْ حَسِبْ اَنَّهُ بِنَهٗ تَبْلِيغْ وَاَحْكَامِي
قَبُولْ اَتِيدْمَر اَنِي اَمَنْتْ بِاَنَّهُ وَحَكْمْ اَنَّهُ
دِ پَلَمْ اَقْرَارِ پِي قَلَمْلَهٗ تَصْدِيقْ اَيْلَدْمَر جَانْدَكْ
سَنَكْ حِفْظِ كَه اِيْجَانْم اَمَانَتْ اُولُسُونْ اَي اَنَّهُ
تَمْتْ نَحْمْ بَعُونْ اَبَهٗ اَلْمَلِكْ اَلْعَدَمْ
مَعْمُورْ اَلْعَمَلْ عَزَمْتْ وَاَعْلَا عَمَلْ بِنِ بَوَسْ
عَفْوْ اَبَهٗ لَهٗ وَاُولَدْمَر
وَاَسْمُ اَلْبَهَا ٥٥٥

حقه شکر ایدم هر بار باریدی صورتی آن
بیم اولدم فاعل مختار اناک اهنه در اوان

دوزن اولدم رتور سخی اولدم راجب این سخی

کرکر رتور اناک سخی نمودله اولدم دستا

جهان ایدین بورنور قنونی ایدین معبور

اودرم باغ واران بغور بنور باغ ایدم بوش

چون اولدم دوزن اولدم رتور شکر باران اولدم

کیر و صاخره بوزان اولدم رانیا مومن ارای جان

صفین دنیا به الدامنه شتابانی فالور صامنه

عدود در دوست اولدم صامنه دیشن بیکر گاهران

اگر عاقل پس بگوین تفار قیل بنوک صونک

عجرت کوسن بر او کون ولی صونک اولور ویران

کین سالی عیاض حریر اطلاس قیاس

قویوب جملیه بکسته کید بر صو اوچی عریض

بودنیا ناک صفا یوق بجا جوری جفا صوف

هیچ عهدینه وفا صوف قنونی اولور پالان

جهانده آلفیل لذت صفین سن ایلده رغبت

بودنیا کافه جنت اولور بر مومن زندان

یولده غفله قهر ایدم بدل کلمه صبر ایل

اکا هرده و شکر ایدم نصیب ایدی سکا ایما

معلم