

لما مثل كفار مكة بحج اصحاب القرية في كذب الرسول ان صح وحين اهداهم
 ببيعة واحدة عقبة بن سحج عليهم تنهم قد علموا انه المالكين بسبب كذب
 الرسول غير مخصص فيهم بل هم طوائف كثيرة فلم يعينهم وهم وانوا اهل
 كل عصر ستموا بذلك لا قسرا منهم في الوجود واستدل على ان كم من جبرية بانه
 ابدل منها ما ليس استغفها ما هو قوله انهم اليهم لا يرجعون والاستغفها
 منه لا يعمل فيها قبلها فلا يقال سرت كم فرسخا وكم اخبرية محمولة عليها المنا
 اياها في افادة الارباع فقله لان اصلها الاستغفها لا يرجعون ان الاستغفها
 اصل في ان لا يرجعون معونة لما قبلها واخبرية محمولة عليها لا يرجعون احد
 لا تخفى نفس اللفظ لا كل واحد منها اصل بنفسها ولكنها
 لفظا مشتركا بين الاستغفها واخبرية فلما كان يراد معلقا عن قوله
 كم كان كم منصوبة المحل على انها مفعول اهلكنا تقديره كثير من
 القوم واهلنا بدل من كم على المعنى اي لان حيث اللفظ لا
 لم ير والما لم يعمل في كم لفظا لا يعمل في بركة ايضا بل العامل في كم لفظا اهلكنا
 فلو كان انهم اليهم لا يرجعون بدلا من كم من حيث اللفظ لوجب ان يكون
 مفعولا اهلكنا ايضا لان البدل على نية التكرير اي تكرير العامل ولو سقطت
 اهلكنا على انهم لا تعلق المعنى اذ لا معنى لقولنا اهلكنا انقضاء رجوعهم
 اهلكنا كونهم لا يرجعون فوجب ان يكون بدلا من كم على المعنى وان يكون مفعولا
 لما علم في كم معنى وهو لم ير ذال اللفظ المحقق ممنوع من العمل لفظا
 وعامل معنى وتقدر اللفظ معنى علمت لزوم قائم علمت لقيام زيد كالكان
 كذا عند انتفاء الخبرين فمن ثم جاز عطف الخبرين المنصوبين على
 الجملة المحقق عنها نحو علمت لزوم قائم وكبر افعالا فيكون المعنى ما
 ذكره من قوله لم ير واخبرية اهلكنا القوم من قبلهم كونهم غير راجعين
 اليهم وان كان كم مفعول اهلكنا لفظا قبل كمال الرفع ان يكون بدلا
 على اللفظ لما ذكره الرفع ايضا ان يكون بدلا على المعنى لانه كونهم غير
 راجعين اليهم ليس كقصة الالهالك فلا يكون بدلا من كل ويس

ان كان كم من قبلهم لا يرجعون
 ان كان كم من قبلهم لا يرجعون
 ان كان كم من قبلهم لا يرجعون
 ان كان كم من قبلهم لا يرجعون

بعض الاموال فلا يكون ذلك بعض من كل ولا يكون ذلك شئ من كل
 الاشكال يصح ان يعترف بالاموال منه وكذلك بعض من كل
 وهذا لا يصح هنا فانه لا يقال انكم رووا انصار جميع كثر اهل كل الرق ومن
 وقد بل الاشكال نحو تجبست اجماره وسرق زيد ثوبه يصح ان
 يقال ان تجبست ملابحه اجماره وسرق زيد ثوبه وقيل هو بدل الكل لا كونهم
 غير راجعين عباره اهل كلهم لانه لا يلزم له عباره بنحو قوله تعالى
 وان كل لما يجمع له بنا محض ومن قولنا لما بالتحفيف والتشديد والجمع
 على تحفيفه ان وضع على كل انة مبتدأ وجميع خبره ومحض خبر زمان
 فانه خفف لما كان صله لا تأكيد وان خففه من الثقيلة واسمها مستمر
 وهو ضم الشان او الامر واللام هي الفارقة بين المحففة والنافية
 فانه اذا خففه المكسورة جاز انما جاء وعمالها والافعال اكثر مثال
 الاعمال قوله تعالى وان كل لما يكون ضمير وليس منها الا لام مع التحفيف
 سواء اعلنت او اعلنت اما مع الالهة فلفظ قين وان نافية و
 اما مع الالهة فلفظ و كذا قال ابن ابي عمير وهو محقق في
 سبويه وسائر النحاة فانهم قالوا الجملة لا يلزمها الا لام المحصول
 النون بالعلل في الآية وان الشان كل واحد من الممكليات فيجمع
 مع الا نحو مضموم اليه محض ومنه لاني لمحتسب وانما امر بين الالهة
 بين ان من الممكليات منتهى كل على حاله بل بعد جمع وحساب وقس
 وعقاب وتو ان من الممكليات بعد تلك الامور راحة ونعيمها
 قال من قال ولو انما اذا امتنا تركنا لك انما الموت راحة وكل
 حي وكن اذا امتنا بعثنا و مثال بعد ما عن كل شئ وان
 شئ وانما يكون بمعنى الا كقولهم شئ كذا شئ ما فعلت اي
 ما سأتك انما انما تفعل وان نافية بمعنى ما اي وما كان الا
 جميع كقولهم ان كل نفس لما عليها ما فعلت اي ما كل نفس
 عليها ما فعلت انما انما بقوله وان كل لما يجمع له بنا محض ومن

البيان

المحقيقة

والا وجه ان بعضه في خاضع الجاهل وان يكون انما
 الارض المنيعة احيانا ما فذلك ان احياءها وانما
 حوزة المصنف الفصل ان لا يكون لانه
 اذ انما ينفذ انما في بعضه
 المرفوعة لا ينفذ وانما في بعضه

ان الله يستمر الاجاب المنيعة ويجمعهم فكل ما يملك على المكان قطع الاستبعاد
 اياه واحصاءهم على النكاح فقال وآية لهم الارض المنيعة الآية آية مبينة
 وانهم حشوها والارض المنيعة من ايمانهم وآية لهم انهم انما
 خبر الاول وهو آية ولعل وجه في خلقها عن العباد كونها في ثوابها
 الارض المنيعة ويحكي انما يكون آية لهم مبتدأ والارض المنيعة خبرها و
 آية لها صفة الارض ولما ورد عليه ان الارض مرفوعة باللام
 فكيف صح توصيفها بالجملة اخبر به وهي نكرة اكانت باسما او
 ملحوظا بعد الدخول في باربعها الى الحقيقة من حيث وجودها في عين
 بعض الافراد كما في قولك ادخل السوق عن انتقاد سوق معهودين
 وارادة ايجز من حيث ان احياء منفية لانه الدخول لا يتعلق بحقيقة
 السوق انما يتعلق بغيره ومنها وكذا ارادة جميع افرادها منفية بقرينة
 بالدخول فحين ان يراد به فرد منها لا ينفذ فيكون المقصود بالعمدة التلوي
 في معنى النكرة فيجاءل معاملة ما فلا نكح صح توصيفه بالجملة اخبر به كما في
 قوله وانما امر على التلوي مبينة ويحكي ان يكون الارض المنيعة مبتدأ
 وخبر او خبر ومبتدأ واخيلا ما كانه قال قال كيف
 يكون الارض آية فقال احياءها قال انما يكون آية مبينة وانهم خبره
 والارض المنيعة مبتدأ وصفته واخيلا خبره وهذا اجماع في تفسير
 الجملة الاولى قدم اصله بمعنى ان تقامها بغير اختصاص كل واحد
 بالحي وان لا يكون كل خبره وليس كذلك فمما وجه التقديم اياه
 بانها قدمت بغير اختصاص مع كل ما يوكل وبما شئت فيجب في كل
 ان التقديم يحوز انما لا يحصر لما كونه فيكون قبيل فانه هو جواد
 والافتي الاعلى قوله لان انما على احياء شئ ما جاز فاذل قوله
 لان احياء شئ ما على المختصين بالحققة فلا يحتاج الى ان يجمع ما يملك
 عليه بجملة ما يملك على النوع فانه اذا يجمع اذا اراد الاحياء انما خاضعة
 لذلك النوع لان النوع يقال على افراد حقيقة واحدة فلا بد على

الاختلاف الاصل في جميع النسخ على ذلك فكل من جمع النجيل والاعانة فانه النجيل
 والنجيل بمعنى واحد والواحدة تارة **قول** يطابق احب على معنى النجيل
 انه المطابقة باحسب انما يحصل بذكر النور لا بعدم ذكره بوجه انه
 اخير النجيل على النور انه المقام مقام النور والنعيم كمرتبته على حيوة
 الارض وتبيين الآية ان الله على كل شيء قدير والنجيل في انفسها
 جلا على النعم ومن دلائل كمال القدرة كمنورها وان ذكرها في قوة
 ذكر النور فلذلك ذكر النجيل في النور النور فان قيل قوله حيث
 يكون لا يستلزم ان يكون على جوارحه الموت فافان قوله فاخر من حيث
 دنا وما بعده فان فائدتها ان الله على كل شيء حيث يشاء
 بها جميع منها فانه موت الارض ارشاد يبينها ورطوبتها التي هي
 مبدأ النبات والحياتات وترتيبها فيكون حيوتها مستعار الشبوت
 تلك الحالة لها كالحياة في مراتب مختلفة بعضها ما قبل من بعض فقول
 واخر من حيثها جبال النجيل انما يقال احبها احبها كما في
 اي شيئا من العيون على ان السان قدم هذا لوجه بيان اننا في
 من هذا النبات قول مرجوح فوجه الاختلاف في ذكره ولا يفسر في
 راجع الى الجبال باعتبار المذكور وانما انما راجع الى الله عز وجل
 والمعنى انما كمالها فاعلم ان الله تعالى من الشئ ومقتضى الظاهر انما يقال
 من شئنا نقول ونختارنا وجعلنا واخرنا لكن عدل من التكلم
 الى الغيبة على طريق الانشآت وتشديد خبرنا وتخيلا لتكبر لا
 لتعجبه لان خبرنا وتخيلا انما يشاء ايضا متعديا **قول** عطفت
 على انتم انما اشار الى ان ما موصولة بخبرة المحل عطفا على خبر
 اي انما كمال من غيره ومن الذي علمته اياهم والكوفين في خبرهم حمزة
 والكلية واربو بكر فعلى قرأتهم ان كانت ما موصولة بكون خبر
 ارجاء فتجدوا كالمخوف في قوله وهذا الذي بعث الله رسولا بالاجا
 قال المكي في معربه ومن قرأ ما علمت بغيرها كان انفس

هذا هو النجيل
 وهو النجيل
 وهو النجيل

فضل

ان يكون ما في موضع خفض وخذف اليها من التمسك وبعد ان يكون نافية
 لانها تحتاج الى ضمير مفعول كجاءت وفي الآيات وعلى قراءة الكوفيين خبر
 ان كانت نافية لا يفيد ضمير ولكن المفعول محذوف اي ما علمت اياهم
 شيئا من ذلك وعلى قراءة غيرهم الضمير يعود الى ثمة واما المكي في
 ذكره المصنف ان خذف مفعول علمت حاله من كونه صلة ارسن من خذف
 مفعول غير صلة فيكون ارتكابه خذف مفعول غير صلة بعيدا واما
 الآيات ان ما ان كانت نافية على قرأتهم لا يكون المفعول المحذوف ضمير الخبر
 فقط بل ما يرجع الراجح ما اضافه الله تعالى الى نفسه من اني المخرج والمحيي
 والمميت والحيون والمميتة ونحو ذلك وجنات انما اياهم ثم تعلق شيئا
 ولا ضرورة تدعو الى تخصيص المفعول به واحد منها **قول** سبحان
 الذي لا شيء سبحان علم والى على الشئ فانه العلم كما يجوز على كل شخص
 كزيد وعمر ولا جبال كاساسه يكون نطقا ايضا ومنه سبحان الشئ
 ويتبين مفعوله بالاضافة اليه نحو سبحان الله وسبحان الذي خلق الارواح
 ويجب خذف فعلة اي سبحان اي شئ من شئها الله الذي خلق الارواح
 والاضافة كلها من غير ان يشار اليه فيه غير علم ان شئها الله
 يخلق شيئا اياها هو مخلوق مصنوع ونحو ان يكون عاجزا عن احبها
 الموصوف انما يستلزم الارواح كلها والاعادة كالآية بل هي اهل ما امر
 بان شئنا نقول ونختارنا ونشكر الله بالعبادة وهم تركوها وعبدوا
 غيره وواشركوا قال رواه عليهم سبحانه الذي خلق الارواح كلها وغير
 لم يخلق شيئا واخر من خلاف انما ويقال لا انواع الارواح كل شئ
 نوع فبوجه قال الله وان شئنا فيها لكل نوع بهيجه فانه سمي لكل نوع
 زواج فافعل هذا يقال لشوعين زواج كما يقال بهما زواج لا تزوجا
 سبانا وسواء **قول** تنزهه وتكشفه عن مكانه اي مكانه المصلي و
 ملكه فظلمه اشار الى انهم المستعار له ان الله صنعه انفسها عن الاماكن
 انما تقع عليها فظلمه اللين بحيث يكون ذلك الظلمة ظاهرا مستكشفة

والمستقام من سطح الجبلين انشاة شبيهة انشاة الغصون لانهما وانما انشاة الخلة لتبيل
 بسطح الجبلين انشاة فاطلق السطح عليها ثم شق منه سطح فهو مستواء
 لتعريفه بتبعيه قال الفراء الاصل انشاة وانما دخل عليها اذا غلبت
 بسطح انشاه من التليق ليشق ونحوه فظلم الخلة التي تستدل باجاء الارض
 المدينة وهي مهد ومكان سكنها استدل بالتليق وانها وتوزمان لهم
 وبين انما من والمكان مناسبة **قول** واخلاق في الظلام وهو اول التليق و
 انظلم انظلم اي دخل في الظلام مثل وجود اذا المفاجأة اي ليس بكم
 ذلك امر سوى ان دخل فيه **قول** الشمس تجري مستقيمة في كسوفها
 مستقيمة تجري في كسوفها ان تعطف الشمس على التليق على معنى وانما
 الشمس في كسوفها في موضع كمال اي جارية وقيل في الكمال حرف
 مصنف تقديره تجري مستقيمة على هذا فالظلم لا بعدد والعلية اي على
 جوي مستقيمة والعلية اي في كسوفها وان الامم يعني الى ويدل عليه قراءة لهم
 الى مستقيمة والمستقيمة اما هم مكان اي سير الى موضع مستقيمة في شتى
 ولا تتجاوز عنه وهو بعد مشارقتها ومفارقتها التي شتى اليه في آخر
 السنة فانه الشمس لكامل بين لها استوار حقيقة كانه استوارها
 فيه بمعنى لانهما اليه وعدم تجاوزها عنه شبيه بلوغ الشمس الى ذلك
 الجذر الذي تتجاوز عنه باستوار المسافر اذا قطع مسيرة ووجه
 ان شدة الاستقامة اليه وعدم التجاوز عنه وان كان لا حد لها استوار
 دون انشاه وذلك الموضع كمال السما اي وسطها شبيه بطول
 حركتها فيه بالوقفه والاستقرار وحركتها ثابته خبر ان مثل
 عطشان وعطش يقال وقت الشمس في كمال السما اي انشاه
 وصارت كانه لا يتغير وانما مصدره في واللام لام العاقبة القاعة
 اي تجري بحيث يرتفع سطحها استوارها على نبع مخصوص يابن
 شتوة في كل برج شهر وتبلغ نهايتها ارتفاعها في التصريف ونهايتها
 ارتفاعها في الشمار من منازلها في السماء اي تجري في شتوة

كل في جازن ارتفاعها وانخفاضها في حامين من مسافة سيرها في جريانها
 الا ان شمس على وجهها بخلاف التليق من الشمار في نصف كوكب وانما من التليق
 في نصفه الآخر وتبيل على اختلاف الغصون الاربعه وتبيلها من
 الارضيات وتبيلها **قول** اول شتوي مقدار لكل يوم من الشمار في كمال
 فيكون الشتوة اسم مكان كماله وذلك المكان في الوجه الاول يشتوي
 الشمس في آخر السنة وفي هذا الوجه شتوي اليه كل يوم ولا تتجاوز عنه
قول اول انقطع جويها فالتفت على هذا هم نماذج اي تجري الى زمان مستوا
 وانقطاع جويها وذلك ان زمان يوم القبة وقرن تاسعوا انشاه
 للشمس في بناء شتوة على الفتح ونهايتها خبر وقرن تاسعوا لها المربع
 الشون على انما في كسوفها وعاملتها عليها وشتوة اسمها وانها في محل
 انصب خبرها على معنى انها لا تفتقر الى انما بل هي دائمة تجري بانه **قول**
 على كل مقدور وكل معلوم مستفاد من ثلث المفعول **قول** وهو ان
 قدرناه قرا الكوفية وان عام نصب القم باضحا عاملة شتوة بانه
 والباقيون وهم باضحا وان كسوف ابو عمرو برفعه اما على انه مبتدأ وقد رآه
 خبره واما ما اعطى على الالباب والمعنى آية لهم القمر والابواب من تقدير فقط
 بانه معنى الكلام لا ان القم يجعل فيه منازل فذلك قدر المعنى مضافا وهو
 في كسوفه اي موضع سيره فيكون منازل مفعول به ثانيا القدر على ثمانية
 معنى صيرناه وان كان المضاف المقدس بغيره يكون انصافا منازل من
 انخفاض والمعنى قدرناه سيره في منازل وقيل تقديره قدرنا منازل
 فيكون منازل مفعول به ثم حذفت اللام واصل الفعل برفعه فحذف خبر
 مراد وقيل منازل حال اي ذامنازل والعجوز عود الفراق ما بين
 شتوة في كسوفه من الخلة والفراق البكر لكانت اوهو في الشمار
 بمنزلة المفعول في الكسوف والشمار مع شمس اي او شمس مع وهو ما عليه
 عبدان اليك كانه عود الفراق ذاقدم وعشق وقى وتوقس واصفر
 والقديم ما تقدم العادة لا يركب لانه لا يقال لمدينة بيت من سنة

انما انشاه في كسوفها
 انما انشاه في كسوفها

اذ يستند انهما مديونية فذكره ويقال لبعض الاشياء انه قديم وانهم لم يكن راسنة
 واختلفت وزون وجوز فقبل او ففعلون فنون او فعلوا ان فعلوا
 ليس في كلامهم وقال الزجاج هو فعلون من الانواع وهو لا يعطى وهو حسن
 من جهة المعنى ولكنه ضعيف من جهة انه لا ينظر في كلام القدم وقرئ كالوجه
 بلس العين وفتح الجيم وفي الصحاح التثنية بالضم السند وهو ما في من
 الحبر والاستباق ما غلط منه **قول** في سرعة سيره فان القياس
 حيث يقطع فلكه في شهر بخلاف الشمس فانها بطانة حيث لا يقطع فلكها
 الا في سنة فحي لا تترك القير في سرعة سيره فانه يجعل سيرها بطانة
 سير القمر واسرع من سيره لاجل انها كاملة النور فلو كانت بلبشة السير
 زمانا كثر في مسامته شي واذا فخره ولو كانت سرعة السير
 حصل لها بالثبات بقعة واحدة بقدر ما يخرج النسيم من الارض والاوراق
 والثمار من الاشجار وبقدر ما ينفخ النار والخبث وحب وحبث
 تجتث الخبث وكذا لا ينبغي للشمس ان تترك القير في انارة ومنافعة مع
 قوة نورها وانما فيها خازن لكل واحد منها اتار ومنافع تحفه وكذا
 ليس لها ان تترك في مكانه بان تشترك منازلها وتجرى حيث جرت
 فيه فانه قد ركل واحد منها فكل على حباله وكذا ليس لها ان تترك
 في سلطانها ان يجمع معه كائنا في سلطنة او اشاعة نور وركب
 باليد اي ليس لها ان يجمع القير باليد فطمس نوره والسلطان
 الموكل ويطلق على الحجة والبرهان واراد بطلان القير نوره الذي وبرهان
 لوجه **قول** وازداد خوف النقي للشمس بعض انظر انظر فقال فكل في
 الشمس ان تترك القير في انية تجمعه لكلامه اسبق في فانه لما قال والشمس
 تجرى لسوقها ان تترك اي الى حد معين ينتهي اليه ولا تتجاوز غلظان
 الشمس كل يوم تطلع من مشرق وتغرب في شمس قسمة
 اقصى المشاق والمغارب زمانا تصف ثم ترجع الى تلك المشاق
 والمغارب فطلع فيها وتغرب سنة اشهر قسمة الثانية

انها ضربة

انخفاضها في زمانا انشا فذكر حدتها في الانخفاض لا تعود كما ان ذلك
 حدتها في الارتفاع لا تعود فزمن من انما لا تترك القير في سرعة
 فالتظاهر انه نتيجة له الا ان فاء النتيجة تركت لغو بلا على فهمك
 خوف النقي في قرب الشمس وادخلت عليه لادالة على ما ذكره والنقي
 بين الشمس وبينها وبين لا ينبغي للشمس ان الاول الخ واذكر في
 انها مسخرة فان قولك انت لا تكذب بتقديم المسند اليه في تقوية
 احكم المنفي وتقدره فخصوا لشي الكذب من لا تكذب كما فيه من تكرار
 الاسناد والمفقودة لا تكذب فذكر انك لا الشمس تترك والاشراك
 الشمس في سابق النهار اجمع وهو على خوف الشمس
 تخفيفا وقرى سابق انها بالتثنية والنصب على الاصل و
 بالنصب مع خوف الشمس لا التقاء ان كذا لما كان نفس السيل
 سابقا على انها وانها طاريا عليه والمطر وسابق على الطار
 لا محالة فخر قوله والليل سابق النهار بان الليل لا يجرى فيها
 من ان يتصل به وبجى عقبيه بل يتعاقبان فخصوا كالتيه بقوله
 وآية لهم الليل نلخ منه النهار قير المواد بالليل والنهار القير
 والشمس في قوله والليل سابق النهار لا يتصل بالليل والليل لا يجرى
 واسلطانها انها بل تراه فيه جوالا انورانية ولا بها وفيه فضلا
 عن ان يزل سلطان الشمس والصغير للشمس والاشجار
 لما كان المذكور الشمس الشمس والقير في بصير كجمع اعتذر بان
 هنا شمسوا وقار باعتبار مطالعها ولما ذكر مطالعها
 فكانه ذكر شمسوا وقار في بصير كجمع كذلك قال الزجاج
 ومعنى بسجودها سرعة في فية بانسلاط وكل من انسلط في
 شيء فقد سجد فيه ومن ذلك السباحة في الماء والفلح
 هو الجسم المستدير او اسطو المستدير او الدائرة لانه اهل
 اللغة اتفقوا على ان فلكه المعول سميت فلكه لاستدارتها

وفلك النجمة هي الخشبة المسطحة المستديرة التي توضع على رأس العمود لتستقر
 العمود النجمة وهي صفة مستديرة قائم قديم فعله هذا يكون اسمها مستديرة
 وقد اتفق أكثر المفتين على ان اسمها مسبوطة لها اطراف على جياوي
 كالسقف المستوي ويدل عليه قوله تعالى والسقف المرفوع قال الامام
 ليس في النصوص ما يدل دلالة قاطعة على كون اسمها مسبوطة غير مستديرة
 بل الدليل اجماع على كونها مستديرة فوجب المصداقية والسقف
 المقرب لا يخرج عن كونه مستقيما وكذا كونه على جبال وانظروا الى الضمير
 في قوله وآية لهم على العباد وفي قوله جسر على العباد فانه قال
 بعد ذلك وآية لهم الارض وآية لهم النبل وآية لهم انما جعلنا ذرية لهم
 فيكون ضمير ذريةهم عايد على هؤلاء العباد ايضا قال الراغب الذرية
 اصلها التصاريح والاولاد ان كان يقع على الصنف والذكاة المتعارف
 ومستعمل في الواحد والجمع واصلها الجمع قال الكندي في بعضها
 من بعض وذرية صنعا فاد استعملها في النسخ مجاز من قبيل
 تسمية المحل بهم احوال وهو كما يقولون لانهم من ذرية من
 حنظلة انه قال في غزاه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى امرأة
 مقتولة فقال ما كانت هذه تقابل خالدا فقل لا يقتلن ذرية
 يعني النساء ولو ان كان ضمير الهم وذرية من شيء واحد كان المقرب
 ان يكون في الالف واللام في قوله في الفلك المشهور لتعرف جنس
 مكانة قوله وجعل لهم من الفلك والافلاك ما تركبونه وقوله وركب
 الفلك فيه مواضع وقوله فاذا ركبوا في الفلك الى غير ذلك مما كان
 تعريف الفلك لاشارة الى جنس من حيث وجوده في ضمير بعض
 الاخر او المستعمل لتعرف العمل الذي هو في المعنى وآية لهم انما
 سخرنا لهم البحر وجعلنا لهم السفن ليركبونها وسيرنا
 بها في البحر كما سيرنا في البر وتماثلهم فيها ما يجب
 يعني انما تسخر البحر والفلك كما ان نعمة في حق الذرية نعمة في

في حقهم ايضا انما تملكهم على انفسهم انصب على انوار فيه لما كان انيق
 واجب كانت النعمة حقها انما فلان حصص الذرية وان كان لا يوجب
 الفلك لاشارة الى فرد معين معهود وهو فلك نوع على كل من كور
 في قوله تعالى واصنع الفلك يكمون تحصيل الذرية لكونه بالجمع والاشارة
 لانه لاشارة الى كمال النعمة اي لم يكن نعمة التحصيل من فوق مقتضرة
 عليكم بل متعدي الى اعقابكم الى يوم القيمة حيث جعلنا بينكم اولادكم
 الى يوم القيمة في ذلك الفلك ولولا ذلك لما بقي لكم نسل ولا عقب
 وتحتل ان يقال انما خص الذرية بالذكر لان الموجودين كانوا كفارا
 لا فاعلة في وجودهم فقال جعلنا ذرية لهم اي لم يكن احد خلاصهم وانما
 كان هذا المانع صلاحهم من المؤمنين لكن عمل صندوقا اقية له وفيه
 جواهر لا يقول جعل الصندوق وانما يقول جعل ما فيه اولين السفن
 وانما وارق هذا على تقدير ان يكون ايراد الفلك المشهور نسفية نوع
 على السلام والاول على تقدير ان يراى جرس فلا يثبت لهم حركتهم
 اشارة الى انهم اتصمخ فغسل بمعنى فعل اي مصرع وهو لم يثبت بعاد
 اصروه اي اغاثه يقال استغاثه فاعثته قال ابو هريرة المصير
 المغيث والمستصير المستغيث تقول منه استغثت فاصبر
 واتصمخ صوت المستصير واتصمخ ايضا تصامخ وهو لم يثبت
 والمستغيث ايضا وهو من الاصداد انتهى كلامه في اكثر نسخ
 هذا الكتاب او خلا اشتغاة وهو يثبت على ان يكون اتصمخ صوت
 المستغيث كما في قولهم انما هم اتصمخ وفي بعض النسخ او فاعثته
 وكذا في الكشاف وانظروا الى ايضا يثبت على ان يكون اتصمخ
 عبارة عن صوت المستغيث وان يكون نفي الاستغاثه كناية عن
 نفي الاغاثه لانه لم يقل انما صرناكم مصدر من اتصمخ بمعنى اصبر
 واغاثته ومعنى الآية لا يثبت لهم بمنع عنهم الفرق ولا لهم قدوة
 اذا ادركهم الفرق لان الخلاص من العذاب قد يكون بمنع العقاب

من اصله وقد يكون له رتبة بعد وقوعه فاشارة الى انتفاء كل ما طرأ على
 عنهم الى انتفاء الاول بقوله لا يصح فيهم برفع عنهم لوق والانتفاء
 انما بقوله ولا هم ينقضون بعد الوقوف فيه الا اربعة منصوص على انه
 مفعول له ومتاعا عطف عليها ولا رتبة في رفع اي ولا ينقضون
 من الفرق احد اذا ردنا عن انهم الا ان الفعل نحو ذلك لا انقضاء
 لرجعة صادقة او كائنة متناهية متباعدة باحتمال ان حين قد رآها لهم وقيل
 منصوص على المصدر لا انهم برفعهم رجة ونقصهم متباعدة الى اجل يكون
 فيه وقيل انصبا به منع انما خفض اي لا بركة وقيل انه مستثنى
 منقطع اي ولا هم يجوز من الفرق الربعة ولكن رجة رتبة في الترتيب
قوله والوقائع التي خلت اي وقعت فيكم من عقوبات الله تعالى
 انما انتفاء الذي يذنبوا رسلهم اي اتقوا اي تتركوا كل مثلهما واتقوا
 ما خلفكم من العذاب المتأخرة بعد هذه الحكم والوقائع الماضية
 باعتبار تقديرها كائنها صارت بين ايديهم وباعتبار احوالها صارت
 كائنها خلفهم واهوال التأخرة باعتبار ان مصيرهم اليها كانت كائنها
 بين ايديهم وباعتبار انها يكون بعد هلاكهم كانت خلفهم وقيل على رتبة
قوله ليقولوا حكم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من آيات الله
 انما انت خستف بهم الارض او شققت عليهم كسفا من السماء
 يريدهم من هذه الآية مشايع غلظ الآية في انهم اكراد بها انتخفت
 مما جالطهم من العذاب من كل جانب بما ساروا فيه وما هم و
 خلفهم محيط بهم بحيث ليس في وسعهم ان يتخلصوا عنه بالهرب
 فانه الله قادر على ان يهلكهم بالخشف او باستفلاط الكسف
 اي اذا قيل لهم اتقوا عذابا محيط بكم من جوانبكم وجوارزوا اخذوا
 وهو اوضوا خلاف ذلك لانه قوله انما كانوا عنها معرضين عليه كانه
 قال اذا قيل لهم اتقوا عرضوا ثم قال وراهم لا عرض من
 كل آية وموعظة على قوله ان وما نأتيهم من آخرة كائنا ليل

للكل ان اتي فاقدم واذا قيل لهم اتقوا الآية انما قالوا انهم اتقوا
 بجميع انكاليف من جملتها يرجع الى امرين ارتفع عنهم العذاب الله و
 انتشفة الى خلق الله تعالى وهم تركوا التعميم حيث قيل لهم اتقوا
 فلم يتقوا وتركوا انتشفة على خلق الله حيث قيل لهم اتقوا فلم
 ينفعوا من لو يشاء الله اطعمهم من لدنهم ولا يطعمهم من فوقه
 لو جاد مجرد عن الامم ويجوز ذلك عند علماء التوسعة والافصح
 ان يكون كلاما نحو لو شاء الله لاطعمهم من فوقه ولا يطعمهم من
 المؤمنين من لو يشاء الله اطعمهم من لدنهم ولا يطعمهم من فوقه
 والكوفة سمعوا قول المؤمنين لو يشاء الله لاطعمهم من فوقه ولا يطعمهم
 من فوقه ذلك مما يشتمل على تعليق الامور كشيئة اوصاف المختار
 ثم سمعوا منهم قولهم اتقوا مما اعطاكم الله من انما كان فاجابهم
 بقولهم انظم الى ما استقرها من الانكار واللعن انظم بقوله
 فيه هذا القول بينكم وهذا القول والتعليق وانما كان قولهم اتقوا
 نفس لكنهم بطلعة لا يؤمنون بالاصناف ولا يؤمنون بتعليق الامور
 بمشيئة فلا يتصور ان يكون هذا القول منهم في جواب المؤمنين
 عزرا عتقوا وخذ فيكون محكما ورشدنا **قوله** وقيل قالوا انهم
 قال بمقابل بن جابر ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا
 للمشركين اعطوا ما نزعتم من اموالكم انما الله ونبيه يحسن
 ما احكام الله عنهم بقوله وجعلوا له مما ذرأ من الحنث ولا نقابا
 فشاوهم نصب الله من اموالهم فخر بهم فقالوا انظروا من لم
 يطعم الله وهذا مما يشك به البخلاء يقولون لا نطعم من حرمه
 الله وذلك باطل فانه كما ان بعض الخلق ورفق بعضهم
 ابتداء ينظر كيف عطف صبر الفقير من الدنيا من الفقير
 لا بخلاء وامر الله في انفاق لا حاجة الى ذلك بل يسلط الله
 بالفقير فيما فرض له في مال الله في ولا عقر اهل الله شيئا

وملكه خلقه **قول** واما انما يجاء به شبهة انه ينتج على ان يكون قوله
 انتم انتم لان في صدوركم بين اي مانتهم لان في خطاه بين من كلوا الكفار
 بل مؤمنين يعني انهم ان الله تعالى لم يشر ان طوا منهم لا يقدر ان
 على اطلاقهم لا متناع وقوع ما لم يشاء الله فلا قدر متناع على
 على اطلاقه فكيف تامل ونا بالاطلاق ولم يكن في الاصل الا انهم
 لانهم نشئوا ما لم يكلفوا به وضيعوا الامر ولا متناع به فانه
 انما اذا رزق عبد استنسا وملكه اياه لا ينقطع عنه ملكه واذا
 او حب فيه فقال ان ياد الله لا يكون له بعد ان يمتنع عنه ويقول
 انت اعطيتني هذا من عندك فاعط من فلان من عندك
 ايضا ولا تامل في ما عطا فيما هو ماله وان لم يعط من عندك
 مع قدرتك عليه فانما ايضا لا اعطيه موافقة لمشيئتكم فانه
 من كان له في غيره مال وله في خزانته ايضا مال فهو خير ان
 اراد اعطيه مما في خزانته وان كان اراد امر من عند المال
 بالاعطاء وليس لمن فيه المال ان يقول للمالك ما في خزانتي انما
 في يدي فاعط منه **قول** ويجوز ان يكون جواب من الله لهم الى على
 مع انكم في صدوركم بين في التكلم بهذا الكلام على وجه الاستعزاء
 بالمؤمنين وفي التمسك به ترك الانفاق على المحتاجين
قول يعني وعدا لبعض اي الوعد المداول عليه بقوله
 اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم اي ته اساعة التي تقدر
 بحسبها وتامل ونا لا اتقاء من عذابها وبالانفاق ايضا
 لنا وجه فيه يقولون ذلك انكار الحقيقة واستعذارا
 لموقعها وان في قوله ان كنتم صادقين مشرك فتدع
 جواز وانه لا يستقيم فلا تصحج جوازها انما قبل هو وان
 كان في صورة الاكتمال كمنه في المعنى انكار كانهم قالوا
 ان كنتم صادقين في الاخبار بوقوع بعض فتقولوا انتم

هذا يقع **قول** منتظرين فانه قيل ان ما كانوا بل كانوا يجزئون بعد ما قلنا
 نعم الا انهم جعلوا منتظرين نظرا الى قولهم من يقع لاه من قال من
 يقع اليه افكارهم منه انه منتظر وقوعه واعتبر في ذكر التصريح
 وجوه ذلك على عظمها احدها التذكير ونا فيها قوله واحدة اي التكرار
 معها الى ثالثة ونا فيها تأخيرهم اي تعميمها فاذ وقيل الى من
 في الارض مشارقها ومغاربها في قوله انما يخشون الله
 قرأت الاولي ما روي عن حمزة انه قوله يخشون بسكون الخاء
 وتخصيفه تصاد من خصمه اذا جادله والمفعول مخذوف اي
 تخشون بعضهم بعضا ونا ثالثة ما روي عن ابي ثابة وانه يخشون
 على الاصل ونا ثالثة يخشون بفتح الياء وكسر الخاء وتشديد
 الصاد وسكنت تاء تخشون فادغمت في الصاد فالتفت
 كنانة فكر اولها والرابعة يخشون بكسر الياء تناعا
 لالخاء ونا ثالثة يخشون بفتح الياء واتخاذ وتشديد الصاد
 المكسورة نقلوا الفتحة الى الخاء لانه على تاء يخشون بكسر الياء
 الى الخاء فادغمت في الصاد يخشون بالخالص فتحة الخاء ونا ثالثة
 ونا دسمة يخشون بالفاء فتحة الخاء ونا خلاصة بها ونا
 التلطف بها وعدم اكمال صوتها ونقلوا شيئا من صوت
 فتحة تاء يخشون الى الخاء بتبنيها الى الخاء وصلها
 السكون ونا اربعة يخشون بفتح الياء وسكون الخاء
 وتشديد الصاد المكسورة والنجات تشككون هذه اقوال
 لا اجتماع ان كانين على غير هذه اهل لم يكن اول ان كانين
 خوف مد وان كان ثانيا ما مد غا **قول** في شيء من امورهم
 اشارة الى ان التذكير في توصية للتجيم وان المعنى لا يقدر
 توصية ما ولو كانت بكلمة سيرة فاذا لم يقدر واعليها
 يكونون العجز عما يحتاج اليه لما كان طويلا من ادعاء لولا حيات

وراء المظالم ونحوها ثم القول السبع من الفعل فاذا عجزوا عن
الآية ما يكون من القولين ان الآفة لا تملح لمشي وانما
الوحشية من جنس الكلمات لكونها اعم الكلمات بالنسبة الى المفسر
فالاجابة عنها يكون ان عجز عن غير ما تم بين ان ما بعد الفسخ الاول
اي شيء فقال في فسخ في التصوري في فسخ فيه اخرى لقوله تعالى وفي فسخ فيه
فاذا هم قيام ينظرون اجمعهم ووراء السكائر واداء الصور وفيه
وجها من احدى اوجه التواتر الذي ينفخ فيه هراقل عليه السلام
والثاني انه جمع صورة كصوت في جمع صوتة ويؤيد هذا الوجه قوله
بعض التواتر وفسخ في الصور يفسخ الواو وهذه الفسخ هي
نفخة البعث وبني النفخين اربعون سنة وقرئ
بالفاء الاجازة لغة في الاجازات كالشوم والنفوم فان قيل
ان يكون في ذلك الوقت اجازات وقد زلت الصيغة اجماعا
فالجواب ان الله سبحانه يجمع اجزاء كل ميت في الموضع الذي
اقبل فيه فيخرج من ذلك الموضع وهو جثة يقال نكل
الشفط يشعل ويشعل بكسر الهمزة وضمها اي سرج
في عذوه واذا المفاجاة بعد قوله وفسخ في التصورات
الى كمال قدرته تعالى وان مراده لا يتخلف عن ارادته
في ما ناهيت حكم بان التسليم وبوسعة الميت وثمة
الحد ولا يتحقق في وقت النفخ لا يتخلف عنه مع ان التسليم
لا يكون الا بعد موت وبني جميع الاجزاء المتفرقة والعضا
المتفتية وتركيبتها واداءها واداء قيام كحي ثم تلتان فاسخ
فيل قال في آية فاذا هم قيام ينظرون وقال ههنا فاذا هم
من الاجازات الى ربهم ينكسرون والقيام غير التسليم
وقد قرئ نكل واحدا منها فاذا المفاجاة فيلزم ان يكون
معها الجواب من وجهين الاول ان القيام لا ينافي

الشيء السبع لان ما شئ فاعلم ولا ينافي انفسه ايضا والظاهر ان القيام والنظر لكونهما
في زمانين ليس بعقوبات الشك بل هو من كان الكمال وقع في زمان واحد
لقوله تعالى فاعلم ان الله قد خلقكم في زمان واحد وبنينا من منادى ضيف
للضمير لكم ومن كلفه عذاب كان في سبع قرونه ولعله يقول العذاب
فما بعد بنينا فهدان ما كانت واما في وقيل موصوف على المصداق انما هي
مخزوف كاتهم قال البعضهم باعلاء وبنينا فاعلم ان الله قد خلقكم في زمان واحد
الثانية كمر اجتمع على كسر السين وقال الكوفيون الام لا ولسه في المخرقة
واصله عندهم وبنينا على ان وكلفه برأسه وبنينا جاز وشرع ثم فطما الام الجاه
بوي حتى صارت لام الكلمة تقبل ويملح ووليت ووليت فليس فيكون في الفسخ
يا هاهنا لا لا يفسخ من موقبل ضعيف اقول ودمى هذه ليست في الفسخ للتعجب
بل هو موقر فممن ومن الفسخ هي كلمة عذاب قوله وقرئ يا وبنينا فان قيل
قد دخل عليه ما في الثانية ففعل وبين كلفه فاعلم ان الله قد خلقكم في زمان واحد
وعليك اخرى قوله وفيه من فسخ حيث استعبر بالرفود الموت ثم قرئت
الاستعارة بما لا يملك المشاهدة وهو الموت والاستعارة فممن فسخ الاستعارة
وذكر ان من فسخ الكلام تشبيه الموت بالرفود وتحقيق الكلام من بوعى كامن
فيونا ونحن موت ففعل وظاهر الفسخ بان الكلام على حقيقة الاستعارة
فيه ولا يفسخ وانهم لم يجزئهم وتوفي عقولهم بظنوا انهم كانوا ما استعارة
فيما لو عن الموقر وروى انه يخفف عنهم فيما بين النفخين ثم يفسخون انهم
النام ثم يفسخون فيما بين النفخة في دعوى ما الويل تجر على اسرهم فممن
النفخين وبنا لونه من امينا وقيل اذا رثا الهول يوم القيمة هان عليهم
ما كانوا فيه من عذاب القبر حتى كان ذلك كالشوم في جنب ما صار اليه
ولم يبق فاذا هم من الانا الى ربهم ينكسرون يقولون يا وبنينا فاعلم ان الله قد خلقكم في زمان واحد
في موضع الحال ليتولى فاعلم ان الله قد خلقكم في زمان واحد وبنينا فاعلم ان الله قد خلقكم في زمان واحد
قيل ان فسخه وبنينا فاعلم ان الله قد خلقكم في زمان واحد وبنينا فاعلم ان الله قد خلقكم في زمان واحد
تخفيف الفسخ وانما ذكر كسر السين فاذا المفاجاة لئلا يرفق الله تعالى بجمع

انهم لم يوتوا بها ولا يجيبها ولا يجيبها بحيث يقع شئنا في وقت النفع
 ان ذلك لا بد من الجمع والتأليف ومن بعثنا في وقت النفع
 فيمن على شئنا خوف جوار استغفارنا وبعثنا مصدر مجرور بها
 فمن الاول في تعلق بالويل والثانية في تعلق بالبعث والمرفق يجوز
 ان يكون مصدر اي ان رقادنا وان يكون بهم مكان اي من موضع
 رقادنا ومصباحا وهو مؤنث فيم نقا الجمع والاول حسن والآخر
 يفيد مطلقا وما مصدرية او موصولة اي هذا الذي يندونه
 وعد الرحمن وصدق المرسلين اي بوعوده المصدق فيلزم سلو
 سمية للمفعول بالمصدر كضرب الامير الذي وعد الرحمن وصدق
 فيه المرسلون وعلى تقدير ان هذا مبتدأ وما وعد الرحمن خبره
 ويجوز ان يكون هذا صفة للمرفق وتخصه قراءة من وقف على هذا
 ثم ابتدأ فقال ما وعد الرحمن على انه خبر مبتدأ محذوف اي هوام هذا
 ما وعد الرحمن او مبتدأ خبره محذوف محذول عن سنية
 فان السوال لما كان غرا ابتاع كذا انظارا ان يقال في جوابه
 بعثكم الرحمن لكنه عدل عنه واجيب بانه البعث الموعود به
 والذي صدق المرسلون في الاخبار به فهو يعا على كفرهم به وشبهها
 على ان الذي يهيم هو السوال عن البعث بان يقولوا يا
 ويلنا ما هذا البعث وادفع البعث الذي وعد الله به على
 السنة رسله محذوفه دليل على ان كونهم ينسلون
 اخباري لا اخباري اي قاذبا بهم بجموعه لئلا يمان غير ان
 يتخلف منهم محذوفه موقف اكسبا كما ان ينسلون معنا
 يسرعون الى موقف جنتهم ثم بين ما يكون في ذلك اليوم
 يقولون في اليوم لا تطلم غرس شئنا اي لا ينقص من ثوابنا
 غناة ولا يحل عليه معصية غيره فيفعل العموم وهو ذلك
 فانه لا يظلم رقادا ولا يظلم من لا يكون في الجنة بان لا يظلم رقادا

بحري المؤمن عالم العقل من جهة الولاية وجهه الاخصا الالهى برقة كمن
 من سماء كما ان ذلك بحرية كمن الاعمال فذلك تركه الاحتكاك الاول و
 جاء انك ما احتكاك قال احوى العاكبه بالعم المراج والفاكهة بالفتح
 فله الرجل بالكر فهو فله اذا كان طيب النفس ما ما فاما ما ساط
 من المسح طما صراها كاله الملهد المسح بوز قوله من العاكبه بفتح اها
 واما كور من العاكبه بالضم ان لوفه فاكهه مصرور مصرور و
 فعل فاكهه بمعنى اصحاب فاكهه كما يقال لاس عامر وعاسل وورى
 فكهون بالضم وضم الكاف وهو فكهه فكهه فكهه فكهه فكهه
 كما يقال رجل حذر وحذر وطس وطس قال احوى السطس
 المتألفه في السطس وكل من ادرك السطس الامور ووضعت لها
 فهو مسطس يقال من رجل طس وطس اي ركي وقى
 السطس الامور واما حرا لاس اي قوله سجل حرا
 وفاكهه حرا وكور ان كور فاكهه هو كور و
 سجل مسعلق به طرف لعله وعلى الاول طرف شمس ومن كور
 في الدنيا سجل كور في بعض فقال في سجل فاكهه يعلم
 انه ليس سجل في كور وكور ان كور في سجل كالا من صبر
 فاكهه وورى فاكهه فكهه بالضم على الحال في سجل
 طرف مسو حرا وفراد الكوفون واس عامر رجل صمد
 ورا حور بضم وكور هم وار واحمهم في طلال على
 الاراك مسكون هم مسدا وار واحمهم عطف عليه وصره اما
 طلال اي هم وراهم اللواتي كن لهم الدنيا وطلال
 احوارون وطل كور ان كور الكل ورا داسوا ورسوا
 في طلال لاروز حيا ساسا ولا رهم سرا وطلال كلون
 من لاربع عليهم انصار عمرهم وعلى الاراك حيا ساسا
 على ان مسكون حرم مسدا محذوف وعلى الاراك مسعلق به

فردی که در این کتاب

[illegible]

نفا قال اولاً لا الدين عامدتم
سعد

بمجاوزه عاریت و بیعت و آنکه انهم لما اشرعوا علی رسول الله صلوات الله علیه فقالوا ان محمد ابنا
 اصحابه باهر الیوم ثم یأمرهم بخلافه عدا و قاتل و انما الله یقول من نقض عهده
 فاجابه الله عن هذا لعنه الله یلعنه الله یجاءله عاریت و بیعت قال سعید بن جبیر وقتاده
 بمجاوزه عاریت من الشراعیع و الفرائض فسخه و بطله و بیعت عاریت او من ذلك
 فذا یسخره و لا یناله و قال ابن عباس بمجاوزه عاریت و بیعت الا انزل الله و الا حیل
 و العادة و ان الشفاة و یقول علی منته هذا ان و بل ما رو عن خذیفه بن اسید قال
 سمعت رسول الله علیه السلام یقول اذا قرأ النکحة فلیکف و ان یقول لیله بیعت الله
 الیه ما ملک فصورها و خلق سمعها و بصرها و جدها و لحمها و عظمها ما تم
 قال یارب اذكر اعم النبی فیضی ربک ما یثاب و کان المکمل ثم یقول یارب اجله فیقول
 ربک ما یثاب و کیت المکمل ثم یقول المکمل یارب رزقه فیضی ربک ما یثاب و بیعت
 المکمل ثم یخرج المکمل المصیفة فلا ینزل علی امره و لا ینقض الا کتبه مسلم
 عمر ابن سعید قال حدثنا رسول الله صلی الله علیه و سلم و هو الصادق المصدوق
 ان خلقا کثر یحکم فی بطن امه اربعین یوما ثم یومن علفه منک ثم یومن
 مصیفة منک ثم یبعث الله الیه ملکا یارب کلک ما یکت رزقه و اجله
 و علیه و یسقی او یسجد ثم ینفخ فی الصور فوالله لا اله الا الله غیره احدکم لیعمل بعمل
 اهل الجنة حق ما یؤدب به و بینما الاذین فی سبق علیه الکتاب فیعمل
 بعمل اهل النار فیدخلها و ان احدکم لیعمل بعمل اهل النار حق ما یؤدب به
 و بینما الاذین فی سبق علیه الکتاب فیعمل بعمل اهل الجنة فیدخلها
 نصره جاد

له علی السموات و الارض فانه المجد و المظهر فیها یحیی و یمیت استیفاء
 او غیره لمخروف او حاله لا یجوز له و هو علی کل شیء عز الایجاد و الامانة و
 غیره کما قدیر نام القدر هو الاول اسبق علی جمیع المجد و ان من حیث
 موجودها و هو فیها و الا انما اربع بعد فیها و کما انظر الیه ذرات
 مع قطع النظر عن غیرها او هو الاول الذی تبتأ منه الاسباب و تنهی الیه
 المستببات او الاول خارجا و لا یخون و انظر و الی بطن النظر
 و جوده کثرة دلالیه و الی بطن حقیقة ذاته فلا یکنها العقول و العجا
 علی کل شیء و انما عالم بباطنه و آموه و الاول و الاخر المجمع بین
 الوجودین و الی بطنه المجمع بین المجموعین و هو یکل شیء علیهم
 یستوی عنده الظاهر و الخفی الله اعلم
 حامی حاکم