

تبركوا وتجنبا واثمة اكله اكله نقول واعلم انه لا بد للمؤمن
ان يذكر في صفاته سبعة اشياء ثلثة واجبة الاستعمال واربعة
جائزة الاستعمال اما الاول فهو التسمية والتوحيد والثاني
فهو اسم الكتاب وفنه وتعداد فصوله وتبيينه فخر فالدليل للاول
فلنحيط دليلنا بحقيق وهو الفقه من كتاب الاسلام ومن كتب التفسير
ونقله فهو على نوعين الالهي وهو قوله تعالى اقرأ باسم ربك الذي
وحيوه وهو ما ذكره الشارح من كل امر ذي علم يسير بحسب الله
فهو اثنان فلنحيط ايضا دليلنا بحقيق وهو كل ما ينفع على المنفعة عليه واجب
ونقله وهو على قسمين ارضا الهادي وهو قوله تعالى الحمد لله الذي
وهو ما ذكره الشارح من كل امر ذي علم يسير بحسب الله
فلنحيط ايضا دليلنا بحقيق وهو ان الله تعالى على كل شيء شفيق
حتا ايا القاصين في الوصول اليه وهو بالصلوة ونقله وهو ايضا على قسمين الهادي
وهو ان الله تعالى على كل شيء شفيق وهو ان الله تعالى على كل شيء شفيق
ونبوتوه وهو من صلح على مائة من ذنوبه ذرة او ما ذكره الشارح من فاتهم
فانه لطيف جدا في كل ما لا يدرك بالحواس فانه لا يستغفنه آفة نقول الباء
ا ثمانية عشر على سائر الالاف اولا فالاول باء الاستغفانه مثل كنت بالقلم
والثاني ا ثمانية عشر على سائر الالاف اولا فالاول باء الاستغفانه مثل كنت بالقلم
باء السببية فمنها كل ما لا يكون للاستغفانه كما اشار الشارح من ذلك الاول
للمصاحبة كما ذكرنا في تبيينه على ان قال واصفا الله ايا الله ببيانته

هذا هو الكتاب الذي
هو الكتاب الذي
هو الكتاب الذي

نقول وعلمته من حيث اللفظ ان يصح صفة اللفظ بالثاني والثاني
 اعلم غير ان الاول وتبين الالف في الاسم غير صحيح لما ذكر في محله هذا قال
 يستعمل في الكلام رتبة واعلم ان العلماء يخبرون ان اولها قال بلفظ اعلم بدوا عرف
 معلومة وتبين واقرهم على اعرف يستعمل في علم ان تعلموا بالاجزائي فيكون معلومة
 علم ان ما بعد من شيئا وافرهم بعد علم الى ان تبينها على حقولها واما اللفظ اعلم
 له افعاله فيكون يستعمل في الكلام فيكون معلومة عليها فيكون هذا هو اللفظ
 من الالف فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية
 اللفظ اعلم فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية
 وبنوعها قال فان قلت لم قدم الرتبة على الرتبة او نقول اعلم ان اللفظ
 الى ان اللفظ اعلم اذا كان افعاله يقال ولقائل جوابه اقول او نقول اي اقول باعانة
 لا اجزائية فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية
 اما اللفظ اعلم فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية
 مستعمل في علم واذ كان اضعف يقال لا يقال وجوابه لا يقال نقول واذ كان قويا يقال
 الذي يتقوى كما قلنا او قلت كما قال الشاعر وقيل بالفاء فيقول
 ايا اجزائي فيكون معلومة من شيئا وبالطواعم البعيد وقيل فيما فيه اختلاف قائلهم
 وافرهم بعد علم كذا في اللفظ اعلم قال ما يدعي اختصاصا لمحدود بنوع من القول
 الى ان تبينها آه اقول ان الاختصاص هنا بحسن الاستبصار كما في قوله تعالى
 على من هو من غير علم من حيث الالف فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية فيكون لا اجزائية
 يستعمل بالباء فهو افعال يدعى على المحصور والمقصود على فان قيل
 على الاول يكون بحسن الاستبصار على الثاني بحسن الاستبصار

ففي الأول جاز على أن يجوز قائلوا بآية الأصل الأول على الثاني ثم صار
بكثر الاستعمال في الأصل حقيقة وفيه حيث لا يحتاج إلى التوضيح
لأنه في زينة الزمان فافهم فإن فكيف يكون هفة الجدارية وهي آخر وضع
الحرف إذا قلنا كونه أعرف الحرف يدل أن كيبويه رأى زوايا تنقل من
في الحنف بعد وفاته ففقد له فافعل الله بك فقال حسني ووند حاجي
تجاوز عن فقيد بأي سبب من الأحمال فقال لقولنا في لفظة الله
إنها أعرف الحرف قلت إن الهمزة إذا وقعت آه فهو الحرف
هنا فيكون الحرف إذا وقعت الهمزة لمعروف بحيث لا يكون موصوفاً به فغلب
أحد جاز أن تكون معنا للمعروفة وإن خالفنا فاعرفنا وتكبر آه و هذا السبب
التقيد قولهم صدر عن علي قائم العترة كذا قال الحق وأبو البقاء محمد بن
الله هذا قال أولاً منها فاختصة للجدارية آه أقول هذا الكلام في الجدارية
لأنه في جوابه بآه الهمزة إذا وقعت موصوفاً فغلب في الجدارية
أرضاً في الجدارية فغلب في الجدارية قال وفي الأصل طلاق في الجدارية
عبارة عن اللفظ المعروفة آه أقول إن الهمزة في اللفظة موصوفاً بالهمزة فافهم
والاستغفار كما قال الله في فنقده إلى أفعال المعروفة أكم فنقول لأن المتكلم
سأكون مشتركاً بآه الحرفي ونترك استعماله في اللفظة الأولى فافهم

تفصيل السبب
في كماله
في كماله

ففي كماله
في كماله

قلنا
لما ذكرنا فيكون قد بقى نقد الأعم إلى الأخصه أو المستحب إلى السبب
لأنه الأول سبب للمعاني الثلاثة والثاني قد أثبت فيكون
المنقول شرعا وأما غيره فهو أثار العرف العام فيكون المنقول
منقولاً عرفياً كالتدابة لأنها في أصل اللغز والتدابة
في الأرض ثم نقد العرف العام إلى القوائم الأربع ثم أخذوا البقاء
وغيرها فيسبب له حقيقة عرفية وأما عرف أخذ فيسبب
منقولاً اصطلاحياً كالنقد إلى كلمة دللت آه لأنه كان
في الأصل لما صدر عن الفاعل كالأكل وغيره كذا قال السيد
بالتقديم والتأخير فافهم قال في جملة الصلواتية الشائبة هي
تلك في عطفها آه أقول في عطف الخبرية على الطلبية والعلم
خلاف قيد والصحيح يجوز في إبداء صفورا إلى سبب كذا
ذكره أبو البقاء وفي الحلية ذكر أن الوطف على الأثر وأجازة
الصفاء وجماعة مستندة بقوله وسألتهم أن يقولوا
أخذت للكافرين في سورة البقرة فارجع إلى التفسير فافهم
قال الدخاء إذا استعمل بعلم المضرة آه نقول الدخاء بالكاء وحرف
التسمية وبالدال مع تحريك بعلم بعن الشر والخفة وبالياء
الظن

١٤٠ اطلب كذا في محله فانهم قالوا عليك بالقول الا قل نقول
لفظ عليك هم فقد يحذف الزم اذا تعد بنفسه ويحذف اسماء
اذا تعد بالباء فمنها يحذف الثاني هذا قالوا وان تقول بالثاني اقل
اقول يحذف الحكم بالثاني ^{فاعلم} القول اذا تعد بالباء يكون يحذف الحكم
مشرق قال ابو حنيفة بان التكملة في الاقلية ينقض اي حكمه ويعني
بمعنى الرواية مشرق قال ابو القيس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الجهم
في الحيت وطلوب ويحذف الا حيتا ومشرق قال الا فاعلم في الدنيا
واللهم يحذف اخطاب مشرق قلت لزيد وبعل في الاكثر يحذف
الا عتراض مشرق قيل على المحل وتوزع الافتراء كما في قالوا
علم ان الله اللذب الالية والتوب ستعد القول في غير هذا
فيما نسبته اليه ليحذف اخذ وحله بالنسبة اليه الرأس
والنسبة اليه الرقب شيء وارضوا اذا تعد بعلم ستعد
حذف الا طلبة واحمد كذا قال ابو اسود عليه رحمة الله وودعه
الشيء والتأخير فانهم قالوا لا احوط الا قل نقول
احو هنا يحذف غير اللذان لانه قد ستعد في هذا المحل لا

لا الا بطلان التكميل ونقصه فتمت ^{قوله} قال وقوله اعلموا ان مقتضى علم ذكر
بعد لتفصيل التبراهة آه اقول ^{وذلك} بعد وهذا في آخر الكلام
وانتهى القضاة ^{وتعالى} في التخصيص ^{وتعالى} في التخصيص ^{وتعالى} في التخصيص
في عناوين المباحث من الابواب والفصول ونحوها فافهم
قال لعل من يريد معرفة الاسباب اه نقول المراد بالطلب اقسام
اولها ضعف فعل الاول ^{وتعالى} في التفسير وعلم الثاني بكل فرد
من افراد الطلب كما سيدرك من كذا لفظا كذا اذا اضعف
اي الحروف يكون لا عاطفة الاجزاء كما قلت اقلت كل الرخيف
اي كل افراد ^{وتعالى} في التفسير لا عاطفة الافراد فقلت
كل الرخيف يكون كذا فافهم هذا ما يوجب بالرهام العدم و
يكون ^{وتعالى} في التفسير ^{وتعالى} في التفسير ^{وتعالى} في التفسير
قال يعني اكل من العمد اه اقول ^{وتعالى} في التفسير ^{وتعالى} في التفسير
ورود ^{وتعالى} في التفسير ^{وتعالى} في التفسير ^{وتعالى} في التفسير
جوابا لسؤال قدر لما قررنا الاستاذ وكذا استفيد احقة
في بيان الفرق بين اي ويعني وصح التفسير كونه مستعدا

في صفاء الذم لا يكثر بعد اذا استعمل في هذا المعنى يكون مستقلاً
في الذم والالحج كونه غير متبوع والغائبة دفع الاعراض
فانهم كل شئ ذكر للبيان في اي اللفظ المذكور في آية
اقول ان ربه ايا ان اللام في البيت بحرف العهد لا في البيت اذا ذكر
نكرة واعيد معرفة يكون الثاني بعد الاول دلالة العهد وكذا اذا ذكر
معرفة واقاب بمعرفة واعيد نكرة يكون الثاني غير الاول وكذا اذا ذكر
نكرة واعيد نكرة وههنا في الاول فكم شئ لا في الاول نكرة
في الاصل قال بالاسم آية اقول وهو ان يذكر بلفظه معناه
فيراد به احد هما ثم يرد بغير الراجح ايا ذلك معناه الاخر او يرد
بأحد غير احد معني ثم يرد بغير معناه الاخر كما في ههنا فيكون النفا
تحت اللفظ لانه ان شئ المعنى كما ذكر في علم البديع فانه
سأرا للبديع هذا قال بحسب الاستقراء آية لفظه عسب اذا قل
عليه اجر يفتح التنية والافسك ورجايسك في ضرورة التنية في
قال لا عرفوا ولا آية اقول ان ربه ايا ان الاسم هنا تقابل
احرف والفصل لا الاسم قد يظن ويراد به ما يقابل الصفات

اقول
البديع
صيفة

والفتحة والكنية واللقب واحرف والفعل وهما من الثاني فاقبل
 للبيان قال وقيل الكاف رائدة اه اقول هذا الكلام مبني على كنية
 البنية فالمراد منه نفع المبدأ لا مبدأ المبدأ نفع مبدأ المبدأ
 نفع المبدأ فهو في هذا المعنى لا يحتاج الى اشارة الى الكاف رائدة فاقبل
 فليذكر ان كان مع ربيعة الخريف لانه في هذا على البنية قال وهذا
 التقليد اصلها آة اقل اي وصفها لا اصلها في العبارتين
 لما في الاو كنية الرابع كما يقال الاصل في الكلام والثاني ما يتوقف
 عليه كما في الاصل في القلوة الظاهرة والثالث انما يتوقف
 الاصل في احاد العدد والرابع القاعدة الكلية والخامس ما يتوقف
 عليه العلم بالعلوم كالعدد والسادس ما يبنى عليه وظلف
 وهذه اللفظة اصل الاصل اي وضعه والثاني ما يتوقف عليه فمنها
 من قبيل اصل الاصل كما قلنا انفا فافهم فله مستعد كذا في
 من انفا عليه هي الباء قال حذف الف ما كان في الحذف وعنه اه
 اقول انما حذف للوقوف به لا استغناء والمفعول والمفعول
 لان المفعول ناقص محتاج الى ما يوصل به فيكون كلمة واحدة
 فيلزم حذف في وسط الكلمة فحذف الاستغناء فانه تافه قالوا

قوله قالوا آة تفرق على الالف
 الملهوي في الملهوي فاقول

وله وهو من الشافعية تكرر وهو صحيح قد تر

طرف والاطراف محذوف لما في عظم سائر الالوية فانهم تكرر
قال موافقة لسباق آه اقولا انما يكون ^{البدن} ووقته قد ادر في موافقة

القدرة للموافقة التي يستحق كل كناية قوله تعالى ان الله يبدو
ويعيد لانه من البدن فانهم كذا في الاصل لا في فيكون في الحسنة

المعنوية المذكورة في البدنية قال لان الكبر في الكبرية آه اقوله
لان من كبر في كبره اجزاء على صورة الذرة تحت اقدم المخلوق لان

اجزاء كبر في كبره اجزاء على صورة الذرة تحت اقدم المخلوق لان
عن آياتنا الذرية سنكبرون في الارض بغير حق لان التكبر على المتكبر لعدم موافقة

صدق بالحديث ان علمت بصدق كصدرك الرؤية التي سميها بالانواع
احكام العاقلة النظرية والقوة القدسية فيزيد عنه والافانواع

بالحق كذا قرنا استناد فلا تكرر لان هذا التكرار قال كما يجب
اقوله وعلما ان الكافي ليس للشيء بل هو قواع على انه ضعف على ويكون

للتعليق وفي كافي للشيء ونظرا فاقيد كافي وقيد وهدية
عند الكثرة التثنية وفي كافي ما كافي او موصولة والكافي اياها في الحد

وهو صفاته احقق او ضعف على او ضعف الله وفي كافي ما كافي او موصولة
لان الاشياء تنكص بذكر اضدادها وبذكر افعالها فانهم قوله

فعله المعنوية
هذه هي الحسنة
فان قيل لا يدر
ان يكون رطلا
او القواعد
كلها صفة
منها وهو في
نظم

في قوله تعالى

ان قيل في اي يقيد التوبة

اللفظية فتصون لسانك عن الخطيئة فتصون لسانك عن
اولئك العلم اولئك صدور القدر اي فاعل كان هو
قتل البليغ فان الفرض امرهم قتل لا قاتل اولئك البليغ
ذكر في محل فاعل يكون مستقام المعاد له اقول الاستيعاب نزع
اللفظية اللفظية شرط التناسب بينهما معنى وتكريرا و
مغايرة بينهما في الصيغة وهو ثلثة اللفظية وهو ان يكون بين
اللفظية تناسبا في الحروف والترتيب كلفظ في القرب و
الثاني الكبير وهو ان يكون بين اللفظية تناسبا في اللفظ
والمعنى دون الترتيب نحو جند في الحذب والاصفر وهو ان
يكون بين اللفظية تناسبا في الحروف نحو نغوة في النواهي
م الاول فافهم قال اي محذوف قد اقول في ان
اي ان قول المحقق محذوف مبي على الترتيب البليغ كرجل اسد فاعلم
ان من استا الترتيب ثلثة ان الحروف وجه الترتيب اذ
وهي فاعلمها بمعنى لم تنسبها بديقا وان لم يحذف شيء البليغ
منه فاعلم اننا ها والارثمة وها طرا فاعلم ان الاول منها كذا
لان محذوف الفاعل ليس علة الفعل لا احتياجه ايا الشرط

بدون
دونه الفعول خبر هذا فانه كذا لما استب له جدا ففعله بغيره
البلغة كانه في قال لقوله صلوا بالكم واحدا او قوله
هذا حديث صحيح افرجه دعه انما هي رقة رضى فاما اذ مضى بالكم
انما ليت من هذا يوم محو ثواب الاضواء التي اعطيت الله تعالى لعباده من فضله وكرمه
بما لا يحصى من هذا يوم محو ثواب العبادات التي عمل بها وهو لا يبطل الا بالذنوب
منه رضى التعديل بغير النسخ من هذا اشارة ايا انه ربما يكون سببا لكفر
بالله احسننا ويزيد عنه وارضاهما كالا احوذ لا سود بالمسود وقالوا هم
ارضاهما ليس من ذوجه ولا غيرة ولا كراهية بالحق
من بعد ما علم من هذا اشارة الى المحال ففعله بهذه السببية
تحت هذه الالة وهو قوله تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات
الاية بالغة الاولى للشقوية رواد عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
وافرجه طلب كذا قال استاذنا قد فرغ الاطرافه وشراعتها
وارضا قال الله تعالى احاسيد عدا ولنعمة سافط لقضائي غير
راضين بقرينة بغير عدا في ذكرنا طعم فافهم كذا في احادهم
قال مجاز سمية الدال باسم المدلول اه القول ذكر الحصر في الفعل
واراد به لفظه بقله اي كثر لفظه في معنى الفعل بظهوره المجاز

قوله واللفظ بدو من اللفظ
واللفظ بدو من اللفظ
واللفظ بدو من اللفظ

المسل بعدالة الدالية والمدلولية لللفظ واللفظ مدلول على العاشر
فذكر الدال واراد المدلول في الهرة ايا الجاز انما يكون لفائدة ولا
عذر فالفصل التنبية ايا انه شيء لزم له اهتمام والفائدة
توقه الارضاء كما وانما يتحيد وقالوا الجاز انما يكون احقيق
لكونه كدحو الشئ سببه وكذا الاستفارة من التنبية لكونه
قما تهنه ولا تهنه انما يتنبى ببيت اللفظ ودعواه بدو
ببيت قانهم وبعد فاعلم ان تذكرا يتقاف باللفظ فنقول
قال اخر احدث آه اقول قال بهذا ولم يقتضيه في الجاز
لان كل كثر في العلماء هو الاسم الاعظم لانه ذات سببه على
الصفات الشعة والتشعب فيكون مضافا الى حد الكثر انما
اسماء احسن وتحقق الصفات العليا بعد ان هذا الحفنة
في لفظ الله اسم فانه انما دال على الله والجميع على الصفات المظاهرة
التي وسعهم وهذا معنى ما قيل هذه الميم مجموع
وسمى اسماء من اسماء الله وانما قال الله في قد دعاه
بجميع اسماءه كلها والحفنة يامر اهتمت له الاسماء احسن

فقد
منه
تذكر
على
على
على
تفطن
منه

أي من البض

قال

وتحققت له صفات العلم انتهى وكل بوضوح الحكم لا يخطئ هو
 الرتب لان كل حكم اذا قلبت بطرفه فانه الا الرتب فانه بعد
 القلب البصر وهو اسم البصر فانه قال الحشر فاعلم انه لا يبدل
 اقولا فاعلم ان الخطاب يقال انفس بلاية التي تبدل بدعة
 في حقيقة واقعا لا كل من رجع للخطاب في مجاز في غير
 ذكر الحقيده واردة المظلو ^{والف} فانه في الخطاب
 وفيه التفات عند المحمور ان اعتبر بسوء التفسير في خمسة
 السمية عن اي من طرق الثلاثة لهود الشرط وهو
 سوء التفسير والافقية التفات عند الشكلا فقط فانه
 قيد التحريد يقتضيه الحفاية بغير المجرذ منه والمجرذ والاتفات
 يقتضيه الاتحاد فكيف يصح الحكم بالاجتماع فيقال ان
 ما يقتضيه التحريد الحفاية الاعتبارية والاتفات الاتحاد
 الذاتي فلا تنافي وانما المناقاة بغير الذاتية والوضوح في
 التحريد التوابع والاستقطاف وغيره على ما تقر في محله من
 الاول رطاول ليدل بالاتحاد ومثل الثاني قوله ما ادعمه الماي

اي من طرق
الثلاثة

عبد

هذه الثلاثة ما كانت بطريق طبيعي في الاشياء
ولا بقوة بل بقوة الله وقوته هي عادة ينتسب اليها
ان يخلو هذه القوة بطريق الدوام والكثرة في ١٠ اعتقادات
الطبيعية والقوة مؤثرة في الحقيقة فقد كفر بالاعتقاد وان
في احدتها فمختلف وقس عليه سائر الافعال المنسوبة اليها
لذا قرنا استاذنا قدامه ههنا فنذكر علم طريقة السير كونه فافهم
فهو مكتوب في الهوامش قال المصنف على طريقه الايجاز اقول الغرض من
الطريق والاطلاع والتبديد هو ان الطريق ما يلزم طارفة في
معتادا لان اوجه معتاد والاطلاع التبديد ما لا يتواءم على اوجه
بل يكون على سبيل القدر فهو اخصر من التبديد وهو في الطرف
ما هو معتاد الشكوك وفي التذكير والتأنيث في وقت
لذا في الغرض المتقدم والتأخير قال المصنف الباب الاول
اقول الغرض من هذا الباب والفضل ان الباب يطول في كل موضع
لا يتقوى فيه الايمان الاثني لما قبلها والفضل بالمعنى
وهو عبارة عن الالفاظ كما بينت في أي اللفظ لا يتقوى
جزء الرسالة لا يملأ ما وقع في حسابها المباشرة من الغرض
والباب وغيرها عبارة عن افعال السبب المشهورة في المختار

في اسم الكتب أثرها عبارة عن الالفاظ او النقول بحرفها في الالف
فان الحرف فيها المتكرر فانهم قالوا ^{في الالف} في الالف والواو
ثم آه اقول وانواع مبتدأ وهي - فخر فان قلت ان الانواع
مؤنث للمؤنث جمع الجمع - واحتمل - فذكر فخر وطائفة به العدد و
المعروف بدليله المبتدأ والخبر وان لم يكن لازمة للكتبة عشرة
فقلت ان المراد بالانواع الشوع ^{مجاورة} بظروف دور الكلام واردة احو
فالقرينة الملائمة استنادها اليها - لان عمدة الانواع التي
اقلها ثلثة - وهي اقل الجمع تستلزم كون الانواع على عشرة
وهو ظاهر الفاء فيحق المطابقة والوضوح الجازم الاشارة الى
تعدد الانواع لتدريجهم في هذه الاحوال واهم لفظ الحرف
الذي هو النوع والفائدة وجود المطابقة بحسب اللفظ فانهم
ترشد وقر على غيرها مما منها قال المصدر وضمه اقول
احرف على وزن الفعول وهو في الكثرة كما اشارت ^{في الالف} في الالف والجمع
يرتفع اليها ثلثة - وعشر بوزن فعد كح وفعد كح كففرا في الجمع
وفعد كح وفعد كح في جمع فرق وفعد كح هو كح جمع صائغ
افعد كح كاولياء جمع ديا وكذا الاقرباء والفتح غلط محض وقيل

فمير هو لقاء ربه فليعد عذر صالحا ولا يشرك بعبادة
ربه احد الاية وهو ايضا دليل الارثوية التي هي في ٢٠
الذرا لا فخر فليق بلوز رؤية من شرك غير في العبادة
قد اضر وضروم يصل الله عليهم فانهما من
هذه الاية وداعيا للهداية قال احب طوبى ^{اكثر} لواحد
العلم اه اقول لانه يكون باعثا للاعلى عليه وهو
والى اللطيف فهم صفاته الله فما وزم قوله النبى
صل الله عليه وسلم خلقوا اخلاوة الله والحبة و
ورضائه فلذا قالوا العبد شاقة ورض ايا عليه واللهم
ايا اللطيف والجيم الى الحبة والرضاء او ايا الملاك وهو كيد
فلازم اخلاوة الحبة لذا في التفاسير فانه قال الحق
اذ تد فرا اجنة لني قال اطيع الله اه تقول قال الله
ان الذبا النوا و عما والصالح كانت لهم صلاة الفردوس
نزل وهو اعلى ها ولذا امرنا بقوله النبى عليه الصلوة و
والتي ولذا قوله لقد خلقنا الاسا في اه تقوى

شكنا
على آله
وقد اعلمنا
فانه اجلا
عليه

اي رؤية
الحجاب

ثم ردناه اسفل قلبه الا الذرية امنوا وعملوا الصالحات
فلهم اجر الاية يعني الراحدة واجنة واجهي وارزقنا
يا ربنا بنور سيدنا ونبينا كذا ذكر في محملها فان من اسرارها
قال القدر بعد هذا صاعا او اقول هذا الامر للمحبين بعد
قوله تعالى فليعلم هذا صاعا الاية قال القدر لا تذب ام اقول
اي بعد ذلك التذرع التي امر بصدقه كالنهي عن الكفر امر
في الايمان وكذا الامر بالامانة نهى عن الكفر باجماع اهل السنة
واجماعه ان كان له ضد واحد فافهم انها الولد قال القدر
ايضا كان يدرك كل الحقة او اقول الحقة صفة وجودية
خلقية ضد الامومة وعند اصطلاح اهل الحق المخالفة
لهو النفس فخر مائة عن هواية فقد هيته بيهاده وهو
اربعة الحقة الامر وهو خالف النفس والحقة البيضاء
هو كونه لانه يتور الباطن ويبقى وجه القلب فخرات
بطنة هي فطنة الحقة الامر بغير الحرف فخر اخرا واللفظ

التي لا تقيت لا جوار عيت بالقنعة والحق ان يكون هو اعتبارا
وهو القنعة التي لا تقيت لا جوار عيت بالقنعة والحق ان يكون هو اعتبارا
فالله المصداق خير الناس اقول قال بالاسد دوز الا ان بلجحا
ايعادة القرائن وهو انه اذا كان المقسم مقام التبعية عن المفرد
بذكر الانسان في كل انسان الزمان واذا كان مقام التبعية
والانسان الا وهو عن اجمع بذكر الناس نحو ان الله لذو فضل على الناس ولذا انك
الضمير اليها ضمير لا يذكر الناس والضمير اليه ضمير جمع وذلك ذكر وان راى
جمع واليه ضمير بقوله افضلهم واذا كان مقام التبعية عن طائفة بذكر
نفسه وخصه بشار
ان في بقية افعاله الانسان نحو يوم ندعو اهل كل امة باسمهم الاله واليه واليه
في القرائن باسم الانسان عند ذم وشتر نحو قتل الانسان
ما اكفر فكان الانسان عجولا يا ايها الانسان ما غرت
بربك الكريم فافهم سرشد كذا في قوله قال المصداق
اقول الاطلاوع على نوعه اهدى ان لا يقيد بقيد وبقا
له الماهية بشرط لا يشي وثانيها كما على عموم اسماء قيد
اولا ويقال له الماهية بشرط لا يشي وهو بنام الثاني
كما ان الشاعر بقوله اي لازما او مستعدا مستورا وغيره

كذا قرئنا الاستادنا قدرا عن استاده الامير وهو عن استاده الامير
 فافهم فاعبد للمعبد قال المعبد نزل القرآن نورا اما قوله على وزن
 الدخول ^{فالمعبد} لا انفاك في اوزان المعبد ^{فالمعبد} الشد في مع كان فعلة مفتوحة
 العبد كان مصدره على وزن فعلا في المتعبد وعلى ففول في التارم
 فمنها كذا لك وقت كان مكسور العبد والاضمار مفتوح العبد
 كان مصدره على وزن فعلا بكسر الفاء في المتعبد وفعلا مفتوحة
 في التارم وقت كان فعلا مفعول العبد كان مصدره على وزن
 فعلة بفتح او فعولة بالضم او فعلا بكسر الفاء وفتح الباء
 وهذا هو التفسير في الكلام كذا في محله فافهم قال المعبد لا بد
 افعلا قال لا بد ولم يقل لا جرم لان معناه الانقطاع اي لا ينقطع
 في وقت خافضه عن الوجود اي ذهب وعنه خلافه
 لا بد لانهم ليس من هذا المعنى فافهم قال المعبد لا احتياج
 افعلا فاك اي به الشيخ لفظه يستوعب على ثلثة اوجه
 احدها الاضراب اذا كان ما قبلها غلطا والثاني التثنية في قوله

و هذا هو التفسير في الكلام كذا في محله فافهم قال المصنف لا بد
اقول قال لا بد ولم يقل لا جرم لان معناه الانقطاع اي لا ينقطع
في وقت حافضه من الوجه اي واجب وعنه خلاف لا بد
لا بد لان التفسير في هذا المعنى فافهم قال المصنف لا بد
اقول قال لا بد اي لا ينقطع لفظه لا يستعمل على التثنية او
احدها الا ضربا اب ان كان ما قبلها عطفها والتثنية التثنية في الكلام

اذ كان ما بعدها اويا والثالث بحذر الانتقال اذا انتقلت
الاولى من فعلها الى التحيه في موضع الاستنباه فانه
كثيرا ما يقع فيها الغلط انتهى فربما الاقل لانه
ان لم يقدر بدراحتنا لفظا بالتعدي فافهم ^{احمد} قال قال
الحذنب اه افعل من زال الى الابد لانه تافه لما شتر
الشاعر وكذا زال شريد وهو مستعد ايا واحد وورد
الزيد والاول قام فمعه الزوال واربعا يلزم للناحية
النفسية دون التافه فافهم شتر كذا في الخطوط قال
المصدر يقدر التوبة فادفع الروح داخل في البدن اقول
دخول اللام في الروح للتفويض والاهتمام لله في روح
اضائي وقد يدل على غفلته شترتها باسماء كثيرة
وهو هو اول وقله ولو اعظم وكلمة انتم وروح المذكر
وروح افضل وروح عارف وروح ناطق وروح
قدس وروح ناطق وروح اضائي وروح محمدي وغيرها

وانما سمى روحا اضافي لانه مضافه ^{منسوبة} ونسوبة ايا روح

الانوار الملك العبد كما قال الله تعالى ونفخت فيه من روحي
ثم روحي الالهية ^{تعالى} وتكلم في الروح فخصه بالاسماء الجلال والرفع

النباتي والحيواني والنفسي فان في كل شئ روحا
احيوانا وموضع الاله الكبد وموضع الثاني اجسم
موضع الثالث الدماغ ^{تعالى} فكلما انزل الله عليه و

سلم افوض المخلوقات وقال الله تعالى في شأنه لولاك
لولاك لما خلقت الافلاك الالهية ^{تعالى} لانها هي الروح
وهي كانت كسرا وكذا الاسماء انما هي مقتضية هذه الروح
فيعرف ايا فنزل الاله في البرق والارواح

مستد ان كان الانسان في عالم الارواح من رتبة الاولياء
يكون عروجه ارضافها وهو الفلك الخامس واسم كانه
اهل الجرفه يكون عروجه ارضافها وهو الفلك الرابع

قوله وموضع
على بقية
نصف

قوله فبهمذا تفرح
عيا قوله روحا

وفسر يا الاول وان يغلب سائر الارواح له هذا بعد
 بقره
 بقدره الشبه يكون الانسان مساويا مع الحيوان
 فخر من منازل الاول به هو اضل لان فيهم ما كانت
 عقد كذا قر ر شيخ الشيخ الالهيه وهو شيخ
 صوف فافهم قدر تفقد قال المصدر في ارضاء
 اقول لفظ ارضا لا يستعمل الا به الشبه لا يقتضاه
 معنى المنزله والمثابه له كما قد يقال جاء يزيده تنقدا
 هذا الكلام في الفير ويلزم ان يكون بينهما توافق وتساوي
 لتحقيق الشبه لا يقال ما زيدا وجاوا ارضا ويلزم
 ان لا يكون ذكر احد هما مستقنيا عن الآخر لئلا يكون
 ذكر ارضا مستلزما قد يقال في عدم زيدا وهو ارضا
 لان ظهوره زيدا مستلزما في ظهوره عمره والفاسد
 فيستفاد مماثلة بدون ارضا فيكون مستلزما
 وهو

وهو الشبهان الصفه المستبته واسم الفاعل والتوافق هو
 المناكبة في العمل عملها وقدم الاستغناء هو ان اسم
 الفاعل والمفعول بعد عمل النصب والصفه المستبته
 لا بعد فيكون الاستغناء لعدم المماثلة فتا قد فانه
 الانسان من كتب في النسيان كذا في بعض الشراح قال الحسن
 واحسان اسم التفضيل اه اقول لا يستعمل الا مع احد الثلثه
 بحسن واللام والاضافه ولا بأس بجمع الاضافه اذ لم
 يكن الحذف اليه بفضله عليه كما يقال زيدا فاضل
 اذ هو من كل فاضل ولا يقال بدون هذه الثلثه الا ان
 يكون الحذف معلقا بقرينه وشرط حذف
 من ان يكون الا بعد خبره ككثيره وقوعه وذكر صاحب الحفرب
 وغيره ان فاضل التفضيل اذا كان خبرا كقوله فاضل
 ومنه انما يكون خبرا كقوله فاضل الحواس وان يذكر

لنت كثيرا من اربعة الاحتمالية اياها التي هي كما اشار
بقوله في الفقه وبما سطره وقدره في تفسير
الحمد بالنور: كنت كثيرا وبالفهم الثاني الذي هو في
اضافي وهو العقد الاول وبما سطره في البحر الثالث
والرابع وللشروع الاضافي ظاهر وباطنه من
ظاهره كما ان اجاب الالف واللام والجمع والاضافي
ومن باطنه حياته الالف واللام والجمع والاولاد الثاني
وهو الخروج من عالم النسيان والاشهاد ايا منزله الاول
بعد التمهيد من دور النفوسانية ومن اخذوا لنسبة
نسبة عالم الدنيا لعالم الباطن في كونه ملونا وخروجه
خروجه في التمهيد كما ان طهر من ملونا الباطن خروجه

ايا الدنيا كذا لك طهر من خروجه من عالم الدنيا ايا منزل
الاول فكان الولادة الاولى ولادة من رحم الافرغ والثاني
من رحم الدنيا وهذا خروجه ايا يلو من بسبب الكمال
العالية والذخا الرفيعة بمقتضى روح الانسية
والا لم يكن انسا فليج ايا ملكوت الشجوة التي
هو عالم الارواح والغيب وايا مقاماتها كذا قاله شيخ
الشيوع الشيخ الاله وهو شيخ نوهف بالعلوم البهيم
والكمالات العالية ^{فانها تسمى} وقسمته الى الشيخ خرج ايا الوظ
في يوم ثاني الحجة المسمى بابا صوفية في وقت كذا
محمد خان طالب انت شراه وكان حجة من العلماء النظم و
الشايع الكرام والوراء الاعتراض وغيرها والشدكان
معهم فيه وشرع وعظه فاذا خرج من

في الصفوف ايا الجبر وسلم للشيخ وردت له فقد خذته
ثم شرع الشيخ الاله في اللفظ غيرة الشيخ من التوفيق
فاجاب ثم سطر فاجاب ثم وكم ايا النهاية وفيه دعي
ايا الشيخ وقاى بارك الله علماء وعلماء وزادها الله
ثم غاب من الصفوف ثم جوامع المسجدة على كثرها
محمداً الشيخ الاله في الضيافة ^{التي هي} في هذا الشيخ
فقاى هو من جوامع الاله في علمه الادبانية الله
فان قدت مقام هذا السبيل في لانه من الله للضيف
يقاى شوق الانسان في حروفه استار الله في خافهم الله الله
قاى الله والى الله اكل الله اكل الله اكل الله اكل الله
لا يتبع صاحبه او ابا وتفرقا لا يتبعه افراد او ثنية
وجعا وتذكير الا اذا جرت على ما هو له في لا يلزم

صفة في المعنى وكل صفة علم قدرت عليه انقذت
الموهوب في عطف بيان شمررت بالكسر زيد وكذا نكس وغير
العلم نحو شمررت بالكسر اخياك فانها فاز قلت
ما الفرده بـ اللفظ والنعته اقوله ان النعت يستعمل
فيما يتغير فقط واللفظ فيما يتغير وفيما لا يتغير او النعت
باجته كطول وقصر واللفظ بالافعال كضارب وفارح
وعلى هذين الوجهين يقال صفاته الله ولا يقال نعت
الله او النعت لا يستعمل الا في المذكر والثاني فيه
وغير الذم بينهما محذور وهو مطلق فانهم قالوا كل
وبراه اقوله قال ابي العصفور وغيره ان يدر ولا ان وقع
بعدها جملة كما عرفت في ابتداء ومعناها الاضرب
عما قبلها واستئناف الكلام الله بعدها وان وقع
بعدها ضرد كما عرفت في عطف ومعناها الاضرب

بمطهر

عمر بعد الحكم للاول واثباته للناسي انتهى فادهم قال
بالضمة اه اقول وانما الرفع بالضم لا الرفع بالفتح
اخويه مكانه كان ذلك الشجاعة في شجرة في الله في الله
قوله فان قلت اه اقول فانما الرفع بالضم لا الرفع بالفتح
بين هذا اعتراض في فاء داخل على الارجاء بعد التفسير ونظير ذلك
المستوفى مستوفى فانما الرفع بالضم لا الرفع بالفتح
منه في مستوفى في فاء داخل على الارجاء بعد التفسير ونظير ذلك
قوله يكون بفتح في الفاء فذلك ليدل على قولها على ذلك
وهو في حقيقة ان لا يلزم الاطراد والانعكاس في وجه التسمية
او يقال ان وان لم يوجد اللفظ ظاهر لكن وجه حكمي لان
اللفظ فيها للعهد فيكون قائم مقام ذلك فيكون
تعريفه فاء داخل على الارجاء بعد التفسير بنواك ظاهر
او حكما فادهم ايها الولد في ذلك فان ذلك والمفرد
اه اقول وانما الرفع بالضم لا الرفع بالفتح
لله في العلم في غيره ولتغيب الطالب لياخذ و

انما

واما اني بذالك الموضوع للبعد للثالث اي اني بعد
عن فهم الخطيب قبل الشيء لتقدمه فافهم وقس ههنا
عدي ^{نظائر} قائل جاءنا الشر ولاه اقول انما قائل جاء
دور اتي مع انه متقاربة في المعنى لان لفظ جاء ر
يس تعدد في اجزاء متر جاء زيد بر الكتب واني في
الاعراض متر اتي بوعده فافهم قائل نزل من السماء
كتب آه اقول انما قائل بالشر ولاه بالشر يد والانزال مع ان
الانزال بواسطة يتر كما هنا للتناسب والثبات كل
مع مثال الواقعة في اجزاء كما في قوله لها ان الشيء يبدء
ويعيد كما سبوه والشر يد علا واسطة فيه ذكر
الحق فافهم قائل ودونك او اقول الفوق يد في والقهاب
هو ان ذو لا يستعمل اللا في الشرف والبيان نحو الهاب
كذا في شر در الحند والشر في فيها الحال لان الشرف

واخبر نوعان وظهور ومقيد والمطلوب ما يكون مرغوبا
عند الله كالفقد والعدا والمقيد ما يكون مرغوبا الواحد
مردودا عند الآخر كالحاي فربنا من الثاني فافهم انهما
الولد المفضي قالوا نحن نؤمن دعوا الله آه اقول بكتب
بالالف في نفس المتكلم من الواو لما ثبت الى اجمع
في المعنى كقوله تعالى قد انزلنا من دون الله الاية ذكره
الحق فافهم ما يكونا فانه شاكرا لله تعالى فقد تفقد
من هذا لانه قد وقع من الغرباء احدث على
التميم والاهلوه والاشهد على سبيلهم

وعلى الله الكريم واصحابه الغفم
في شهر ربيع الاخر في اوله
في ليلة احدى عشر
ليوم الاربع في
وقت العشاء

عناية
الله