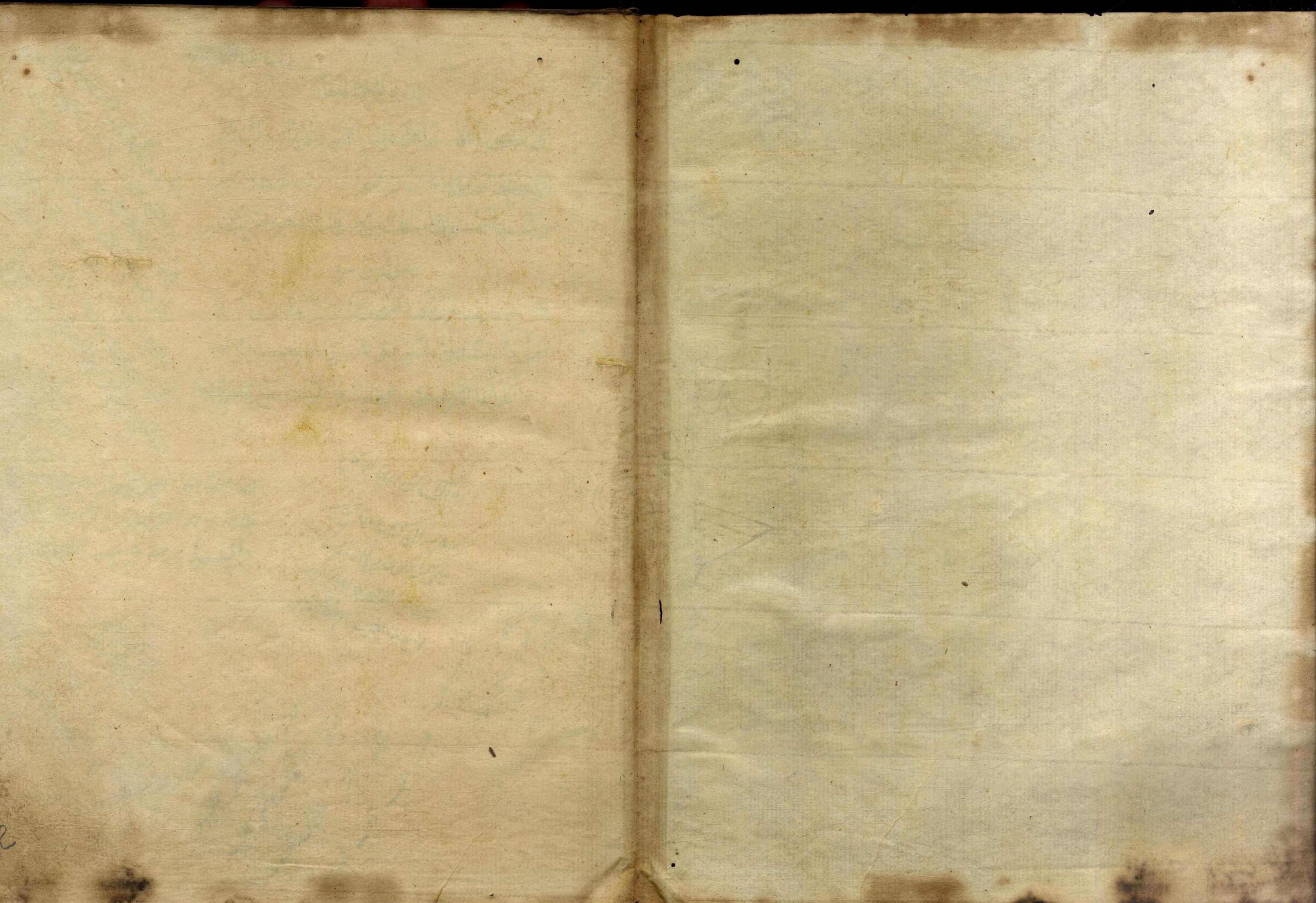


هذه الكتاب او حرمه صناديد



وإذا رأى الهلال فليقل

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ اهْدِنَا إِلَى سُبُلِ الْإِيمَانِ وَالسَّلَامَةِ
وَالْإِسْلَامِ وَالتَّوْفِيقِ مَا نَحْبُ وَتَرْضَى رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ هَلَالُ خَيْرٍ
وَرُشْدُ اللَّهِ هُمُ الْإِسْلَامُ فِي أَسْأَلِكَ مِنْ خَيْرِ هَذَا الشَّهْرِ وَخَيْرِ الْقَدَرِ

وَأَعُوْذُ مِنْ شَرِّهِ

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا خَيْرَهُ وَنَصْرَهُ وَبَرَكَتَهُ وَفَتْحَهُ وَنُورَهُ وَ
نَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهُ
وَإِذَا نَظَرْنَا الْقُرْفَلِيقِلْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا لَعْنَةٍ فِي أَهْلِ كَهْنِ

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

صفر الف كسبه مدبر

صفر القیاس
میسی شکر و کوشید بانی در

پس چپار الف و هـ و و او کبر

انست یقین نام جلدی

سوبار من از اخلاصه عجب
 رمل ایلمی بی له بی بی ناز
 اسفندی بجای بی بی ناز
 بونی ظن ایلمی بی بی ناز
 اسفندی رخی ایلمی بی بی ناز

من تملكات الفقير شيخ محمد المعترف بقصده
بخدمته مولاه جعله من ارتقى الى ذروة الفضل
والعلو بخدمته حبيب المصطفى

از آنکه در این مکتب
از تو که مرا از یاد و تو گشاید
الهم رب الفیض فیتمم علم علی
که فایض فانی بی سیر از بند ابراه

[illegible]

اثبات واجب

بسم الله الرحمن الرحيم ونسبته

بسم الله الرحمن الرحيم ونسبته
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

سواء ما اعظم شأنه واظهر حاله انت الشاهد والعين ولا يشاهدك العين
انت اقرب الى الله مني وفيه لا يخفى البين لا يبصر كواثر البصائر البانوار ولا
يظهر كواثر البصائر البانوار فانه الدليل على ذاته بذاته ثم بما سواك بانوار صفاته
اخرها من الطمان لا النور وتجانس التناسل في عالم الزور واصل على القادى
الى بعد ما وقع غاسق جهالة والقائد لا يباله من انتق ووجه في الهدى نظم القلادة
تخرج الجملة الانبياء ومنع السعدان الهلالية والوصية ذوى النفوس القدسية
مادامت الادوار والزماني وتسلست سلسلة الاسباب والهلوك **وبعد**
فيقول الفقير اعفوت به كفيته محمد بن اسعد الدولة المصطفى قد قرئت هذه
الرسالة ووقع برهيم اثبات الواجب ذكره عما ورد في الكتب والعلوم واظهرت
في تبيينها وتبين مقدمتها على ابلغ النظام ثم انقبضت بما سمع به فاطي
من وجوه النفس والبرهان والدفع والعام ساكفة لجمع ذلك كله انصافا واثباتا
عن سبيل الحق والعدل ولم اجد على التقليد فلكه النظر الاتبع ولم اقبض
بالخلاف فاني اقول بانه تبايع وقد سمعت في تقرير المقاصد لا اله الا هو

بسم الله الرحمن الرحيم ونسبته
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
بسم الله الرحمن الرحيم ونسبته
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
بسم الله الرحمن الرحيم ونسبته
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

لا الاطراف والاطراف فان المقاصد في النفس باعاضة فلهذا ان يجمع تقصير اللفظ ودقة
المعنى فيخلق نظمة ويتعرف في وفاء بين من افهم الام الصف ما قلنا هذه التطبيق

لا الصيت انتهت فقد عاينها مواد عوان كدنان في شيت عليها عنا كدنان
لان ورت اشارة قدسية هزت في عطف وشدت عضدي فعدت لانها في ات
جملته ثم عاينة لتباج افكار المتقديين وانما هي هادية لا الى ابيمن فليست لها الوكة

المثوى بالنظر البق المتقديين عن فضيض التقليد الذي في التحقيق الموقر طراق
الاطراف ودقة الموقر الذي في وقته وقيل ما في فاه كثر مما يملوك او يباصلوه ولا
يحوي بطمانه وكوكبه المبطون والذوق في التوفيق وبينة انه القيق **اعلم**

ان الواجب المؤدية لا من المطالب لما كانت محصورة في مسليخ امدحا يتوقف على ابطال الدوا
والنفس والافراس كنكته بل يد على اثبات الواجب اوله ثم ينقضي له لا بطلان الدور والنفس

في سيرة عليه فلا عزم من تبين الرسالة على مقصدي ليس بئس السليخ وما كان الثاني البسط رانيا
اه تقدم فقول **المقصد الاول** في المسئلة الاولى وفي طرق الطريقة الاولى قالوا له شذو وهو
على ما لم يكن فانه مستند لا الواجب ابتداء او بواسطة ثبت لمط ولا شذو وهو موجود

فانه لا واما واعلم استند اليه ثبت لمط والاف فان رجع سلسلة له شذو في شذو في شذو
دار والاسسكت العلم اغير الهات اد على فلكه وقع فلكه في كليات اي لله اله هاديك
بسم الله الرحمن الرحيم ونسبته
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم ونسبته
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
بسم الله الرحمن الرحيم ونسبته
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

اعلم ان هذا الكتاب من كتب الفلاسفة المشتهرة في هذا الشأن

له شئ من ان يكون له وجودا مستقلا عن اجزائه معدوما ضرورة ان ما يوجد جميع اجزائه فهو
موجود وفي الغرض ان الله تعالى هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
المعدومة فالله تعالى هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
لا كل واحد من هذه الاشياء فله وجوده المستقل لا شيء اخر في الوجودية الالهية
الجميع او جزء او ما في الوجودية الالهية هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
الشئ نفسه وانما لا يكون له وجود مستقل عن اجزائه معدوما ضرورة ان ما يوجد جميع اجزائه فهو
له وجود مستقل عن اجزائه معدوما ضرورة ان ما يوجد جميع اجزائه فهو
والذي انما هو الاول في الوجودية الالهية هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
المكان والوقت والوجودية الالهية هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
بشئ من الوجودية الالهية هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
فانما هو الذي هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
له وجود مستقل عن اجزائه معدوما ضرورة ان ما يوجد جميع اجزائه فهو
بشئ من الوجودية الالهية هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
لا شيء من الوجودية الالهية هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
من غير ان يكون له وجود مستقل عن اجزائه معدوما ضرورة ان ما يوجد جميع اجزائه فهو
وتنحصر الوجودية الالهية في الوجودية الالهية هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية

وهذا هو الوجود المستقل
وهذا هو الوجود المستقل
وهذا هو الوجود المستقل

بملاحظات متعددة بحسب عدة الامور هو العلم التقيص العاوان كان علمه فطر واصل
بما لا يشك في لوامد واحد على سبيل البدل في موضع الكلي الا في احدى والثالثة هو الكلي
الجميع وله ما من ذلك لا اعتبار الهيئته الاجتماعية فافهم ذلك ثم بقوله ان
انه ان اريد بالعلمة التامة فلم يكون له وجوده المستقل فله وجوده المستقل
تقدم العلمة على العلمة التامة في الوجودية الالهية هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
لزم في امر كيان تقدمها على نفسه بامر يتبين لانه جميع الاجزاء احادية والصورة
من في العلمة التامة فيكون مقدم على ما هو في هذا التقدير مقدم على العلم
المركب الذي هو مجموع الاجزاء وانما جميع الوجودات في الواجب والجميع على له صيغ
لا الاجزاء وعلته التامة نفس اذ ليس جزء من ضرورة اعتبارها لا بقية الاجزاء
ولا فاعلم ان الله تعالى هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
له وجود مستقل عن اجزائه معدوما ضرورة ان ما يوجد جميع اجزائه فهو
عليه هو عينه مع ان طر منها تقدم وان اريد بالعلمة الفاعلية فلم يكون
انه تلقى جزئي في الوجودية الالهية هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية
انما لزم لو كان علمه تامة للعلم اذ في التوقف العلم على ما هو في هذا التقدير مقدم على العلم
علمه فاعلم ان الله تعالى هو مادة الوجود فقط لا شيء اخر في الوجودية الالهية

وهذا هو الوجود المستقل
وهذا هو الوجود المستقل
وهذا هو الوجود المستقل

وهذا هو الوجود المستقل
وهذا هو الوجود المستقل
وهذا هو الوجود المستقل

وهذا هو الوجود المستقل
وهذا هو الوجود المستقل
وهذا هو الوجود المستقل

في كتابه في علم الفلك
في كتابه في علم الفلك
في كتابه في علم الفلك
في كتابه في علم الفلك

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ترتيب اصلا على السلسلة الغير المشاهدة ويبدأ باب اثبات الصانع بالامانة له
 لا يجوز الاكسب معاني جواز ان يكون سبب التامة نفسا فان قلت لا يجوز ان يكون احادك
 علم تامة لنفسه والا فان قد يماضون ان ياتيه ذاته وجوده يكون بما يتبع اثبات
 الصانع بالعلم الحاد قلت هذا لا يرد على ما قلنا ان يثبت باب الاثبات بالامانة او لا لا يمكن
 الاثبات به بل محتمل الا انك ادوت وهو مطلق في جواز الاثبات وتحت العلم التامة نفس
 التي ليس مدم جواز فهو يتاذا ما اتفق عليه كافة الحقيقي فيلزم جعل ذلك معقولا على ما
 نقول في علم اثباته بالعلم الحاد انما لا يثبت على قديم بل هو علم التامة نفس فينقطع كسلسلة
 كما في تقدير التامة الا الواجب القديم في غير ذلك فافهم ذلك هذا الواجب له الوجود
 والعدم بالنظر لذاته فلو كان علم تامة لنفسه كان وجوده واجبا بالنظر لذاته اذ بالنظر
 الاذات العلم التامة يجب وجوده المعلوم لا يقال ان لا يتم كونه واجبا لو لم يقتض له الذي هو
 غيره لاننا نقول الواجب انما لا ينعى التظيم هو ما يجب له الوجود بالنظر لذاته وهو صادق على ما
 يكون علم تامة لنفسه فيلزم كونه واجبا مع انه محله الا غيره يلف لا يقال كني نفس بهذا
 الموجود اما ان كان لا غير في وجوده وهو اولى وهو الواجب فلا يلزم ذلك لاننا نقول
 يلحقنا دفن في الواجب على بعض التقديرات التي اعترفنا بصحتها وهو قولك انما ان
 يجب له الوجود بالنظر لذاته وهو الواجب او عدمه كذلك وهو المستبعد اذ غرضنا ان لا يلزم
 اول هذا وله ذلك وهو الممكن

من التفتي هذا المص مع أنهم يقومون بذلك الأمر على ما هو مقتضى
المنفعة واستدوا على المطر بدليل آخر من وظيف العلة التامة أما
عين العلة الفاعلية وهو العلة التامة البسيطة وذلك حيث لا يتصور
مانع من العمل في العلة الأولى بالنسبة إلى العمل الثاني فيكون ارتفاع المانع
حيث العلة التامة كما لو كانت مشتركة على العلة الفاعلية وهو العلة المركبة
ولا يمكن علم اشتغالها عليه ضرورة أن احتياج الممكن إلى ما يعطيه هو
ضروري ولذلك حلوا إبقاء العلة الفاعلية ضرورة في كل عمل مختلف ما
سواء من العمل إذا تم هذا فقولوا لو كان العلة التامة
نفس العمل فلو أن يكون على فاعلية له وهو محال لوجوب تقدمه بأولها
تقدم الشيء على نفسه وأما أن يكون مشتركة على فاعلية فاعلية
مستفزة وهي محال لما تقر ولو لم يتم ذلك لا يتم البرهان
أنه بعد الإصحاح على أن الفاعل المنفصل للجمع لا يوجب ضرورة
لا ترفع في العلة التامة إلى الفاعل المنفصل فماد لنا
أن العلة التامة لا يوجب أن يكون الفاعل مع قطع النظر عن وجوب تقدمه بالكل
والله اعلم بالصواب

هذا هو مقتضى النظر في العلة التامة البسيطة وهو العلة الفاعلية
التي لا يكون لها فاعل منفصل عنها بل هي الفاعل نفسه
فإذا كان العمل في العلة التامة البسيطة فاعله هو العلة نفسها
ولا يحتاج إلى فاعل منفصل عنها بل هو الفاعل نفسه
فإذا كان العمل في العلة التامة المركبة فاعله هو العلة نفسها
ولا يحتاج إلى فاعل منفصل عنها بل هو الفاعل نفسه

هذا هو مقتضى النظر في العلة التامة المركبة وهو العلة الفاعلية
التي لا يكون لها فاعل منفصل عنها بل هي الفاعل نفسه
فإذا كان العمل في العلة التامة المركبة فاعله هو العلة نفسها
ولا يحتاج إلى فاعل منفصل عنها بل هو الفاعل نفسه

أولهم على أن الترتيب في العناد لا يوجب العقل وهذا هو مقتضى
قطر النظر في ذلك فالنظر في العلة التامة في التقديم فانه
وإن لم يتوقف البرهان عليه في حذاته في المطالب بهذا المقصود كان
غير المتكفي في عيدين للمشي مشاير في هذا المقصود كما هو ذلك المقصود
التي هي كما قد علمها من غيرها في شأنه على ما هو عليه
فلا جرم في ذلك ما يشي علة أو يرى غيلة ولا أقصى عند في
عليه في هذا مع مشاعرك اليك فاق لا بد من النظر فيما اعتدوا
عليه في تقدم العلة التامة ما الأول من مؤثر في تقدمه ثم تقدم
المركب نفسه من ترتيب ضرورة تقدم جميع أجزاء العلة التامة
لكن خبر من هو تقدم العلة التامة على المركب على هذا الفرض فقد
يجب عندنا جميع أجزاء العلة التامة على المركب على هذا الفرض فقد
بالذات والتقدم بأسرها لا تكون غير المتأخر في تقدمها
بجميع كل واحد من أجزاء العلة التامة كما هو المجموع مكنها وأجزاء بأسرها

هذا هو مقتضى النظر في العلة التامة البسيطة وهو العلة الفاعلية
التي لا يكون لها فاعل منفصل عنها بل هي الفاعل نفسه
فإذا كان العمل في العلة التامة البسيطة فاعله هو العلة نفسها
ولا يحتاج إلى فاعل منفصل عنها بل هو الفاعل نفسه

هذا هو مقتضى النظر في العلة التامة المركبة وهو العلة الفاعلية
التي لا يكون لها فاعل منفصل عنها بل هي الفاعل نفسه
فإذا كان العمل في العلة التامة المركبة فاعله هو العلة نفسها
ولا يحتاج إلى فاعل منفصل عنها بل هو الفاعل نفسه

المراى
قطر النظر في ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم

الكثير

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

من ادعى ان العلم لا يتوقف على غيره...
فان العلم لا يتوقف على غيره...
فان العلم لا يتوقف على غيره...

انما الفرق بين جرح حتى يكون المؤثر القريب واحد...
القريب الجرح حتى يكون المؤثر القريب واحد...
انما الفرق بين جرح حتى يكون المؤثر القريب واحد...
القريب الجرح حتى يكون المؤثر القريب واحد...
انما الفرق بين جرح حتى يكون المؤثر القريب واحد...
القريب الجرح حتى يكون المؤثر القريب واحد...

من ادعى ان العلم لا يتوقف على غيره...
فان العلم لا يتوقف على غيره...
فان العلم لا يتوقف على غيره...

من ادعى ان العلم لا يتوقف على غيره...
فان العلم لا يتوقف على غيره...
فان العلم لا يتوقف على غيره...
من ادعى ان العلم لا يتوقف على غيره...
فان العلم لا يتوقف على غيره...
فان العلم لا يتوقف على غيره...

فحيث انه اخيرها عن الثاني بان كل جزء من الاجزاء متقدم بالذات على المجموع والمتقدم
بالاستقوى في الشاخر والمكبر في الواجبات ادها بالاسر وجب المجموع ثم لم يكن جميع الاجزاء
عبر معلول فالذين سمو العلل في المادة والصورة كيف ساعلم ان يعدد العلل في اقسام
العلل ومختص هذا الواجب سلسلة الممكتات الغير استباينة هاعلة هرا ادها بالاسر وهو نفع
للمجموع الاحاد بالاسر فهو هاعلة اذ لو كانت لكانت افاضل الا قد اضر منها وهو محال اضره
عنها وهو ان يصحاح الازدواج لو كان علة للاحاد بالاسر لم يكن شيء من الاحاد معلولا لغيره وقد
فرض ان الاحاد بالاسر متقدمة على عللها الواحدة في السلسلة هف اقول وان خبير بحال ما سبق
اذ لا يشتر عليك ان المتقدم بالاسر من ان يكون متقدما كما مر وكذا مجموع الواجبات لا يكون متقدما
وتفعل العلل في المادة والصورة لا يكون مجموع المادة والصورة على الناحيتين عن غير
على ان التفسير ليس الى مجموع المادة والصورة بل لكل واحد منها كما مر فان قلت المجموع الذي ذكر
فيه الهيئة يكون مركبا للاحالة وكل واحد من الاحاد علة مادية فكيف يخرج جميع العلل المادية عن
قلت كون كل واحد منها علة مادية ومتقدم لا ينافي في ذلك المجموع عن العلم باعتبار الصورة فيه
ويقولون يقولون ففصل لسلك ان علمنا ان غير احاد او غير ملاحظة الهيئة مع العلم على ما ذكره وليس مثل
ان نفعل الانسان روح اقول ولست انا لبي حقيقته لانه الوصف ذلك الوصف فيكون هو الواحد

الرواقية بالكتاب المقدس
فهي خير من الماء في
الكتاب المقدس
فهي خير من الماء في
الكتاب المقدس

والمائة من الفضة التي في البيت المذكور المذكور
مكة المكرمة في سنة ١٢٠٠ هـ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

مُعَاوَلَةٌ لِقَبُولِهِ فَإِنَّ هَذَا الْوَجْهَ لِلْحَقِّقِ الطُّوسِ وَقَدْ ضَرَعَ عَلَيْهِ الْكَانَ مَعَ الْمَقْدَمَةِ
 الْفَائِلَةِ بِإِنْ عِلَّةِ الْجَمْعِ هَذَا بِاسْمِهَا مُسْتَدْبَا بِأَهْلِ عَيْنِهِ وَأَجَابَ الْحَقِّقَ الطُّوسَ

ويعلم اني قد اذعنك
في كل ما اريد ان اذعنك
في كل ما اريد ان اذعنك
في كل ما اريد ان اذعنك

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

منح اصلا لا انشاخ كل منها فاما لم ينشأ من غير عدم الجرم الذي فوقه في الحق لعدم شئ منافع
ان شاء الله تعالى

ان شاء الله تعالى

منه حاصلا ان امتناع كل هذا انما يكون لامتناع عدم الحزم الذي فوقه فالحق ان امتناعه شيء منافع و
 طافقه واما ان يثبت شيء مما هو متعارف مع العلم لانه اذا فرضنا امتناع الحزم لم يكن فيه محال اصلا كما لا ينظر
 الى ان له مكانا واما النظر الى علته اذ هو ليس بمسألة متعارفة وهذا الفرض وحاصل انه لو انحصر المجرى
 في المقتضى لانه عدم طرفة الزمان مع بقاها ففرض متعاضدا بل من غير تخلف الحكم العلة لا يكون كذلك
 المقتضى بالاسلام يكون متعاضدا والشيء ما لم يتبع عدمه لوجود اصله لا يكون تلك السلسلة موجودة
 وقد فرضت وجهه بآية واحدة فقط ذلك على ان يقرى الطرح الواقعة في هذا المسلك وان فيها
 ولا خلاف في انه اتفاق بينه وبين الطرف الثاني لا يتغير امتناع العلم لوجوب الوجود في ان بالحق
 بعد العلم بالعدم فقد انتهى مسالة الحق بتحقيق الحق وبين ان هذا المقدور
 ان الممكن ان يتغير بوجوده في اقله ولا فطره فلهذا فهو كالمعجز واما الثاني فانه في حق الوجود ضرورة
 ان الشيء ما يوجد لم يوجد فلو انكر وجوده في محتمل لزم ان له وجودا اصله انما كان مقتضى
 لا يتغير بالوجود الهادي اذ له وجوده اي ان له وجودا بذاته وله بغیر ذلك ان ياقضه والمقتضى
 الاوحيات ان كان له عدمه المستقل امتناعا لا غير في اوله لاسم المطبوع ان يفرض ذلك
 الغير ممكن ايضا ومكانه ان عدمه مستقلا في نوعه فيحتاج الى ما لا يفرضه فمكانه في المسألة
 هذا ولو افترضنا ان مقتضى العلم بالعدم هو امتناعه في اوله لاسم المطبوع ان يفرض ذلك
 هذا ولو افترضنا ان مقتضى العلم بالعدم هو امتناعه في اوله لاسم المطبوع ان يفرض ذلك

وفيه ان الذي يريد ان لا يتفاوت فيهما في الخلق والخلق
 قطع النظر عن تماثل طلاق لا يتبعي كما اذا
 المتبعي لا يحكم التماثل في المهر واما ان
 بينهما والحد الذي لا يتبعي فاما الحكم والحد
 الطرق الثلاثة هكذا العلم هو ما يجب ان لا يتبعي
 فاما هو صمد هو لا آخر للثقة ان لا يتبعي
 الدار مع صمد عن الخلف كصالح كومان
 المهر النماية مملوطة عنوان الطريق الاول
 والمال ان الممكن بنعم لا يتعلل
 لم لا يتم التماثل في طلاق عنوان الطريق الاول فيصير

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

فرض التسلسل في الطريق الرابع والثالث خلاف النظم في اول الكتب بان المسلك الاول يدل على اثبات الواجب اولاً ثم يتصل منه الى بطلان
الوجود والتسلسل فيشعر بان كل ما من الطرق كذلك فالاولى ان يقال ثم انهم بعد اثبات الواجب قالوا في ابطال التسلسل الواقع في الممكنات ان الواجب
وقوله لا بد مرتبط به ببناء على ان ما في الممكنات فيندرج في الطريق الرابع
والثالث فماتل ثم ح

عن ابي جعفر عليه السلام لا يسعد كنه لا يجدي نفعاً ولا مضرة **تذيل** ثم انهم بعد اثبات
اصح السلسلة المفروضة في الواجب الى ابطال السلسلة الواجب بنوع طرف السلسلة لا من طرف
ها وليس في وسطها والذات معلومة بحكمة المحتسب المرتبط بالسلسلة اذا لم يكن في وسطها ليس
طرفها بالاضطرار فينتهي السلسلة عنده واعتبر عليه بان يجوز ان يكون على مجموع السلسلة فيكون
من سبطها الى اخرى فتساوية غير واقع في نظامها فيلحق بقطع السلسلة وايضا عليه ان يكون قد
ينبغي ان يكون في تلك السلسلة متسع مكتوب بغير ذلك في اقل من اقل من مجموعها الواحد منها
ابتداء فيكون واقعاً في نظام السلسلة فلا ينفذ في اقل من مجموعها الواحد منها
فيكون في طرف السلسلة لا ينفذ مع بعض السلسلة فعلة على ما والذات ان يكون في مجموعها ذلك الخارج
على بعض السلسلة والذات في بعض طرف السلسلة لا ينفذ مع بعض السلسلة فعلة على ما والذات ان يكون في مجموعها ذلك الخارج
على بعض السلسلة والذات في بعض طرف السلسلة لا ينفذ مع بعض السلسلة فعلة على ما والذات ان يكون في مجموعها ذلك الخارج
موضع السلسلة وموضع السلسلة ان يكون في بعض السلسلة لا ينفذ مع بعض السلسلة فعلة على ما والذات ان يكون في مجموعها ذلك الخارج
في بعض السلسلة وموضع السلسلة ان يكون في بعض السلسلة لا ينفذ مع بعض السلسلة فعلة على ما والذات ان يكون في مجموعها ذلك الخارج
واشاع في شئ ما على ذلك في بعض السلسلة لا ينفذ مع بعض السلسلة فعلة على ما والذات ان يكون في مجموعها ذلك الخارج
بطل السلسلة في كل سلسة موجهة نحو تساميد وبقية مقطوع الواجب اذا لم يكن لا ينفذ مع بعض السلسلة فعلة على ما والذات ان يكون في مجموعها ذلك الخارج

وشت استماع السلطنة العرفانية في يوم الاربعاء من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٤
منه ولا يقصود الا التذكار لا يوجد في المطبع
١٢٠٤ ١٢٠٣ ١٢٠٢ ١٢٠١ ١٢٠٠ ١١٩٩ ١١٩٨ ١١٩٧ ١١٩٦ ١١٩٥ ١١٩٤ ١١٩٣ ١١٩٢ ١١٩١ ١١٩٠ ١١٨٩ ١١٨٨ ١١٨٧ ١١٨٦ ١١٨٥ ١١٨٤ ١١٨٣ ١١٨٢ ١١٨١ ١١٨٠ ١١٧٩ ١١٧٨ ١١٧٧ ١١٧٦ ١١٧٥ ١١٧٤ ١١٧٣ ١١٧٢ ١١٧١ ١١٧٠ ١١٦٩ ١١٦٨ ١١٦٧ ١١٦٦ ١١٦٥ ١١٦٤ ١١٦٣ ١١٦٢ ١١٦١ ١١٦٠ ١١٥٩ ١١٥٨ ١١٥٧ ١١٥٦ ١١٥٥ ١١٥٤ ١١٥٣ ١١٥٢ ١١٥١ ١١٥٠ ١١٤٩ ١١٤٨ ١١٤٧ ١١٤٦ ١١٤٥ ١١٤٤ ١١٤٣ ١١٤٢ ١١٤١ ١١٤٠ ١١٣٩ ١١٣٨ ١١٣٧ ١١٣٦ ١١٣٥ ١١٣٤ ١١٣٣ ١١٣٢ ١١٣١ ١١٣٠ ١١٢٩ ١١٢٨ ١١٢٧ ١١٢٦ ١١٢٥ ١١٢٤ ١١٢٣ ١١٢٢ ١١٢١ ١١٢٠ ١١١٩ ١١١٨ ١١١٧ ١١١٦ ١١١٥ ١١١٤ ١١١٣ ١١١٢ ١١١١ ١١١٠ ١١٠٩ ١١٠٨ ١١٠٧ ١١٠٦ ١١٠٥ ١١٠٤ ١١٠٣ ١١٠٢ ١١٠١ ١١٠٠ ١٠٩٩ ١٠٩٨ ١٠٩٧ ١٠٩٦ ١٠٩٥ ١٠٩٤ ١٠٩٣ ١٠٩٢ ١٠٩١ ١٠٩٠ ١٠٨٩ ١٠٨٨ ١٠٨٧ ١٠٨٦ ١٠٨٥ ١٠٨٤ ١٠٨٣ ١٠٨٢ ١٠٨١ ١٠٨٠ ١٠٧٩ ١٠٧٨ ١٠٧٧ ١٠٧٦ ١٠٧٥ ١٠٧٤ ١٠٧٣ ١٠٧٢ ١٠٧١ ١٠٧٠ ١٠٦٩ ١٠٦٨ ١٠٦٧ ١٠٦٦ ١٠٦٥ ١٠٦٤ ١٠٦٣ ١٠٦٢ ١٠٦١ ١٠٦٠ ١٠٥٩ ١٠٥٨ ١٠٥٧ ١٠٥٦ ١٠٥٥ ١٠٥٤ ١٠٥٣ ١٠٥٢ ١٠٥١ ١٠٥٠ ١٠٤٩ ١٠٤٨ ١٠٤٧ ١٠٤٦ ١٠٤٥ ١٠٤٤ ١٠٤٣ ١٠٤٢ ١٠٤١ ١٠٤٠ ١٠٣٩ ١٠٣٨ ١٠٣٧ ١٠٣٦ ١٠٣٥ ١٠٣٤ ١٠٣٣ ١٠٣٢ ١٠٣١ ١٠٣٠ ١٠٢٩ ١٠٢٨ ١٠٢٧ ١٠٢٦ ١٠٢٥ ١٠٢٤ ١٠٢٣ ١٠٢٢ ١٠٢١ ١٠٢٠ ١٠١٩ ١٠١٨ ١٠١٧ ١٠١٦ ١٠١٥ ١٠١٤ ١٠١٣ ١٠١٢ ١٠١١ ١٠١٠ ١٠٠٩ ١٠٠٨ ١٠٠٧ ١٠٠٦ ١٠٠٥ ١٠٠٤ ١٠٠٣ ١٠٠٢ ١٠٠١ ١٠٠٠ ٩٩٩ ٩٩٨ ٩٩٧ ٩٩٦ ٩٩٥ ٩٩٤ ٩٩٣ ٩٩٢ ٩٩١ ٩٩٠ ٩٨٩ ٩٨٨ ٩٨٧ ٩٨٦ ٩٨٥ ٩٨٤ ٩٨٣ ٩٨٢ ٩٨١ ٩٨٠ ٩٧٩ ٩٧٨ ٩٧٧ ٩٧٦ ٩٧٥ ٩٧٤ ٩٧٣ ٩٧٢ ٩٧١ ٩٧٠ ٩٦٩ ٩٦٨ ٩٦٧ ٩٦٦ ٩٦٥ ٩٦٤ ٩٦٣ ٩٦٢ ٩٦١ ٩٦٠ ٩٥٩ ٩٥٨ ٩٥٧ ٩٥٦ ٩٥٥ ٩٥٤ ٩٥٣ ٩٥٢ ٩٥١ ٩٥٠ ٩٤٩ ٩٤٨ ٩٤٧ ٩٤٦ ٩٤٥ ٩٤٤ ٩٤٣ ٩٤٢ ٩٤١ ٩٤٠ ٩٣٩ ٩٣٨ ٩٣٧ ٩٣٦ ٩٣٥ ٩٣٤ ٩٣٣ ٩٣٢ ٩٣١ ٩٣٠ ٩٢٩ ٩٢٨ ٩٢٧ ٩٢٦ ٩٢٥ ٩٢٤ ٩٢٣ ٩٢٢ ٩٢١ ٩٢٠ ٩١٩ ٩١٨ ٩١٧ ٩١٦ ٩١٥ ٩١٤ ٩١٣ ٩١٢ ٩١١ ٩١٠ ٩٠٩ ٩٠٨ ٩٠٧ ٩٠٦ ٩٠٥ ٩٠٤ ٩٠٣ ٩٠٢ ٩٠١ ٩٠٠ ٨٩٩ ٨٩٨ ٨٩٧ ٨٩٦ ٨٩٥ ٨٩٤ ٨٩٣ ٨٩٢ ٨٩١ ٨٩٠ ٨٨٩ ٨٨٨ ٨٨٧ ٨٨٦ ٨٨٥ ٨٨٤ ٨٨٣ ٨٨٢ ٨٨١ ٨٨٠ ٨٧٩ ٨٧٨ ٨٧٧ ٨٧٦ ٨٧٥ ٨٧٤ ٨٧٣ ٨٧٢ ٨٧١ ٨٧٠ ٨٦٩ ٨٦٨ ٨٦٧ ٨٦٦ ٨٦٥ ٨٦٤ ٨٦٣ ٨٦٢ ٨٦١ ٨٦٠ ٨٥٩ ٨٥٨ ٨٥٧ ٨٥٦ ٨٥٥ ٨٥٤ ٨٥٣ ٨٥٢ ٨٥١ ٨٥٠ ٨٤٩ ٨٤٨ ٨٤٧ ٨٤٦ ٨٤٥ ٨٤٤ ٨٤٣ ٨٤٢ ٨٤١ ٨٤٠ ٨٣٩ ٨٣٨ ٨٣٧ ٨٣٦ ٨٣٥ ٨٣٤ ٨٣٣ ٨٣٢ ٨٣١ ٨٣٠ ٨٢٩ ٨٢٨ ٨٢٧ ٨٢٦ ٨٢٥ ٨٢٤ ٨٢٣ ٨٢٢ ٨٢١ ٨٢٠ ٨١٩ ٨١٨ ٨١٧ ٨١٦ ٨١٥ ٨١٤ ٨١٣ ٨١٢ ٨١١ ٨١٠ ٨٠٩ ٨٠٨ ٨٠٧ ٨٠٦ ٨٠٥ ٨٠٤ ٨٠٣ ٨٠٢ ٨٠١ ٨٠٠ ٧٩٩ ٧٩٨ ٧٩٧ ٧٩٦ ٧٩٥ ٧٩٤ ٧٩٣ ٧٩٢ ٧٩١ ٧٩٠ ٧٨٩ ٧٨٨ ٧٨٧ ٧٨٦ ٧٨٥ ٧٨٤ ٧٨٣ ٧٨٢ ٧٨١ ٧٨٠ ٧٧٩ ٧٧٨ ٧٧٧ ٧٧٦ ٧٧٥ ٧٧٤ ٧٧٣ ٧٧٢ ٧٧١ ٧٧٠ ٧٦٩ ٧٦٨ ٧٦٧ ٧٦٦ ٧٦٥ ٧٦٤ ٧٦٣ ٧٦٢ ٧٦١ ٧٦٠ ٧٥٩ ٧٥٨ ٧٥٧ ٧٥٦ ٧٥٥ ٧٥٤ ٧٥٣ ٧٥٢ ٧٥١ ٧٥٠ ٧٤٩ ٧٤٨ ٧٤٧ ٧٤٦ ٧٤٥ ٧٤٤ ٧٤٣ ٧٤٢ ٧٤١ ٧٤٠ ٧٣٩ ٧٣٨ ٧٣٧ ٧٣٦ ٧٣٥ ٧٣٤ ٧٣٣ ٧٣٢ ٧٣١ ٧٣٠ ٧٢٩ ٧٢٨ ٧٢٧ ٧٢٦ ٧٢٥ ٧٢٤ ٧٢٣ ٧٢٢ ٧٢١ ٧٢٠ ٧١٩ ٧١٨ ٧١٧ ٧١٦ ٧١٥ ٧١٤ ٧١٣ ٧١٢ ٧١١ ٧١٠ ٧٠٩ ٧٠٨ ٧٠٧ ٧٠٦ ٧٠٥ ٧٠٤ ٧٠٣ ٧٠٢ ٧٠١ ٧٠٠ ٦٩٩ ٦٩٨ ٦٩٧ ٦٩٦ ٦٩٥ ٦٩٤ ٦٩٣ ٦٩٢ ٦٩١ ٦٩٠ ٦٨٩ ٦٨٨ ٦٨٧ ٦٨٦ ٦

(Faint handwritten notes in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.)

[illegible]

لا مقام للعلة وفي النظر التوقيف ففرض أن لكل واحد أفراد السلسلة علة مستقلة في
 تلك السلسلة فلا يجوز أن العلة مع ما في علة مستقلة لها لا خلاف أن فردا لنا ففرض
 أن يبطل النسب في العلة المستقلة ولا يبطل نسبي العلة الغير مستقلة كما في الصور للمرو
 في النظر ففرض أن يقال في ذلك المطا ثبت احتياج السلسلة إلى العلة فاما أن
 لا يكون علة لوصفها في نفسه علة أو يكون علة لها ولا بد أن يكون علة فينقطع عنه
 السلسلة كبرى على هذا التفسير المتقدم وهو أن يجوز أن يكون الوكيل مع علة كبرى له
 وإذا قدر غنا عن المسك لا قدره أن لا شرع في المسك الثاني مستمد من الله تعالى
 انه خير له في المقصد الثاني في المسك الثاني لا شك في وجوده موجودا له وإبنا

فلا يتقضى بالمتكوى المجرى في غير مرتبة وان
مقابل لا وقت ويا فلا جرى التيقين ثم تم

لم يكن قد وجد من الأول خبراً بانه خبر من الثالثة فتناه اننا قد اولا وكونه من ثلثه
 انما كان خادماً بقدره شاه وهو قد واصل المبدئين والرائد على استا جبقه من شاه سننا
 فلم انقطاع كسلسلتي وقد فرضنا فيها من شاهين هف وافتراض عليه وعلى
 الوجه الاول ان الاول جاز في المواد البوصيرة والنقوس التي طفت من ابن الاعداد
 فلم من شاهين الدليل وهو بطا الاولان فعدم واما الثالث فبداه
 وهذا الافتراض غير وارد على من ذهب المشككين وانهم يقولون بتناه في ادوات والنقوس
 واما النقوس من ابن الاعداد فيعدمه وعندنا انه موهوم كحذف ان يفسطها وجود
 اصولها ينقطع بانقطاع التوهم ولا يرى فيه التطبيق بل ان الخواص وانما وان لم
 يجمع والوجه فقد ضبطها الوجه الثاني في ليس موهوم وانما في الغير واما

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

28

في حق الاولوية لا بد من العلم
بأنه لا بد من العلم بالاولوية
في حق الاولوية لا بد من العلم

الواجب ثبت الواجب وهو المطلوب
انما قال اصل كلام الامام في حق الاولوية
في حق الاولوية لا بد من العلم

المطروحة بين يدي علي بن ابي طالب
في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

المطروحة بين يدي علي بن ابي طالب
في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

ليس بالضرورة
في حق الاولوية لا بد من العلم

في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم
في حق الاولوية لا بد من العلم

[illegible]

عَلَى الْإِسْلَامِ وَأَمَّا رَجْعُ أَهْلِ
بَابِ السُّنَنِ إِلَى مَعْنَى الْمَعْنَى
أَدِلَّةً عَلَى تَقْوِيمِهِمْ وَجَوِّدَ قَائِمُهُمْ
وَبُعْدُهُ وَقَدْ انْتَهَتْ أَوْ مُشْتَرِكٌ فِيهِمْ
أَيَّ الْمَقْصُودِ يَقُولُونَ أَوَّلَ عَمَلٍ لِيَصِدَّ الْوَجُوبُ ظُلُمًا إِذْ قَفَضَهُ
أَنْ نَعَادَ الْعِلْمَ النَّاسُ بِتَوْلِكَ الْأَوَّلِينَ الشَّيْخَيْنِ فِي الْوَقْتَيْنِ وَقَدْ
سَبَقَ أَنَّ فِي دَاخِلِ الْعِلْمِ التَّمَتُّعَ بِحَسْبِ الْوُجُودِ هَذَا الْوَقْتَيْنِ
يُنْفَخُ عَنْ الدُّنْيَا وَهُوَ كَمَا مَاتَ

[illegible]

في الاولوية
 ولا يخفى ان حال هذا الابرار
 في السبع عشر دفع لم يزل فيكون بعد البرهان
 اورد في هذا المقام ففقط على الدين
 ان الدلائل الواردة على الاولوية الذاتية تفيد للدين وجوب اثبات الواجب
 ايراد البرهان القضي ووجوب الرابع على البرهان الثاني للبرهان الاول ففقدت على الواجب
 نظير الابرار الا الرابع على البرهان الثاني للبرهان الاول ففقدت على الواجب
 وجوب اثبات المساواة ونفي الاولوية واجامع الرهان الذاتي فيكون الواجب
 وجود الذات حسب الرهان كما في وجود الواجب لان الرهان الذاتي فيكون الواجب
 وجود الرهان يفيد الوجود ونور فيه فلفان حال التساوي فظهر الفرق بين
 في الثاني وادفع ما اوردته الشئ فافضل على الدين ادهم العالم
 لا يكتفي بوجوده الاولوية من الغير بل يجب كيني في وجوده وقد حققنا
 ان الاولوية الذاتية ايضا لا يكتفي وان قصدوا التفريق في اثبات الواجب على الدين ادهم
 ان الاولوية الاولى منها مطلبا لنا احد من الوجود وجب في المم
 ولم اذلوكم معها آه قلت بينهما مطلبان احدهما الوجود وجب في المم
 يمكن مع وجود علمه الثاني والديلي الثاني انما يفيد المطلب الاول فلا يوجب
 صرح في هذا المطلب وقد حال بيان الحكمة العينية بديل عن علمه في الاول
 وليس صرح بالمطلبين وقد حال بيان الحكمة العينية بديل عن علمه في الاول
 انما هو المطلوب الثاني واجامع الرهان الذاتي فيكون الواجب
 ولا يتوقف على اثبات شئ من حكمة العينية بديل عن علمه في الاول
 فليس وجه في البحث الرابع في المقام الاول من
 الامور الخاصة في م م م
 ادهم الموت قبل ظهور
 المراد والمطلب
 والمقصود

مجموعه کتب و نسخه های خطی
 کتابخانه عمومی و اسناد
 وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی
 تهران

مجموعه کتب و نسخه های خطی
 کتابخانه عمومی و اسناد
 وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی
 تهران

مجموعه کتب و نسخه های خطی
 کتابخانه عمومی و اسناد
 وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی
 تهران

حاشیه اشکات الواجب منقش و باقی



مجموعه کتب و نسخه های خطی
 کتابخانه عمومی و اسناد
 وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی
 تهران

مجموعه کتب و نسخه های خطی
 کتابخانه عمومی و اسناد
 وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی
 تهران

بسم الله الرحمن الرحيم في تفسيره محمد بن الحسين

قوله شئ الله سبحانه البراهين اي الدلائل التي تتبرع عنها بالبراهين ترغيباً وترويحاً وانما علمنا هذا

قوله لا دلالة له في سطره ان كثير من الناس يسمونها حقيقة وتبدلوا الحرف وبعض منها في الضعيف

قوله ولا تخفى على كذا منهم من زعم انه صحيح واهم هذا المطلب يتوقف على ابطال الدور في

قوله ان لا شيء من عدم الوجودين الازدي في الدليل وبين انتفاء الدليل عليه مع انه يتبع

قوله عليه ما يسمى عليه ليس بما راها الله ابطال التشرع في سطره ولو كان ما راها ابطال الدور في

قوله كذا ما ذكره في جملة **قوله** رجم رتبنا الرسالة على مقصد كذا الا انه يقول في مقصد

قوله وفاته له فيها اي في علم ابداء الرسالة التي ساقى طلع كذا له وله يقتضيه **قوله** ولما كان

الثاني البسط الذي يطرح عليه هو البسط القديم له بقا أو أقل من تلكه ليس أبدا
الدور الثاني من مقدم لقطه وقصبة الى قد يتبين فيما سيأتي **قوله** رأينا انه هذا **قوله** في فني البسط

[illegible]

[Faint handwritten text in Devanagari script, likely bleed-through from the reverse side of the page.]

ولما كان التلا وتلا فقام في البيان لكونه أبسط من إشارته بقوله وإنا أن نقدر سماه
أقله وقوله في المسألة الأولى وله ثمان على قول **قوله** الطريقة الأولى في هذا الطريق لبعض المتأخرين
بعض صاحب التلويحات **قوله** كما لم يكن فيها بالذي لم يكن فيها أظري وبعدها وأما ما في الباطن
قوله أوله شكل وهو فله أو العاطفة إشارة إلى أنه لم يكن فيها بالذي لم يكن فيها وواقع في بعض النسخ
إذا التعليل بدلهما العلة كغيره وقع من الساج **قوله** إذ لم يكن في فاعله أي إذ لم يكن في مفعوله
فله علة موهوبة مغايرة لما قيدنا المسمى بالموجود له العلم له في مطلق المسمى له **قوله** لا
على موهوبه على أنه كائنات المعدومة وإنما قيدنا العلة بالموجوده بل لم نسق إلى الذي هو

وله عدم فالأولى لأبي له أمها وهو الوهيد مثل لذة بشرط عدم في مستند العربية
 مع هو فلا يلزم للمخرج على صورة مغايرة له والله يجوز أن يكون أصلها وهو الوهيد مثل لذة
 حيث

[illegible]

فذلك منقح

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

ومن لم يكن له الا انوار في تلك النسخ المحررة في الامكنة الصغرى والى المنظر
وكان كذا فانه لم يكن لطلبه ليس بدافع في تلك الامكنة فيكون عليك ان اصحاب
جميع السكت في صحت الجميع اعلم اننا بعضنا لو كان جميع صحت الجميع امكان وجود
غير امكانات الابدان ووجودها واما اذا كان امكان وجوده عين امكانات الابدان
ووجودها فانه بعض اصحابنا في ذلك جميع الاعلى على وجود الابدان ووجوده
ومن يتبع المعلوم ان امكان الجميع ووجوده عين امكانات الابدان ووجودها فانه
امكان الجميع زيد وغيره ووجوده عين امكانات الابدان ووجوده عين امكانات الابدان
بما في مجموع وجوده لا اياها في مجموع وجوده فانه وجوده عين امكانات الابدان
صهول العلوم النظرية بطريقه التي بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
قدية بان يكون بعضا متبعا في بعض الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
النظرية لا ما يحق ذلك في جميع الامكنة واهمها تلك السكت المركبة اضافة بعضا
من بعض الامكنة في الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
الطبيعية ولا يكون في صهول العلوم النظرية بطريقه التي بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
الوحياتية في جميعها وفيها على طريقتين واهمها تلك السكت المركبة اضافة بعضا
فان كان في صهول العلوم النظرية بطريقه التي بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة

وكانت في الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
والتي هي مملوءة من الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
فان كان في صهول العلوم النظرية بطريقه التي بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
الوحياتية في جميعها وفيها على طريقتين واهمها تلك السكت المركبة اضافة بعضا
فان كان في صهول العلوم النظرية بطريقه التي بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة

باب في بيان
الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة

باب في بيان
الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة

النظرية التي المتناهي وغيره في صهول العلوم النظرية بطريقه التي بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
كلما كانت وكذا القول في جميع الامور المركبة في الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
فان كان في صهول العلوم النظرية بطريقه التي بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
فطلب مؤيدا افاذ الوجود بخلاف جميع العلوم النظرية المذكورة فانه في جميعها
الوجود فلا يكون ذلك متصفا بالوجود فلا يطلبه شيئا من الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
امكان اقامة الدليل على عدم كون جميع العلوم نظرية بحيث لا يتوقف على ابطال شيء من الدوا
والتي كانت الاربعة وصدق الابدان في تحقيق طريقها او يتوقف على ما في جميعها والى
في تلك السكت المركبة اضافة بعضا
فان كان في صهول العلوم النظرية بطريقه التي بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
فطلب مؤيدا افاذ الوجود بخلاف جميع العلوم النظرية المذكورة فانه في جميعها
الوجود فلا يكون ذلك متصفا بالوجود فلا يطلبه شيئا من الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة
امكان اقامة الدليل على عدم كون جميع العلوم نظرية بحيث لا يتوقف على ابطال شيء من الدوا
والتي كانت الاربعة وصدق الابدان في تحقيق طريقها او يتوقف على ما في جميعها والى
في تلك السكت المركبة اضافة بعضا
فان كان في صهول العلوم النظرية بطريقه التي بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة

باب في بيان
الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة

باب في بيان
الامكنة بدوه انتفاعا لا علم بداهة في الامكنة النفس الناطقة

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

يكون كذلك لأن العلم بالتناهي يتوقف على العلم
بوجود الواجب وهو يتوقف على العلم بالتناهي

[Faint handwritten notes or bleed-through from another page]

ایک کثافت الی الواب
بما شفع الشاه

ما ذكره المحقق الرافعي وادعاه في الشرح
فيكون الرد يد في كتابه
الحمد لله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام في القوم الذين
يؤمنون به

[illegible]

وَأَمَّا
الْعَلَامُ
مِنْ
قَبْلِ
بَابِ
عَلَمِهِ
الْمِ
وَالْمِ

[illegible]

و

فلزم ان يتقوا الله
بقدر ما عليه من
جدي المنع بان
يؤم من تقدم
واهم تقدم الموع
من منع على انها
لا تسمى سماء

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or a note, written diagonally across the page.

مجلس الخليفة في سنة الفاتحة
عاش الملك الناصر وجميع أهله بمصر
المحرمات مع الأفاضل في يوم
الخميس

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة والهدى
والنور والبركات والرحمة والنعيم والجنات
والسعادة والخلود والرضا والطمأنينة
والسلامة والصلوة والسلام على سيدنا محمد
الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة والهدى
والنور والبركات والرحمة والنعيم والجنات
والسعادة والخلود والرضا والطمأنينة
والسلامة والصلوة والسلام على سيدنا محمد

بادئ تقييد ذلك باذعان الفاعل المستقل بالمعنى المذكور في الجملة الذي هو كبر الواب
 ولم يكن ينبغي ان يكون فاعلا وادوا له لم يكن فاعلا مستقلا في الجملة ضرورة عدم استناد بعض
 الابداء اليه بل لا شيء اصل وقيل ان هذا الابداء ضرورة استناد بعض الابداء اليه في غير
 معلوله في خلافه فيلحق النقص عارضا بالدليل تارة وفي ما فيه **قوله** في هذا اي بالقول بان
 باذنه الفاعل له مستقلا في الفاعل المستقل بالتاء في جهة الاستناد المعلوم الى الابداء او لا
 صدق في تبيين اي ان ما قيل ان يكون فاعلا مستقلا في الفاعل في اي السلسلة المتبادلة مما قبل
 بكونه واصل في الابداء على الجملة وهو اي ما قبل المعلوم في مفعول ما قبل بكونه واصل
 وهذا لا يلائم ما هو قوله في قوله ما قبل المعلوم في مفعول ما قبل بكونه المذكور
 او على بطلان تدبيره في ان يكون فاعلا مستقلا في الفاعل في جهة السلسلة باسرها مستقلة
 بالتأثير فيها لا يستند السلسلة الى الابداء او لا ما صدر عنه وكذا ان علمه في قوله في
 قطعا وانما يتحقق جميع السلسلة في النهاية ان يصدق في ما قبل المعلوم في جهة صادرة عنه
 بل يتحقق في تلك السلسلة في النهاية صادرة عما بعدها وتستند الاستناد الى
 مستند ذلك الشيء في علمه في العلم نفسه بعد تلك السلسلة وفيه كسر في شطوع
قوله واعتبر في هذا الجواب في هذا العلم في بوجهه معارضة المقدمة القاطعة بان فاعل
 الجملة باذنه مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب **قوله** فرضنا ثلثة اشياء

في قوله مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب قوله فرضنا ثلثة اشياء

في قوله مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب قوله فرضنا ثلثة اشياء

في قوله مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب قوله فرضنا ثلثة اشياء

في قوله مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب قوله فرضنا ثلثة اشياء

اشياء وكذا الحال لو فرضنا شيئين في واحد منها معلول لآخر **قوله** ان يكون فاعلا فاعلا
 فاعل الكلي في ان يكون فاعلا في ان يكون فاعلا معلولا في جهة السلسلة باسرها مستقلة
 بالتأثير فيها في ما يقتضيه لظهوره في الفاعل قطعاً وذلك ان ما قبل المعلوم في جهة السلسلة باسرها
 مستقلة بالتأثير فيها في جهة السلسلة باسرها مستقلة بالتأثير فيها في جهة السلسلة باسرها
 في قوله مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب قوله فرضنا ثلثة اشياء
 في قوله مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب قوله فرضنا ثلثة اشياء
 في قوله مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب قوله فرضنا ثلثة اشياء

في قوله مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب قوله فرضنا ثلثة اشياء

في قوله مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب قوله فرضنا ثلثة اشياء

في قوله مستقلا في فاعله في ذلك يكون فاعلا مبتدئا بطلان في جواب قوله فرضنا ثلثة اشياء

عاشقها

غير مستند الى اذنه الجود ١٢

[illegible]

اعتبارها سفرد في العلم الصوري لا توجد في الارباء العاضة للعلم الحادية ومثبت بها فليفت
 يتحقق مجموعها مع الارباء يتقدم على العلم بمبتين وليس تحقضا في الارباء الا في النور
 المعين الازتيك الذي هو عليه في الارباء وايضا في السوال المذكور على هذا الطيف ان من
 تقدم العلم التامة مناقضة وله فحق في العلم وله معارضة كما ذكرنا وما ذكره سند له
 فاذا لم يلزم على السند ولا يرد نفعنا ان اذالناه ما وبالمع وهذا العلم عليه ابطال العلم
 وله هاجم كى فليس يلزم من هذا المقام على ما سنذكر في قوله فان قلت له في اما ان لا

اعتبارها سفرد في العلم الصوري لا توجد في الارباء العاضة للعلم الحادية ومثبت بها فليفت
 يتحقق مجموعها مع الارباء يتقدم على العلم بمبتدئ ^و ليس تحقضا في الارباء الا في النور
 المعين الارتباط الذي هو عليه في الارباء ^و ايضا ^و السواء المذكور على هذا الطيف انما من
 تقدم العلم التامة مناقضة وله فحق العلم ^و له معارضة كما ذكرنا ^و ما ذكره سند ^و له
 فاذا لم يلزم على السند ^و يرد نفعنا ^و اذا ما ^و ما ^و بالمرع ^و وكان العلم عليه ^و ابطال ^و له
 وله ^و ها ^و ك ^و فليس ^و علم ^و هذا ^و المقام ^و على ^و ما ^و يستغنى ^و له ^و فاه ^و فلت ^و له ^و ك ^و اما ^و ان ^و له ^و ك

٤
والا فان دخل الوصايا
في العدد وهو موقوف
الاعداد بعينه ٩

ويقال لم تقدم الارب
لانني لم اكتب في

ماتوا بالقدية التي
كانت الاثني والسند
٢٦

لهمنا

هوام جواب المصحح القديم

٤٩ فاعلم
 ٥٠ تقدم
 ٥١ تقدم
 ٥٢ تقدم
 ٥٣ تقدم
 ٥٤ تقدم
 ٥٥ تقدم
 ٥٦ تقدم
 ٥٧ تقدم
 ٥٨ تقدم
 ٥٩ تقدم
 ٦٠ تقدم
 ٦١ تقدم
 ٦٢ تقدم
 ٦٣ تقدم
 ٦٤ تقدم
 ٦٥ تقدم
 ٦٦ تقدم
 ٦٧ تقدم
 ٦٨ تقدم
 ٦٩ تقدم
 ٧٠ تقدم
 ٧١ تقدم
 ٧٢ تقدم
 ٧٣ تقدم
 ٧٤ تقدم
 ٧٥ تقدم
 ٧٦ تقدم
 ٧٧ تقدم
 ٧٨ تقدم
 ٧٩ تقدم
 ٨٠ تقدم
 ٨١ تقدم
 ٨٢ تقدم
 ٨٣ تقدم
 ٨٤ تقدم
 ٨٥ تقدم
 ٨٦ تقدم
 ٨٧ تقدم
 ٨٨ تقدم
 ٨٩ تقدم
 ٩٠ تقدم
 ٩١ تقدم
 ٩٢ تقدم
 ٩٣ تقدم
 ٩٤ تقدم
 ٩٥ تقدم
 ٩٦ تقدم
 ٩٧ تقدم
 ٩٨ تقدم
 ٩٩ تقدم
 ١٠٠ تقدم

منه في هذا الكتاب
وقد في الجواب عن السؤال الاول
وقد في الجواب عن السؤال الثاني

المؤرخين من قديم زمان فاقده في خبر اليه من فضل المخلص
الملا والداروق ولا عذابا سرها دفقة
العلم النافع في امورها
والاشياء المأثرا

هذا هو المقول الثاني

ان العقل التاسع عشر على ما علمنا بالاستقلال والعقل الثاني له شأن على ذلك وكذا العقل الباقية

سوى العقل الاول على ما علمنا بالاستقلال وعلى ذلك علمنا ان العقل الثاني له شأن على ذلك وكذا العقل الباقية

بالنسبة الى العقل الفاعل والى العقل المتلقي ولعل وجه الترتيب زيادة نسبة

في هذا البحث تدبر في اولى السلسلة المبتدئة في التاسع عشر مبتدأ فيه قوله مستفاد من مجموع منقول على

المقول العشر في قوله **قوله** لا ينفك العقل عن العقل المتلقي لان العقل المتلقي لا ينفك عن العقل الفاعل

عنه لما ذكره في المتن في ثبوت المذكور وهو هو الواب لذاته **قوله** هذا اول السلسلة في قوله الاول ان يقال

بذلك ان يدعى دليل **قوله** فان قلت لم يوجب العقل المتلقي ما له يكون له شريك في التأثير كما هذا في اصل السلسلة

بوجه اولي على ما لا يخفى من قوله وان اراد ان له شريك في التأثير كما هذا في اصل السلسلة

بقوله ما له يكون له شريك في التأثير كما هذا في اصل السلسلة

هذا هو المقول الثاني

ان العقل التاسع عشر على ما علمنا بالاستقلال والعقل الثاني له شأن على ذلك وكذا العقل الباقية

سوى العقل الاول على ما علمنا بالاستقلال وعلى ذلك علمنا ان العقل الثاني له شأن على ذلك وكذا العقل الباقية

بالنسبة الى العقل الفاعل والى العقل المتلقي ولعل وجه الترتيب زيادة نسبة

في هذا البحث تدبر في اولى السلسلة المبتدئة في التاسع عشر مبتدأ فيه قوله مستفاد من مجموع منقول على

المقول العشر في قوله **قوله** لا ينفك العقل عن العقل المتلقي لان العقل المتلقي لا ينفك عن العقل الفاعل

عنه لما ذكره في المتن في ثبوت المذكور وهو هو الواب لذاته **قوله** هذا اول السلسلة في قوله الاول ان يقال

بذلك ان يدعى دليل **قوله** فان قلت لم يوجب العقل المتلقي ما له يكون له شريك في التأثير كما هذا في اصل السلسلة

بوجه اولي على ما لا يخفى من قوله وان اراد ان له شريك في التأثير كما هذا في اصل السلسلة

بقوله ما له يكون له شريك في التأثير كما هذا في اصل السلسلة

هذا هو المقول الثاني

هذا هو المقول الثاني

میرزا و اطفال
میرزا و اطفال

العلم الفاعلية والاعمال المعتبرة مع العلم الخلق الثاني فليس له العلم الفاعلية وهو قطع الاستحالة أو بعض ما ينفرد
 بعض الخلق الثاني وهو العلم الفاعلية والاعمال المعتبرة مع العلم الخلق وهو ما ينفرد به العلم الفاعلية على الخلق
 الذي في ذاته لا يتوقف على العلم الخلق وهو ما ينفرد به العلم الفاعلية وعلى الامور المعتبرة مع العلم الخلق
 الثانية موقوفة على الامر الخلق في العلم البعض وهو البعض الآلة وعلى ما ينفرد به العلم الخلق في ذاته فلهذا العلم
 الفاعلية لما كانت موقوفة على ما يتوقف عليه العلم الخلق وان كان شرط الثاني ولا يمنع ان يتوقف العلم
 على ما ينفرد به العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الخلق ولا ينفرد به العلم الفاعلية او ينفرد به العلم الخلق
 هذا انما هو في العلم الخلق في العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الخلق وعلى ما ينفرد به العلم الفاعلية
 كانه شرط الثاني لوله العلم المكون في العلم الخلق والصوره في العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الفاعلية
 لانه بعض ما يتوقف عليه العلم الخلق والصوره في العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الفاعلية
 العلم الخلق والصوره في العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الفاعلية وعلى ما ينفرد به العلم الخلق
 تقدم ما في العلم الخلق في العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الفاعلية وعلى ما ينفرد به العلم الخلق
 قد سمعت ما يتوقف به العلم الخلق في العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الفاعلية وعلى ما ينفرد به العلم الخلق
 بما في العلم الخلق في العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الفاعلية وعلى ما ينفرد به العلم الخلق
 اكثر من الثاني لا يقتضي هذا لا ينفرد به العلم الخلق في العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الفاعلية وعلى ما ينفرد به العلم الخلق
 ما في العلم الخلق في العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الفاعلية وعلى ما ينفرد به العلم الخلق
 الا في بعض ما في العلم الخلق في العلم الفاعلية وعلى ما يتوقف عليه العلم الفاعلية وعلى ما ينفرد به العلم الخلق

١٥٥٠
 ١٥٥١
 ١٥٥٢
 ١٥٥٣
 ١٥٥٤
 ١٥٥٥
 ١٥٥٦
 ١٥٥٧
 ١٥٥٨
 ١٥٥٩
 ١٥٦٠
 ١٥٦١
 ١٥٦٢
 ١٥٦٣
 ١٥٦٤
 ١٥٦٥
 ١٥٦٦
 ١٥٦٧
 ١٥٦٨
 ١٥٦٩
 ١٥٧٠
 ١٥٧١
 ١٥٧٢
 ١٥٧٣
 ١٥٧٤
 ١٥٧٥
 ١٥٧٦
 ١٥٧٧
 ١٥٧٨
 ١٥٧٩
 ١٥٨٠
 ١٥٨١
 ١٥٨٢
 ١٥٨٣
 ١٥٨٤
 ١٥٨٥
 ١٥٨٦
 ١٥٨٧
 ١٥٨٨
 ١٥٨٩
 ١٥٩٠
 ١٥٩١
 ١٥٩٢
 ١٥٩٣
 ١٥٩٤
 ١٥٩٥
 ١٥٩٦
 ١٥٩٧
 ١٥٩٨
 ١٥٩٩
 ١٦٠٠
 ١٦٠١
 ١٦٠٢
 ١٦٠٣
 ١٦٠٤
 ١٦٠٥
 ١٦٠٦
 ١٦٠٧
 ١٦٠٨
 ١٦٠٩
 ١٦١٠
 ١٦١١
 ١٦١٢
 ١٦١٣
 ١٦١٤
 ١٦١٥
 ١٦١٦
 ١٦١٧
 ١٦١٨
 ١٦١٩
 ١٦٢٠
 ١٦٢١
 ١٦٢٢
 ١٦٢٣
 ١٦٢٤
 ١٦٢٥
 ١٦٢٦
 ١٦٢٧
 ١٦٢٨
 ١٦٢٩
 ١٦٣٠
 ١٦٣١
 ١٦٣٢
 ١٦٣٣
 ١٦٣٤
 ١٦٣٥
 ١٦٣٦
 ١٦٣٧
 ١٦٣٨
 ١٦٣٩
 ١٦٤٠
 ١٦٤١
 ١٦٤٢
 ١٦٤٣
 ١٦٤٤
 ١٦٤٥
 ١٦٤٦
 ١٦٤٧
 ١٦٤٨
 ١٦٤٩
 ١٦٥٠
 ١٦٥١
 ١٦٥٢
 ١٦٥٣
 ١٦٥٤
 ١٦٥٥
 ١٦٥٦
 ١٦٥٧
 ١٦٥٨
 ١٦٥٩
 ١٦٦٠
 ١٦٦١
 ١٦٦٢
 ١٦٦٣
 ١٦٦٤
 ١٦٦٥
 ١٦٦٦
 ١٦٦٧
 ١٦٦٨
 ١٦٦٩
 ١٦٧٠
 ١٦٧١
 ١٦٧٢
 ١٦٧٣
 ١٦٧٤
 ١٦٧٥
 ١٦٧٦
 ١٦٧٧
 ١٦٧٨
 ١٦٧٩
 ١٦٨٠
 ١٦٨١
 ١٦٨٢
 ١٦٨٣
 ١٦٨٤
 ١٦٨٥
 ١٦٨٦
 ١٦٨٧
 ١٦٨٨
 ١٦٨٩
 ١٦٩٠
 ١٦٩١
 ١٦٩٢
 ١٦٩٣
 ١٦٩٤
 ١٦٩٥
 ١٦٩٦
 ١٦٩٧
 ١٦٩٨
 ١٦٩٩
 ١٧٠٠
 ١٧٠١
 ١٧٠٢
 ١٧٠٣
 ١٧٠٤
 ١٧٠٥
 ١٧٠٦
 ١٧٠٧
 ١٧٠٨
 ١٧٠٩
 ١٧١٠
 ١٧١١
 ١٧١٢
 ١٧١٣
 ١٧١٤
 ١٧١٥
 ١٧١٦
 ١٧١٧
 ١٧١٨
 ١٧١٩
 ١٧٢٠
 ١٧٢١
 ١٧٢٢
 ١٧٢٣
 ١٧٢٤
 ١٧٢٥
 ١٧٢٦
 ١٧٢٧
 ١٧٢٨
 ١٧٢٩
 ١٧٣٠
 ١٧٣١
 ١٧٣٢
 ١٧٣٣
 ١٧٣٤
 ١٧٣٥
 ١٧٣٦
 ١٧٣٧
 ١٧٣٨
 ١٧٣٩
 ١٧٤٠
 ١٧٤١
 ١٧٤٢
 ١٧٤٣
 ١٧٤٤
 ١٧٤٥
 ١٧٤٦
 ١٧٤٧
 ١٧٤٨
 ١٧٤٩
 ١٧٥٠
 ١٧٥١
 ١٧٥٢
 ١٧٥٣
 ١٧٥٤
 ١٧٥٥
 ١٧٥٦
 ١٧٥٧
 ١٧٥٨
 ١٧٥٩
 ١٧٦٠
 ١٧٦١
 ١٧٦٢
 ١٧٦٣
 ١٧٦٤
 ١٧٦٥
 ١٧٦٦
 ١٧٦٧
 ١٧٦٨
 ١٧٦٩
 ١٧٧٠
 ١٧٧١
 ١٧٧٢
 ١٧٧٣
 ١٧٧٤
 ١٧٧٥
 ١٧٧٦
 ١٧٧٧
 ١٧٧٨
 ١٧٧٩
 ١٧٨٠
 ١٧٨١
 ١٧٨٢
 ١٧٨٣
 ١٧٨٤
 ١٧٨٥
 ١٧٨٦
 ١٧٨٧
 ١٧٨٨
 ١٧٨٩
 ١٧٩٠
 ١٧٩١
 ١٧٩٢
 ١٧٩٣
 ١٧٩٤
 ١٧٩٥
 ١٧٩٦
 ١٧٩٧
 ١٧٩٨
 ١٧٩٩
 ١٨٠٠
 ١٨٠١
 ١٨٠٢
 ١٨٠٣
 ١٨٠٤
 ١٨٠٥
 ١٨٠٦
 ١٨٠٧
 ١٨٠٨
 ١٨٠٩
 ١٨١٠
 ١٨١١
 ١٨١٢
 ١٨١٣
 ١٨١٤
 ١٨١٥
 ١٨١٦
 ١٨١٧
 ١٨١٨
 ١٨١٩
 ١٨٢٠
 ١٨٢١
 ١٨٢٢
 ١٨٢٣
 ١٨٢٤
 ١٨٢٥
 ١٨٢٦
 ١٨٢٧
 ١٨٢٨
 ١٨٢٩
 ١٨٣٠
 ١٨٣١
 ١٨٣٢
 ١٨٣٣
 ١٨٣٤
 ١٨٣٥
 ١٨٣٦
 ١٨٣٧
 ١٨٣٨
 ١٨٣٩
 ١٨٤٠
 ١٨٤١
 ١٨٤٢
 ١٨٤٣
 ١٨٤٤
 ١٨٤٥
 ١٨٤٦
 ١٨٤٧
 ١٨٤٨
 ١٨٤٩
 ١٨٥٠
 ١٨٥١
 ١٨٥٢
 ١٨٥٣
 ١٨٥٤
 ١٨٥٥
 ١٨٥٦
 ١٨٥٧
 ١٨٥٨
 ١٨٥٩
 ١٨٦٠
 ١٨٦١
 ١٨٦٢
 ١٨٦٣
 ١٨٦٤

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله
الطوبى

19

هذه نسخة من كتاب التوفيق
لشيخنا الموقر المرحوم

[illegible]

فَقُولَ عَدِمَ لِيَنَّكَ الْوَادُونَ صَبِيحًا كَمَا وَدَّتْهُ إِذْ لَمْ يَكُنْ تَحْتَ طَعْنِ الْعِلَّةِ الْبَرِيَّةِ لِيَّ عَدِمَ لِيَنَّكَ الْوَادُونَ الْمَحْقَقَةُ بِالْأَكْثَرِ

توطع المذنبين في يومه
يا ذا الجلال العظيم انزل دماها فاني
باب غطف الله على العالمين يومه
بجملتها ما كنت اذكركم
والا فبايوم لقولهم
اقوله هذا الذي شفون
بالحدوث عليه السلام

ث ٥

[illegible]

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ १ ॥
 श्रीकृष्णाय नमः ॥ २ ॥
 श्रीगुरुभ्यो नमः ॥ ३ ॥
 श्रीगणेशाय नमः ॥ ४ ॥
 श्रीविष्णवे नमः ॥ ५ ॥
 श्रीशिवाय नमः ॥ ६ ॥
 श्रीब्रह्माय नमः ॥ ७ ॥
 श्रीमहादेवाय नमः ॥ ८ ॥
 श्रीनारायणाय नमः ॥ ९ ॥
 श्रीहरिभक्त्यो नमः ॥ १० ॥
 श्रीकृष्णभक्त्यो नमः ॥ ११ ॥
 श्रीगुरुभक्त्यो नमः ॥ १२ ॥
 श्रीगणेशभक्त्यो नमः ॥ १३ ॥
 श्रीविष्णुभक्त्यो नमः ॥ १४ ॥
 श्रीशिवभक्त्यो नमः ॥ १५ ॥
 श्रीब्रह्मभक्त्यो नमः ॥ १६ ॥
 श्रीमहादेवभक्त्यो नमः ॥ १७ ॥
 श्रीनारायणभक्त्यो नमः ॥ १८ ॥
 श्रीहरिभक्त्यो नमः ॥ १९ ॥
 श्रीकृष्णभक्त्यो नमः ॥ २० ॥

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ १ ॥

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فرضا، تمام ضرورتاً و بوجود بر اید و الله و بین اقتضاء الدلائل
الاول ليس فرع الوجود والثاني فرع كماله لا بد من دليل و هو
لانه سواء كانت موقوف على رابط الدور والسنو او لا فالمن والاثبات
بالدلائل هو الفرض والاثبات هو الاستدلال بالايان جوهرية بوجه باين جوهرية

في يومئذ اهبط
 الاولادى
 من الممبوعه
 واعترفوا بعباده عازيم
 وانه قد اشد الان ان لا اعلم ديان
 الرب على بطون الناس بلانند مطلقا فليكن
 ما صلح في الدين على بطون الناس الذين الذين
 بطلان الدور عليهم
 نفعاه عازيم
 لعلهم وانما يلقى اذا كان هو موافق الى الاما ابتداء
 من الرسل والحق والكل الاولادى نور يسير

[illegible]

عند ارسطو ٤٢٤
عند افلاطون او بعد فقط
في المحدثين او لا في القليل باليد

لقد العلم مع العلوم في سنده على تناوع هذه الامور كلها انتهى طراد وهذا على رأي المتكلمين لا الحائرين
واعلم ان الدليل السابق انما هو في سنده الممكنات متصاعدة في العلم لا تنازلة في العلولان كما لا يكون في
فوق **قوله** فيقصدون عنه بان هو محض الاشياء ان من ابناء الاعمال ليس بمتفاهلها موصوفة ^{تتبع الملك الاول}

العقل الناقص لعدم اقتدارها على ما تقتضيه وأما العلم الأول ابتداءً بنحو موجودة في تفصيلها

والظاهر ان هذه الارب متضمنة لصفة ثبوتية في نفس الامر مثل انها في ما بعد ما وبعدها في قبله يكون
 مثل الثلثة فانها كانت الاربعه وبقية الاثنين الاخر

نوبته و نفسی که در بزم غایب مولا افعا واده رویه بر هادی السبطین لایسندرا او یحیی و الی ام.

الوجه الثاني في العدم المطلوب مع ما في نصف الصفة ثبوتية اذ في جميع العلوان موصودان خارجة وفيه

لا بد من الخفيف في نفس الوصف ويوم من غير متناهية لان العلم الموجبة لمساواة كانت قامة اول الابد ان الخفيف

فعلينا الظاهر فيه ومكذا في: تخفوا عن ربنا في بيته معاً ونفسي لا بدوا اجبا ومعيرو في فوافوا له

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

في الامور المكننة وان لم يكن بين آحادها معاترة المعقوفة في ذلك المعنى واقفاً في بطلان الخلف ولا يحتاج في ذلك الفرض
 الا لافط آحادها مفصولاً عن خلفه ووقوع هذا المعنى ملاخطهما اجمالاً لا يفيها اليقينية في ذلك الامور الغير مكننة

المتناهية الموجودة معاً سواء كان فيهما ترتيب أم لا قال لهم يا هؤلاء ما شأنكم في هذا الخبر يدعي أن الحظم ينقسم لمطاف
وقطع على واحد من أطراف الناقصين بازاء واحد من أطراف التامة ويستند باء ذلك الوقوع وكأنه كاذب الذي ينفق وقفاً وهو
في فصوله كاذب في الحقيقة فيبقى على الترتيب ولا يحد في السبل لا بد من إنبات المقدمة المنقحة وما ذكره
الحظم فيوزان فيقع كما دلته في أحد محالها أو واحد من الأولى لا يسر ما عني فيها مطاف وقطع واحد منها بازاء واحد من
الأولى لا يراد أن يكون القطع الذي هو الأصل في الوقوع في غير ما لا يخلو من هذه الصلوات في بعض مقدماته فهو أنه يلفظ اتصال
الطاقم ولا يخلو اتصال الوقوع في الواو الدليل على أن ما بينه وبين التامة من الأساطير الذي لا يتصل لو كانت الأمور غير متناهية
محملة لا على وقطع واحد من أطراف السليم بازاء واحد من الأولى لكن ذلك على الآلة الدليل والحظم في غير الملازمة ولو كان
الملازمة فذلك الدليل لأنه لا بد من زيادة الطلوع في الأو طاف في كل خلفات في طام وفيه من الأساطير الذي لا يمكن
أجانب وجود تنوع معاً في بعض المحال وإفهامه لا يمكن ذلك ما في القطع بعد تسليمه لا يتصور وأن بعض الأدلة
على التقدير الذي أورده أنه يتدقق في الإجابة عما يكون في الأولى طاف في بعض محالها **قوله** ولا في الأو طاف لا في
عليه أن التامة الأصل هي بناء على التقديم والتأخر الذي ليس الواقعي بين تلك الأقسام فلو كان ذلك يكون أن زيادة
في الأو طاف ذلك في الجملة التي التي تتصل مع الأساق المذكورين فاعلم أن ما في فصوله في **قوله** والمطلوع الأو سمعنا
فيه فلا نفعل **قوله** أقول الأمر الذي هو هذا الكلام من غير شك في خبر المحقق الشريف قدس سره مع زيادة
فارجع إليهم وهو من الخبر مستند باء لا وجوب الالزام في المراتب ما في عدم التعمق والتدبر في الكلام
وقد سمعنا أن مراتب الأعداد كلها ليس مرتبة في المراتب إلا أنها ما في مرتبة في الأقسام فقط في كل ما في غير توقف بعض الجملة على
بعض أو أنها ما في **قوله** غير موجودة أصلاً كما في أنه يكون في بعض الأقسام في بعض القطع ووجوده من أن ينطبق عليه مع أن الأقسام

من بعض القوم منهم من ذكر الصور في الوصايا والاعداد التي في
الصور فداويد بن زكريا العبد من الصور في الوصايا والاعداد التي في
من بعض القوم منهم من ذكر الصور في الوصايا والاعداد التي في
من بعض القوم منهم من ذكر الصور في الوصايا والاعداد التي في

[illegible]

۲۵

[illegible]

وفوق الماء الذي في سفوفه من القنطرة في قنطرة
في سنة ١٢٤٥

في هذا الموضع وجوه العلم فافقت له تفاوت
الفرق بين العلمين فقلنا ما علم في العلم والتفاوت ثابت
في العلم وعلى الامور المتباين هذا في نسبة العلم

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥
 श्रीमद्भगवद्गीता ॥ अध्यायः प्रथमः ॥
 अर्जुनसंवादे ॥ १ ॥

60 ult.

61

УНИВЕРЗИТЕТСКА БИБЛИОТЕКА
„СВЕТОЗАР МАРКОВИЋ“ - БЕОГРАД
П. И. Бр. 43. 684

11

20