

الاحاديث

هذا الكتاب موضوعات اسم الله الرحمن الرحيم على القاري عليه السلام

الحمد لله الذي انزل القرآن العظيم القديم وبينه بالاحاديث
الثابتة عن النبي عليه السلام الكريم بقوله الصحابة والتابعين وتابعيهم
ذاتهم الذين يهتدون في الطريق القويم صلي الله عليه وسلم ونزف
وكرم لديه وعظيم من انتسب اليه **امام** فيقول احادهم الكلام
القديم ولازم الحديث القويم على بن سلطان محمد القاري رحمه
عفو ربه الباري ان كل هذه محفوظة بفضل وكرمه على الخلق في كل
لحظة وقلم ورسم وذكره بقوله سبحانه وتعالى انما نحن نزلنا الذكر
وانا له لحافظون وقد اقيم بحفظه جمع ما حفظون مع بعد العهد
من زمانه عليه السلام الى يومنا وهو المتجدي وزعم الالف من البر
الرواية الاسلام لكن الاحاديث المبينة لاحكام حسان فطرية
عند الانام لا جمل بعد الايام فهذا وقت احاديث موضوعه
لكن لما رايت جماعة من الحفاظ السنة جمعوا الاحاديث المشتهرة
على الاسنة وبنوا الصحيح الحسن والضعيف وميزوا الموقوف والرفع
والموضوع بالمتاح المحسنة سمع بالبال الفاتر احقار تلك
الوفاتر بالاقطار على ما قبل فيه انه لا حيلة او موضوع باصل

هذا الكتاب موضوعات
اسم الله الرحمن الرحيم
على القاري عليه السلام
الاحاديث

باصلم يكون سببا للظبط على حسن مصنف في فضله فان الاحاديث
الثابتة لا تهم ولا تحصى ولا يمكن ان جميعا يستقصى ثم ما خلتوا
انه موضوع تركت ذكره للحذر من الخطر لاحتمال ان يكون موضوعا
في طريق وصحاحه وجه اخر فان هذه الكلمة بحسب نظر المحققين
في حيث نظرهم الى الاسناد والآفلا مطمع للقطع في مقام التمسك
لتجوز العقل ان يكون الصحيح في نفس الامر ضعيفا او موضوعا
والموضوع صحيحا موضوعا الا الحديث المتواتر فانه في اقامة
العلم اليقيني يكون مخطوفا وكذا له اقل الركبة في قولنا
لم يصح وبين قولنا موضوع بون فان الوضع اثبات الكذب
وقولنا لم يصح انما اخباره عدم النبوة ولا يلزم منه
اثبات العدم والله سبحانه وتعالى اعلم واعلم انه قد يكون الحديث
موضوعا بحسب المبني وان كان صحيحا مطابقا لكتاب الله والسنة
بالمعنى واسماء الله التوفيق على دلالة التحقيق وهو لا ياتي
الى سوا الطريق وبانا اذكر الاحاديث على ترتيب جوف
الاجاء من الافعال والاسماء **مطلب جوف**

الامزة حديث اخر الطب الكس طام وليس حديث قاله
ابن الربيع اليان في تحيذ النخاوي في مختصر مقاصده وشهو

كما قال العقلمون في مقالة الوهاب اخي الرواد الكتي **حديث**
ايه من كتابي لم يغير من محمده قال العقلمون لم اقبل عليه
حديث الانبياء قادة والعقلماء سادة ومجالسهم زيارة
موضوعة في الخلاصة **حديث** ابو حنيفة سراج امتي موضع بالوقت
المحدثين **حديث** اي الله لا اله الا هو كتابه قال السخاوي لا افر
حديث الابدال في الاوليات طرق عن انس مرفوعة بالفاظ مختلفة
كلها ضعيفة وذكره ابن الربيع وعنه ابن الصلاح اقوي ما روينا
في الابدال قول علي انه بان نام يكون الابدال واما الاديان
والنجباء والنقباء فذكر بعض مناجى الطريقة ولا يثبت ذلك
قلت قال الزركشي في مسنده احمد من حديث عبادة بن الصامت
مرفوعة الابدال في هذه الامة ثلثون مثرا برهم لخليل الرحمن
كلما مات جبر ابدال الله مكانه رجلا هذه الحديث مرفوعة
في حديث ابن موهوب في الحيلة قال السيوطي وله نحو عهد كثيرة يثبتها
في النفقات على الموضوعات ثم افردت اخبارا منفصلة **حديث**
اتخذوا عند الفقهاء ايادي قاتلهم دولة يوم القيمة فاذا كان
يوم القيمة نادى مناو سيروا الى الفقهاء فيعتدروا بهم كما
يعتد احكم الائمة في الدنيا قال العقلمون لا اصل له وقار

قال السخاوي بعد ايراد احاديث بسمناه وطر هذا باطل
ويجوز الى الحكم الذهنية وابن تيمية وغيرهما ذكره ابن الربيع
قلت في شيخنا غنا الحافظ جلال الدين السيوطي روي ابو نعيم
في الحيلة عن ابي موسى صدرا حديث وهو اتخذوا عند الفقهاء
ايادي قاتلهم دولة يوم القيمة **حديث** اتقوا البر في قاتل
اخاكم ابا الدرداء قال السخاوي لا اصل له فان كان واردا يحتاج
الى اثباته وقيل قال ابا الدرداء عاين بعد ام وهو قال المنوي
وكيف ثابوا بل انه عليه السلام عبر عن المضارع بالمفرد لتحقيق
وقوعه باخباره الصادقة **حديث** اتقوا ذوي العائلات قال
السخاوي لم اقبل عليه بهذا اللفظ **حديث** اتقوا مواضع الزهيم
بومعنى قول عمر من سلك مسلك الزهيم اتهم رواه الحارثي في كتاب
الاخلاق عن عمر مرفوعة بلفظ من اقام نفسه مقام الزهيم فلا يؤمن
فيما اساء الظن به **حديث** اتقوا من احسنت اليه قال السخاوي
لا اعرفه ويشبه ان يكون من كلام بعض السلف وفي المجالس اليونانية
عن علي كرم الله وجهه الكسري يمين اذا استعطفوا اللهم فاعطف
حديث احذروا اصفر الوجوه قاتل ان لم يكن من علة او سهر قاتل
من غرق قلبه بهم للمسلمين اوردوه في مسنده عن ابن عبيد

قالا العقلاء لم اقف على اصل وان ذكره ابن القيم في الطبقات
النسوية له فذكره في غير سند **حديث** اجتماع الحضرة والايمان عليهما السلام
في الموسم كل عام قال الحافظ العقلاء لا يثبت فيه شيء اقول لعله
اراد به عدم الصحة فقد اخرج العقيلي والواقعي في الاخرين وابن
عساكر ابن عساكر ابن عساكر عن النبي عليه السلام قال يلقى الحضرة
والايمان كل عام في الموسم فيلقى كل واحد منهما راس صاحبهم يتوقفا
عن يميني والكلما يسلم الله مات والله لا يسوق الخمر الا انما
الله لا يفرق السوا الا الله مات والله كان من نعمه فوالله مات
الله لا حول ولا قوة الا بالله الحديث ذكره السيوطي **حديث**
اجتمعوا وارضعوا يدكم فاجتمعنا ورفعنا ايدينا ثم قال اللهم
اغفر للمسلمين ثلثا كبدنا يغيب القرآن واعز العلماء كبدنا يذهب
الدين موضوع وكذا اللهم اغفر للمسلمين واطرافنا وهم وبارك
لهم في كسبهم موضوع كذا في اللان **حديث** احياء ابو عبد الله
موضوع كما قال ابن دحية وقد وضعت في هذه المسئلة رسالة
مستقلة **حديث** اختلاف ائمة محمد بن عمر بن الحسن انه لا اصل له
لكن ذكره القاطع في غريب الحديث مستطردا واشهر بان لا اصل له
وقال السيوطي اخرج غير المقدس في الحجة والبرهان في الرسالة

الأثرية بعدئذ رواد الخليفة والقاضي حين وأمام المؤمنين وغيرهم
ولعدة فرجة في بعض كتب الحفاظ التي لم تصل إلينا والله أعلم انتهى قلنا
الزركشي أخرجه عن طريقه في كتاب الحجج مرفوعا وإليه في المدخل
عنه القاسم بن محمد قوله عنه ابن عبد الغفر قال ما سرت لو أن الصحابة
لم يختلفوا إلا أنهم لو لم يختلفوا لم يكن خصة قال السيوطي وهذا
يذكر على أن المراد اختلافهم في الأحكام وقيل المراد في الحرف والصانع
ذكر جماعة في بيان من قام العباد فيها رادو في مسند العودوس من
طريق جوسر الضحاك عن ابن جيس مرفوعا خلافاً لصاحبه كعم حمزة
وذكر ابن سعد في طبقاته عن القاسم بن محمد قال كان يختلفوا في ساجد
رحمة للناس قاتل ومعلوم أن اختلافاً غير هذه الامة رحمة ونعمة
وتما يؤيده معنى واختلاف بين حديث التجمع اعني على الضلال
رواه ابن أبي عمير في السنة بحدوثه انتهى ورواه الترمذي
حديث ابن عمر يفظ الجميع هذه الامة على الضلالة ويذكر الله من
الجماعة ورواه احمد في مسنده والصبغاني في الكبير عن أبي نصر الفخاري
مرفوعاً عن حديث فيمسالت ربيعة أن لا يجمع ائمة على الضلالة **حديث**
آخر وهن في حديث آخر يفتن الله بين الناس في الهداية حديث مشهور
وقال ابن الهمام لا يثبت رفعه فضلاً عن شهرته والصحيح أنه موقوف

على ابن مود **حديث** اخفوا الختان واعلموا النكاح قال النبي
لا اصل للاول اعاديت تشهد الاعلان بالجنسية

حديث قال النبي اذا اردت ان اقرب الدنيا بذات بيتي فحبة
ثم اقرب الدنيا قال العوفي في صحيح الاحياء لا اصل له **حديث** اذا
اراد الله ان ينزل الى السماء من عرشه بذاته محدثة وقال
حديث اذا كلمتم فافصلوا ترجمتم الى السماوي ولم يتكلم به **حديث**
وما في صحيح البخاري من شربه دم الفضل من اللبن وكذا است
القصة في الصحيح يروى قلت كمن يوافقه **حديث** لا خير في الطعام
ولا شراب ليس لسور **حديث** اذا شربتم فاسروا ذكرها عياض
وابن الاشير فاصحح بانه يجوز استغاثه والافضل انقاؤه
بقدر ما ينفع به غيره والآقا افضل انقاؤه كما يقال بوقعوا
حديث اذا جئت بامهاذا من الحصين يعني من اليمن فقول قات
فيها الحور العين قال السخاوي لا اعرفه وقال المنوي برأيه عليه
بالوضع ظاهر **حديث** اذا جلد المعلم بين يدي العالم فتح الله عليه سبعين
بابا من الرحمة ولا يوقم من عنده الا يكوم ولدت له واعطاه الله
بكل حرف ثواب اثنين شهيدا او كتب له بكل حديث عبادة سنة موعود
كما في **حديث** اذا حضر العشاء والعشاء قابدوا بالعشاء

٢

بالعشاء قال العوفي لا اصل له في كتب الحديث بهذا اللفظ وهو
الحديث في المنقول عليه بلفظ اذا وضع العشاء او قبحت الصلوة
قابدوا بالعشاء وقال السيوطي وولم ينعزل المصنف ابن ابي
شيبه وساقى له العفان في فتح الباري حيث قال العوفي ابن ابي
شيبه وحضر الصلوة كما في حديثه في سننه لا انه في المصنف بلفظ
حضر الصلوة كما توهم **حديث** اذا ذكر الصالحون فحسبوا ذكره
عياذ في الاكل من قول ابي مسعود وكذا القرطبي وابن الاشير
وكذا كلام العوفي في الزخيرة في باب الاذ ان **حديث** لو ادا به
حديثا حقا **حديث** اذا رايت القاري يجيب بالسلطان فاعلم
انه لص واذا رايت يلوذ بالاغنياء فاعلم انه مرء وان كان
تخلف وتعالير من مطلق ويدفع عنه مظلوم فان هذه خدعة ليس
اتخذ الله قولا مسلما من قول النووي وكذا قوله انه لا في الرجل يرض
فيقول كيف اصبحت فيلن لي قلبه فكيف بمن اكرهه يدهم واوطئ
بساطهم ومنه ورد اللهم لا تجعل لفاجر عندك نعمة رعا عليه
وقبح ما اقبح ان يطلب العالم فقال هو باب الامير وقيل في الفقير
على باب العراء ونعم الاحير على باب الفقير **حديث** اذا صدف المجنة
قطعت شروط الادب قال الربيع ليس بحديث قلت بل هو كلام

الجيد كما في الرسالة القشيرية بلفظ سقطت شروطا دبرها وقال
سقطت الادب **حديث** اذا حليتكم على فقموا الى ارجلكم الانبياء معي
واما به قال السخاوي لم افي عليه بهذا اللفظ **حديث** اذا كان
الخبز ذراعا ونصفا الى راسه فقلوا الحمد باطل **حديث** اذا
كبر ولدك واخيه لم ير وهذا اللفظ وهو معنى حديث او رده الصريح
في الاوسط وابو نعيم والدارقطني مرفوعا الولد سبع سنين سيد وامير
وسبع نين عبد وسبع نين اخ ووزير فان ربت مكافئة والآ
فا ضرب على جنبه فقد عذرت فيما بينك وبينه وسنة ضعف
حديث اذا كتب احكم فلا يكتب عليه بلغ فانه اسم الشيطان ولكن
يكاتب عليه من غير ان يكتب **حديث** اذا كنت على الماء فلا تجل
بالما قال ابن جرير **حديث** اذا وقع الذباب في اناء
احكم فامتنع منه حتى يخرج ثم انفقوه فمضج موضع
عليه في الفم **حديث** لا يسمع من امرئ من المحرمات
من ذكره حين نظر وعلم من علم موضع كما ذكره ابن الجوزي وقال
السخاوي وذكر الحاكم في تاريخ نيسابوري وبولنغرين الحلية في
حديث سلمان اليحيى عن الفضل بن عطية انهم بالوضع واكدب قال
الزرقي ورواه ابن عدي في حديث عائشة وقارنكر وقال المنوفي

المنوف في الأئمة في الشهر من كل عام الحكيم **حديث** الأثر لثبات
 ذكره ابن أبي الربيع قلت أخرج أبو نعيم في الطب النبوي عن علي
 مرفوعا يستطعم الدنيا اللحم ثم الأثر كذا رواه أبو يعلى **حديث**
 الأرض في البحر البحر كالصطبر موقفي الدواب في البر لم يوجد له
 أصل **حديث** الأرض سبع في كل أرض نبتة كبريتكم بروية من بين عين
 قارابن كثير يعرف غوثه لابن جرير وهو محمولان صحيح فقلت أي عين
 أنت أخذت من الأثر لثبات وذكرنا وأمثالها لا أظن يصح سند له
 معصوم فهو مردود على قائله **حديث** الأرض المقدسة لا تقدر
 أحدا وإنما يقدر الله سبحانه عليه وأوردته الحاكم في الموطأ
 غمحي بن سفيان بالدرر أكتب إلي سليمان أن هلك إلى المقدسة قلت
 إليه سليمان إلى الأرض وذكره وهو مع كونه موقوفا منقطع
 وقوله ذكر ابن حنبل في شرح خطبة المنصور كان والذي يقول
 حاكما عنه من أن نذوق بمكة ولم يكن لا يقابها نذوق الملائكة
 ولكن لم يجد فيه رواية **حديث** استفتحوا بالصداقات وبطضا
 الدين يدور على السنة ولم أر بهذا اللفظ ذكره ابن الربيع
حديث سهل المقدوني زعمه رواه أبو نعيم في الحديث بطاوس قال
 كان يقال فذكره انتهى وأوردته سيوطي **حديث** اسمع يا جارة

قاله الجاهل لا نسج حينئذ منة قارنا متناه ومنك كمن الذي قال اياك
 ايحي واسمع باجابه **حديث** انهم ان رسول الله قال الرفيع
 المنقول انه كان يقول في شهادته انه رسول الله قال العوفي
 في بعض نسخيه ولا اصل لذلك كذلك بل الفاظ الشاهد متواترة
 عنه، فانه كان يقول شهادته ان محمدا عبده ورسوله واماني
 غيره الشاهد فقد ورد في اخر حديث سيبه بن الاكوع لما خفت ازوار
 القوم فذكر الحديث ثم قال شهادته ان لا اله الا الله واتى رسول
 الله كذا حينئذ شتره جابر بن عبد الله بن ابيسة بالفضل لكرهه
 قال الشاهد انه رسول الله **حديث** اصف وسم في البرية ليس حديث
 ذكره ابن الربيع **حديث** اصل كل ادعاء الرضا عن النفس بظلم
 السلف ليس بحديث كما قال ابن الربيع **حديث** الاعادة سعاد
 لم اره بهذا اللفظ ذكره ابن الربيع قلت المشهور على الالة
 ان الاعادة خير من الاعادة لكن في الشرائع لم يرد ان عليه السلام
 كان يعيد الكلام ثانيا لمزيد الاستفادة **حديث** اخيه ان شارب
 لا اصل لهذا اللفظ وكذا قوله لم يشتره معان ذكره الربيع
حديث اعوذ بالله من عاتق صماء لا اصل له كما قاله السيوطي
حديث افتضخوا واصطلموا هم من افعال السائرة وليس بحديث

رسول الله، ثم اطلبوا
 ولو بالحقين قال
 في هذا حديث
 عن رسول الله
 جوزي

٢

بحديث ذكره ابن الربيع **حديث** افضل العباد ان احسن ما فعله الرسول
 لا يعرف وعليه سكت السيوطي وقال ابن القيم في شرح المنال
 لا اصل له قلت معناه صحيح لما في الصحيحين من عايشه الاجر
 على قدر التقوى هو في الزيادة لابن الاثير من باب الابهج عبا
 وهو بالملحة والزنا **حديث** الاقربون اول بالمعروف قال الشيخ
 ما علمت بهذا اللفظ ولكنه قال لم لا يخطه ان يان جعلها في الزنا
 اخرج الشيخان **حديث** اقضاهم علي قال الشيخان ما علمت
 بهذا اللفظ فهو ما يروى صحيحه في شريك الحاكم بن ابي حنيفة
 تحدث ان اقضى اهل المدينة علي قال الشيخان في مثل هذه
 الصيغة حكى الرفيع على الصحيح قلت وفيه نظر صريح وشي
 المتنازل ابن فرقة روي ان عمر كان يقول اقرا ناليت واقضانا
 علي قلت واخرج من رواه الترمذي ارحم امة باقية ابوبكر
 وانهم في امر الله عروا صدقهم حيا، عثمان واقضاهم على الحديث
 كما اخرج السيوطي وفي الفوائد قال الشيخان في الحافظ في فتاواه
 سكت عن الموطأ الذي استجبت فيه ملائكة الرحمن عن سيدنا عثمان
 فاجبت لم اقف عليه في حديث معتقد ولكن فادى بخنا بدلتنا
 في بعض ما معه من الجار الكارزوني انه، ثم لا آخيه، ثم بين

المهاجرين والانتصار بالمدينة في غيبة انسي بن مالك وتقدم
عثمان لذلك كما بين صدره كقوله فانزل الملائكة حيا، فظاهره
بتعطية صدره فادوا الى مكانهم في المزمع م سبب تفرغهم
فعلوا احياهم عثمان حديث اكثر اهل الجنة البلر واه البنزار
مضعفا والقول عليه صحيح كذا في المقاصد وروي ابن زياد
وعلي بن ابي راسد والاباب وهو ليس لها اصل كقوله العراقة في الزار
مدرجة في كلام احمد بن ابي الجوزي قال العراقة اخرج البنزار
وضعفه صحيح القول عليه في التذكرة وليس كذلك فقد قال ابن
عدي انه مكره فيقول المراد الابله في دنياه والفقير في دين
مولاه عكس رباب الدنيا يعلمون انهم اهل الجنة الدنيا وهم
الآخرة عافون في السر والسرور بانهم الذين ولدت قلوبهم و
بالله تعالى لا يخفى انه لا يناسب الاكثر والاظهر ما قال بعضهم
ان البله كالعاجز والبدوي وامثالهم ممن جلبوه في دنياه وقبوا
ولم يميزوا لولا انهم يعقبنهم وقال بعض المحققين في الصوفية
الذين فغوا بالجنة وما فيها من الحور والنوع السورة والقصود
الاقا في مقام المناجاة والحضور في النهاية ان البله جمع الابله
وهو العاقلة الشر المطبوع على الخير وقيل هم الذين غلبت عليهم

سنة الصدور والظن بالناس لانهم غفلوا اردنيانهم فجلوا
حقائق الشر فيها واقبلوا على اخرتهم فغفلوا انفسهم باكتساب
ان يكون اكثر اهل الجنة واما الابله الذي لا عقل له فيغير مرادهم
حديث اكرام الميتة وقد قال السخاوي في فروعها واما قوله
ابن ابي دنيا في جهنم ابو السخاوي في قال كان يقال من كرامة الميت
على اهل الجبل الرحمة وبشده حديث اسرخوا بالجنة قال
وقد عرفت الابله بالاسحب تجلجج الميت اذا بان موته واور
فيما رواه الطبراني بسنده من فروعها لا ينبغي لجنه مسلم ان يحبس بين
ظلم ان اهل الحديث والظلمة في حديث ابن عمر فروعها اذا مات
احدكم فلا تسبوا اسرخوا بالجنة وفي لفظ ميات في بكرة فلا
يعلمون الا في قبره ومن مات ثنية فلا يبيت في الآخرة قبره قال
السخاوي واهل مكة في غلظة هذا فانهم غالبا يجنون في بركاتهم
بعيد الظلم او بعيد التسبيح السحر وقد يكون مات قبل الوفاة
بكثير فيضفونه عند الكعبة فيصلي الصبح والعصر فيصلي عليه
قال الخطابي في قوله صدقة رحمة الله في انكار ذلك وقد كان
يكون ذلك عليه من خنا العارف بالله محمد بن عراف قلت ولقد بلغنا
لاهل مكة في تفرغهم انه لاجل اجتماع المسلمين في الصلوة وشيخ

الجزاة لا سيما في الازمنة الحارة والله اعلم بالمقام الحسن والبيع
المستحسن وقد صرح به ابن محمود في موضع اخر وهو قوله في الامور
حسنا فهو عند الحسن **حديث** اكرموا الخبز بطرقا كلها ضعيف مضطرب
وبعضها اشتد الضعف عن بعض قال السخاوي ولا يثبت عليه
الحكم بالوضع لاجتماعه في المستدرك للحاكم عن عايشة ان النبي
قال اكرموا الخبز قال العسقلاني فمذات به صالح قلت وقد اخرج
القمي في معجم الصحابة بزيادة قال الله انزل من بركات السماء
حديث اكرموا الشهد وادفان الله شترج بهم الحقوق ويرفع بهم
الظلم قال العقلي انه غير محفوظ بل هو من الصفات انه موضوع
ولم يستدرك ذلك الواقعي وقال السيوطي رواه الدليل عن ابن
عيسى قلت وقد قال الحاكم صحيح الاسناد وذكره الواقعي في تحريجه
الاحاديث والسيوطي في الاحاديث التي رواها علي بن الجوزي
في الموضوعات قال وسكت عنه الذهبي اي لم يعقبه على الحكم
حديث اكرام الطين حرام على من سلم قال ابن تيمية وفيه تحريم
احاديث لا يصح منها شيء او ينفى غيره في ذلك وهو كذا في ذكر
السخاوي وقال الزركشي حديث اكرام الطين وتحريمه ضعيف في
واحاديث لا تصح قلت لا يثبت من عدم صحة في وجود حسنة وضعف

٢

٢

٢

فقد ذكر السيوطي في جامع الصغير في رواية الطبراني عن ابي هريرة
مرفوعة عن اهل طيننا فكاننا اعان على قتل نفسه **حديث** اكرام
في الخبز ثلثون اذ جعله يرفع من الوقاع فدلت على اكرامه
وفي رواية اخرى باكرامه طريقة موضوعة وقيل ضعيفة وان
قول معاذ بن ابيت يا رسول الله اطعم من الجنة قال نعم انت
بهرية فاكلته فافادت في قوتها قوة اربعين وفي رواية
نكاح اربعين وكان معاذ لا ياكل طعاما الا بداء بالبرية فقد
وضع محمد بن الحجاج في صحيحه وكان صاحب عريضة وغالب طرق الحديث
فقد ورد عليه وسرف منه كذا ابو بكر بن حنبل في طريقه ابراهيم
قال كذا الا زدي موسى قطوف في شرح ابن حجر المكي بشما
الترمذي ان الطبراني روي في الاصل ان جابر بن ابي طه
يشد باظهره لغيره الليل ورد بان موضوع **حديث** اكرموا
صهروكم قال ابن تيمية موضوع وفيه الذي هو كما قيل **حديث**
السنة الخلق اقلوا الحق لا اصوله كذا ذكره ابن الربيع **حديث** اللهم
اصح الراعي والرعية قال العراقي لا اصوله **حديث** اللهم ابد اسلام
بأحد العرب لا اصوله بهذا اللفظ والعمران تغيب عمره وبعث
الغيب في اهل المدينة باي الحكم فغيره انهم باي جهل ومفهوم

٢

صحيح ثابت فخرناه الامام احمد والترمذي في جامعهم وغيرهما
من فروعنا اللهم ابراهيم بن محمد بن الرجلين اليك بابي جلاله
بمعين الخطاب في بعض الروايات اللهم اعز الاسلام بمعرفه
رواية زيا وداخلة مجمع بين الفقهاء انه دعا بالاول فلما اوج
اليه ان ايا جليل لم يسلم فقص عمر بدعائه فاحسب فيه **حديث** اللهم
صل على نبيتي قبلكم تقول العامة عند تقبل الحج الكسوف فلا يصل
ولا يتصور ان يكون له اصل بهذا اللفظ والمبني فانه كونه بحسب المعنى
وقد صنف العلامة عبد المعز في عالم التمام في زمانه تصنيفا في ذلك
وكفر قائل قلت واصل بهذا الخط انما نشأ في العوام حيث انهم
سمعوا بعض الاعلام اللهم صل على نبي قبلي وهو صحيح ومنهم من
صل الله على نبيتي قبلكم وهو صحيح ايضا فخطوا الكلمتين وجعلوا
بين عبارتين فحصل من الله اخل بهذا الغش او الله رؤوف بالعباد
وربنا ان يحل على الاستسقاء عند من قارب بناء على حسن الظن بالرسول
حيث لا يريد ما تبادر الا عنهم فانه كونه في جعل قبلكم جملة من نبي
نحو قوله ثم توجه الوداع جعل بلغت قالوا نعم اللهم فاشهد
فالتفت عنهم في انشاء كلامه وتوجيهه الى الله تمام حرام ولا
يجعل صفة نبيته لا قبل من ان شرط الاستسقاء ان يكون المحدث عنه

عنه واحد فاما فانه موضوع ذلك والاظهر في دفع الخط ان يقدّر
مضاف فيقال قبلي نبيك **حديث** اما ابن العبد اما ان قال ابن
الهام لا يعرف له اصل **حديث** امرت ان احكم بالظن والى قوله
السرار انما يترجم بين الاصوليين والفقهاء بذكره في شرح مسلم الترمذي
في قوله انه لم او مر ان انقبضت قلوب الناس الحديث الى افسس
ولا وجود له في كتب الحديث المشهورة ولا في الاجزاء المنزلة
وجزم الواقعي بانه لا اصل له وكذا انكبه المذيع وغيره وممكن ان
الحافظ ابن الملقن في تخرج البضاوي وقال الزركشي لا يعرف
بهذا اللفظ وقال السيوطي هذا من كلام الشافعي في الرسالة
وقال الحافظ عاود الدين كثير في تخرج احاديث المختصم انقبض
على سنده **حديث** امرنا بتصفية العقبة في الاطراف تدقيق المصنف
قال النووي لا يصح **حديث** امير النخل على لا اصل له ذكره ابن
وفيه ان الدليل يرواه عبد الحسين بن علي قال علي انما يعسوب
المؤمنين ورفع الي النبي ثم انه قال يا علي انك سيد المؤمنين
المؤمنين واليعسوب امير النخل على ما في القاموس ورواه
الطبراني في حديث ابن زبارة ذكره الزركشي ورواه ابن عسك
من حديث سلمة قال السيوطي **حديث** انا انصت من نطق بالقاء

معناه صحيح ولكن لا اصل له فومناه كما قال ابن كثير وقال البخاري
 في حديثه المشهور على الامة انا افصح من نطق بالافاضة
 لا اصل له ولا يصح قلنا والعجب الجلال المحمد مع جلالة علمه ذكره
 في شرح جميع الجوامع في غير تبينه وكذا ذكره الرزك في شرح المقدمة
 الجزرية **حديث** انا افصح العرب بيده اثنى في قريب قال السيوطي
 اورده الغزالي ولا يعلم من خرج ولا مناه **حديث** انا اخذت
 قلبهم من اجلي قال السخري وذكره الغزالي في البداية انتهى
 ولا يخفى ان الكلام في هذا المقام لم يبلغ الغاية قلنا وتامه
 وانا عند المندرجة قبورهم لاجلي ولا اصل لها في الرفع **حديث**
 انا مدينة العلم علي يا بهار رواه الترمذي وقال انه منكر وكذا
 قال السخري وقال انه ليس له وجه صحيح وقال ابن معين انه كذب
 لا اصل له وكذا قال ابو خاتم ويحيى بن سعيد واورده ابن الجوزي
 في الموضوعات ووافقه الذهبي غير على ذلك وقال ابن قتيبة
 للعبد هذا الحديث لم يثبتوه وقدرانه باطل وقال الدارقطني
 غير ثابت وسئل عنه الخافض العقلاش فاجاب بانه حسن لا صحيح
 كما قال الحاكم ولا موضوع كما قال كمال ابن الجوزي ذكره السيوطي
 وقال الحافظ ابو سعيد العلالي الصواب انه حسن باعنا طريقة

٣

طريقة لا صحيح ولا ضعيف فضلا عن ان يكون موضوعا ذكره الرزك في
حديث انا من امة الله ومنون في قال العقلاش انه كذب بخلافه
 وقال الرزك في لا يعرف قال ابن تيمية موضوع وقال السخري في
 عند الدليلين بلا اسناد وعبد الله بن جراد مرفوعا فاما من امة الله والمؤمنون
 في من ادى موضوعا فاذنه **حديث** انصف بالحق في اعتراف
 قال السخري ولا يعرف **حديث** انفق ما في الجيب يا عبيد الله ما في الجيب
 لا اصل له بهناه ولكن يصح معناه لم يذكره في واما انفقتم من شئ فهو
 يخلفه والحديث المتفق عليه انفق عبيد الله واما قوله انفق ابو بكر
 ما معه حتى تخلوا بالعباءة فليس في المرفوع لكن معناه صحيح **حديث**
 ان الارض نجسة من بول الابل اربعين يوما واو والوضوء **حديث**
 ان بلا الا كان لا يبدل الشين في الاذان فينا قال المغيرة فينا
 عن البراء بن السفيان انه استشهد على السنة العوام ولم نره في شئ من
 الكتب **حديث** ان الشمس روت على عتبة بن ابي طالب قال احمد
 اصله وادعى ابن الجوزي انه موضوع لكن قال السيوطي انه
 ابن مسدة وابن شاذان وابن مردويه وصححه الطحاوي والبيهقي
 عياض اقوال فعلم المنقرد بانها مرفوعة المثبت بدعاء النبي و
 وتفصيله في السير **حديث** ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى

انهم قضوا مجارية بالجمع ذكره الاجباء قال العوفي
 حديث صفته دون قوله قضوا مجارية بالجمع يعني
 قاتله عند ربح في كلام بعض الصوفية **حديث** ان سبطا بن السائب
 والاحول له والابان معه ثمانية اطفال من الجنود وله
 خليفة يقال له ضرب قال ابن الجوزي موضوع **حديث** ان العالم
 والمعلم اذا مر على قرية فان الله يرفع العذاب عن قرية تلك
 القرية اربعين يوما قال الحافظ الجليل **الاصول حديث**
 ان العبد ينشئه له من النساء ما بين المشرق والمغرب ما ينزل
 عنده الله جناح يعوضه كذا في الاجباء وقال العوفي لم اجده
 بكذا في الصحيحين من حديث ابي هريرة انه لما أتته الجبل فظف
 السماء يوم القيمة لا ينزل عنده الله جناح يعوضه **حديث**
حديث ان العفيف قد تطير ان تكو له اطوار ذكره الجوزي
 في صحاحه وقال صاحب القاموس انه قول وليس حديث كما وقع
 الجوزي **حديث** ان لا يبرهن الخليل ولا يكبر الصديق لحسية
 في الجنة لم يجمع ولا اعرفه في شيء من كتب الحديث المشهولة
 ولا الاخر المشهولة قال العسقلاني في كتابه وكذا ما ورد
 في الطبراني من ان اهل الجنة يروى من الامم مائة فان قيل

الاصل
 ودعا
 العفا
 سنة
 و

٢

لينة تفرب الى سيرة كذا في القاطبة ان ذلك ورد في
 اخيه ورايت بخط بعض اهل العلم انه ورد في ادم ام
 سليمان ذلك ثابتا **حديث** ان الله لما خلق العقر قال لا قبل
 فاقبل ثم قال له ادبر فادبر فقال وعزته وحملها ما خلقت
 خلقا اشر منك وفيك اخذ وكبر اعطته قال ابن تيمية وتبعه
 غيره انه كذب موضوع باقفاق كذا في المقاصد كمن ذكره في
 الاجباء وقال القرافي اخرجه الطبراني في الكبير الاوطا وابو نعيم
 باسنادين ضعيفين **حديث** ان الله لا يقبل دعا ملحون وورده
 السبكي والظاهر ان المراد بالمليحون الخطا في الالفاظ
 والبناء وقيل المراد به الدعاء بغير حق **حديث** ان الله جعل
 لذرة الاغيا في طعام العقراء ما حكم عليه بالوضع وذكر جليل
 السيوطي في كتابه في الموضوعات انه كسر عن حديثه ان
 الله يفر لذرة طعام الاغيا في طعام العقراء فاجاب بانه موضوع
حديث ان الله اخذ الميساق على كل قوم ان يبغض كل منافق
 وعلى كل منافق ان يبغض كل قوم لم يوجد **حديث** ان الله
 وعد هذا البيت ان يحج في كل سنة ستمائة الف فان نقص
 اكملهم الله بالملائكة وان اكسبت خسر العروس المرفوعة

عن حماد بن عمار عن ابي اسحق عن ابي بصير عن ابي عبد الله
عليه السلام قال قال العراف لم اجده اصلا **حديث** ان الله
يحب الرجل الشعاني ويكره المرأة الشعانية قال الغفار
الفارسي في مجمع الغرائب في الحديث ان الله يحب الرجل الاذنب
ويبغض المرأة الاذباء والاذنب الكثير الشعر وكان السيوطي
وسكن عليه **حديث** ان الله يكره الرجل البطال قال الرزائي
لم اجده قال السيوطي فعند ابن عدي من حديث ابن عمر
فيهم ترك ان الله يحب المؤمن المحترف والمؤلف من حديث علي
ان الله يحب ان يرى عبده نفسا في طلب الخلائق انتهى لا يخفى
ان هذا اخذ من مفهوم المعنى الصفة المنيه ولا اقل ان احد قول
المحدثين الا ان يقال ان السيوطي انه صحيح معناه واقوى من حديث
مينا ما يسنون ابي سعيد بن منصور عن ابن مسعود وهو قفا
انه لا اكره ان اري الرجل فارغا لا في عمل الدنيا ولا في عمل
الآخرة **حديث** ان الله يكره الرجل المطلق قال الشيخ في
لا اعرف كذا الا وكنت حديث بعض الخلال الى الله الطلاق
وحديث لا اجب الذواقين والذواقات **حديث** ان الله يكره
العبد المقيم على اجنبه قال ابن الربيع لا اعرف قلت وفيه

جزء ثم قال الفعل الشرف لابي اليمين بن عمار روى
النجاشي ام قال وذكر قصة ان الله يكره من عبده ان
متميزة على اصحابه **حديث** ان الله ملائكة ينقل الاموات
قال النجاشي لا اجده وقد تقدم عن ابن الملك مثل **حديث**
ان الله ملائكة ينقلون عبيده مسيرة صمائية عام لم يوجد
له اصل **حديث** انكم في زمان الائمة فيه العلم وسبحة قوم
يلامون الجدة ذكره في الاحياء وقال العراف لم اجده **حديث**
ان من اقل ما اوتمت اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى حفظ
منها لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار كذا رواه الاحياء
وقال العراف لم اقف له على اصل وروى عبد الله بن جعفر
معاذ ما انزل الله شيئا اقل من اليقين قلت وهو مستفاد
من قوله وما اوتمت من العلم الا قليلا وما غنية الصبر في العمل
فكذا قيل كما قال الله ان الذين امنوا وعملوا الصالحات قليل
حديث ان من الذنوب ذنوبا لا يكفر بها الا الوقوف بعرفة ذكر
في الاحياء وقال السنه جعفر بن محمد بن رسول الله ام قال الرواة
لم اجده اصلا **حديث** ان من العصية ان لا تقدم من ظلم المحوبة
وعامة جملة ما عجز الشافعي عن تكليفهم وعبد الله بن احمد

في النهدي عن عوف بن عبد الله انه كان يقول ان في العفة
 ان يطلب الشئ من الدنيا فلا يجده ذكره السيوطي **حديث**
 ان المسافر وما على قلت بفتح القاف واللام والمفتحة 4
 انفق طنين الفوقية اي هذا كمن ظلم السلف قال النوبختي
 تهذيبه ليس هذا خبر عن رسول الله واما هو من كلام بعض
 السلف فقبيل انه من كلام علي ذكره ابن بكيت والجوهري انه في
 بعض الاعراب انتهى وقد ورد في علم النكاح لغة الله
 بالمسافر لا يصح النكاح وهم على سوان المسافر وحله على ما قلت
 الآما وفي الله رواه الديلمي ع اي حريمه مرفوعا بالاسناد وكذا
 ابن الاثير في الترهيب وهو ضعيف والديلمي بسنده عن ابن ابي
 يرفعه لو علم النكاح ما في المسافر لا يصح وهو على ظاهره ان الله
 بالمسافر لاصح وهو ضعيف ايضا في الجملة ثابت في موضوع **حديث**
 ان تمام ايمان العبد ان يستغني في كل حديث منكر **حديث**
 ان الميت يرث التار في بيته سبعة ايام قال البيهقي في مناقب
 احمد شيوخه احمد فقال باطل لا اصل له قال البخاري في نظر
 معناه قال المنوفي من كلام فطيم وواضعه جرم فيج الله
 وضعه لا يبر ومضج **حديث** ان نسبة الفائزة الى مفيد بانه

٤

٤

من الصدقة في العلم وشكره وان السكوت عن ذكره من الكذب
 وكفره من ظلم السلف في الشورى كما ذكره ابن جماعة في منكره
 قلت ومن الفائزة في الاسناد والرجاء المائدة مرفوعة الفائزة
 ما قيل علما غير من علم واحد مع ما في الاضافة براءة من الخاف
حديث ان الورق خلق من عرق النبي ام او عرق الباق قال
 النووي لا يصح والعقلاء موضوع وبطلان ابن عسكركره
 البخاري وقال الرزقي في طريق مسند الفردوس وكنى البخاري
 لابن فارس **حديث** او كان ظلم من فضة فالصحة من ذهب
 وهو من قول البخاري والتميز لابنه كما ذكره المزيع قال الخطيب
 وهذا محمود على ما ليس فيه فائدة شرعية والا فذكره في الظن
 في بعض المواضع واجبا وفي بعضه ناهيا اقول فيجهر حديث من
 صوت بخلا على الاول كما اشهره الحديث من كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر فليقل خيرا وليصمت وفيه تنبيه على ان الكلام الخي افضل
 من السكوت عن الشرفان نفع الاول ومتعد والثاني قاصر كما في
 الزاوي المنكر **حديث** ان لم يكن العلماء اوليا الله فليس لهم ولي
 قاله ابو حنيفة والثاني قد قيل من اطلق الله في العلماء بالقب
 ابتداء الله بموت القلب وقيل بعضهم غيبة العلماء كبيرة وقيل

للمعلم اتم قال **حديث** انه لا اجد الرحمة في جوارحهم ومن جانب
اليمين قال العرق لم اجد له اصلا **حديث** اول ما خلق الله العقل
تقدم في اذن الله كما خلق العقل الحديث رواه ابن داود
وابن المجر قال السخاوي وابن المجر كذب فقد قال شيخنا يعني
والوارد في اول ما خلق الله العلم وهو ايت في حديث العقل
حديث اياكم وحضراء الدمن اخرج الدارقطني في الاثنا عشر
من حديث الواقدي وقال الدارقطني لا يصح من وجه ذكره ابن
الربيع وقال السيوطي رواه الديلمي عن ابي عبد الله قلت فلا يكون
موضوعا سواء كان موقوفا او مرفوعا وذكرنا حديثه في هذا
في غير موقوف ولا يكم وحضراء الدمن فانها تخرج اصلا عليكم
بنات الاعراف فانها تخرج ايسا وعمها واخيرا ثم الذين في
فكرهم ومنه كبر الدار المظلمة وهو البعثت المرأة الحنا
الغلاة بالنبات التي تثبت على البوص في موضع الحديث فان ظاهره
حسن وباطنه فاسد والاعراف جميع عرق والمراد به الاصل **حديث**
اذا كان السجح لما بين رواه كذا في الاحياء وقال العرق لم اجد
يكذرا وفي كتاب رياضته لابن السخاوي يعني في الحديث حديث
عائشة بالسناد صحيح انها قالت لسائب اياك وسجح فان السجح

وهو اصحابه كانوا لا يسجدوا ولا بين جبان واجتنب السجح في
البحار ونحوه **قول ابن عباس** والسجح المذموم هو من كل
الصادق في نحو الكتمان واما السجح الوارد في الموزون الطبع
فلا يمنع له بل ورد في الشرع اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع
ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن داء لا يسمع ومن صولة
الاربع **حديث** اشيء يخفى قال ما لا يكون قال العقل
لا اعرف الا صلا قال ونحوه حديث من اخفى سره صاحبه
او كنهه اليه من راءه او بين الناس يوفيه ولو لا ذلك
المؤمن كوة الخائط وعلم على الحيا اصبحت النكاح يتحدون به
قلت وعقوبته مناه قوله كنه والله يخرج ما كنهتم تكتفون
وقد سرقوه كنه فانه يعلم السر اخفى في البطن فترا لا يكون
فانه عالم بالجوهر وهو المعدوم وان اشيء يكون واي شيء لا يكون
ولو كان كيف يكون وان اذ قال الله كنه فكلوا **حديث** الاكابر
عقب القلوب فوارثك ان علم بالاكابر قال السخاوي رواه
ابن عاصم بن سنده طبري بن عبد الله بن صالح الرعي رفعه بهذا
عليه ابن جوزي بانه مشهور بالوضع كنه قال السيوطي ورد في
في الموضوعات ولم يثبت قال الفيدوري باو في كتابه الطراز

الحديث المشهور ان الامام قال قول وعمل من غير تفحص الايمان لا يبره ولا ينقص
كله غير صحيح وذكر الزركشي في او كذا في البخاري انه سئل عن حديث
لا يبره ولا ينقص فكيف يبره حديث بهذا السوء جرب العزب الشريفة
والجس الطويل **طلب في الباب الموصوف حديث** البار خايع بالكل
باطل الاصل قال العفلا لم اقف عليه قال بعض الحفاظ انه من
وضع التناوذة وقال الزركشي وقد لا يجزى به العموم حتى سمعت قالوا منهم
يقولون نعم فتح حديث ما ومن لم يشرب له ومن اخطأ في شرب
يروي فيه باطل قال السيوطي لم اقف عليه كذا في الآخرة بل هو
موضوع والفتاوى الحديثة له ان هذا القول مخطئ في الخطا فان حديث
البار خايع كذب باطل موضوع باجماع ائمة الحديث بنه على ذكره في الجوز
في الموضوعات الزهية في الميزان وغيرها وحديث ما ومن لم يشرب في مختلف في فضل
صحيح في كرسى في ضعيف لم يقل احد انه موضوع **حديث** باعدوا بين الكسك
انفاس الرجال النساء غير ثابت واما ذكره ابن الحاج في الموطأ
في مسودة العبد بن ذكر بن جماعة في كرسى في طواف النساء في فضل روي
عن النبي باعدوا بين نفاس الرجال النساء **حديث** الباقلا ليس له مثل
ذكره ابن السمع وقال الزركشي احاديث الباقلا والعفس باطل **4**
حديث بالكر والبصرة فان البلاء لا يتخطا باقا ابن الجوزي في موضوع

ع وقال قتادة لكن لا يثبت في انه كذا في وقال السيوطي رواه الطبراني
في المعجم جرب على والشيخ في حديث انس **حديث** جلا وافتى
الخباطون قال السخاوي لم اقف عليه قال ابن السمع بل لا اصل له
فان حديث عمرا البر من الرجال الخياطه وعمر البر من النساء
الفضل الذي رواه تمام في فوايده وغيره عن سهل بن عبيد بن
حديث البخيد عدا الله ولو كان راهبا لا اصل له وكذا الخط
البخيد لا يدخل الجنة ولو كان عبدا والسخ لا يدخل النار ولو
كان فاسقا **حديث** البر عدا الدين ليس بحديث بل هو كلام
سعيد بن عبد العزيز الدمشقي الامام الكبير **حديث** البتر ابراهيم
في طواف العامة واعلم ما خوفه في تعديبه على البحر في قوله كذا يولد
يستبرك في البر والبحر ومن قوله كذا الم جميل الا من كفا احياء
وامواتا اي ضاقت كضم الام اولادها كما رتب اليه قوله كذا منها
خلقناكم الاية **حديث** البركة في البنات قال السخاوي في ابن
عيسى ان رجلا دعا على بناته فقال عليه السلام لا تنع فان البركة
في البنات وفي سنة من اهتم بالوضع وهو لا ينفذ ما صنع وموت
البنات من المكومات فان الحالات تختلف بتفاوت المقامات
فقد روي الطبراني في الكبير الا لا وطا وغيرهما عن ابن عبيد ان النبي

الاعزى بابن رقية قال الحمد وفق البنات من المكنى وفيه
رواية البزار موت البنات وهو غريب ولا بن ابن الدنيا
ابن عيسى انه مات له ابنة فاته النكاح فزوه فقال **لم** تورثها
الله وموتته كغنائم الله واجز ساق الله واجتهد المجاهدون ان
يزيدوا بها ثم فاقا قدروا كذا في المقاصد واخبروا بكون ان يتنازل
ان الرابع من قضاه الله ولا حول ولا قوة الا بالله **حديث**
البركة في صغر القرص وطول البركة، وهو الجدول والمراد بالجدول
نهر الماء ذكره السخاوي في المقاصد في حديث صفوان الجعفي
وقال انه باطل وكان يبعه النساء فيما نقله عنه انه كذب
والا فحديث البركة قد ذكره سيوطه بتمامه في جامع الصغير ابن شخ
في الثواب ابن عيسى والسلف في الطوريات عن ابن عمر
واما حديث صفوان في سبائته عليه السلام في محله **حديث** برجة
الشرك لا تغور ليس بحديث كما قال ابن الربيع **حديث** البشارة
خير القربى ان الضيافة قال السخاوي لا اعرفه **حديث**
بشر القبا لا تغور قال السخاوي لا اصل له **حديث** العليين
وفضائل جعفر في باب التوفيق جزا واحدا ويشبه باطل ذكره
ابن الربيع وكذا قال الزركشي قلت اما فضائل فذكره واما ورويه

فيه انه دم الحية وثابت لا يتما مع الرطب كما في شائل الزمرد وفيه
حديث البطنة تذهب الفطنة ليس له اصل في مناه وهو ابن
عامر بن العاص وغيره في الصحابة فمن بعدهم بعناه **حديث** بني
الدين على النظافة ذكره في الاحياء وقال محرقه لم اجده ذكره
الربيع قلت لفظه لم اجده يذكره في الضعفاء لابن حبان
في حديث عابثة تنظفوا فان السلام نظيف والنظافة
بسند ضعيف جدا في حديث ابن عمود والنظافة تدعو الى الكفا
انتهى قال السيوطي واقر به من ما اخرج الزمرد في حديث كعب بن
ابيه وقاص مرفوعا ان الله طيب يحب الطيب نظيف يحب
النظافة كريم يحب الكريم جواد يحب الجواد فتظفوا قال
اراه افيئكم وفي رواية اجبتكم ولا تشبهوا باليهود وذكر
السيوطي في شرح الامام الحسن انه رواه البزار في مسنده
واخرج الرافعي مسنده عن ابي هريرة تنظفوا تنظفوا بكم ولا تشبهوا
ما استطعتم فان الله يحب المسلم على النظافة ولن يرحل
الجنة الا نظيف **حديث** البلاء مؤطر على القول ورواه ابن
الجوزي في الموضوعات في حديث ابي الورداء وابن عمود
وقال ابن الربيع وهو عند الخطيب في تاريخه عن ابن عمود يخط

البلاء فوكل بالمنطق فلوان جبر غير جبر جبر خضاع كلية لغيرها
قال السخاوي وهو ضعيف قلت ولفظ الزركشي بالمنطق
وقال رواده ابن الأثير في معجم الامم الاخلاق في حديث ابن عباس
والدليل في حديث ابن الدرداء قال السيوطي والدليل ايضا
في حديث ابن مسعود في رفعوا واحمد في الزهد عنه موقوفوا بن
السماع في تاريخه في حديث علي مرفوعا **حديث**
بيت المقدس طشت من ذهب تملو بعقارب يسوع بحديث
بل هو منسوب الى التوراة **مطلب التنا والاشنان حديث**
تجبة البيت الطواف قال السخاوي لم اراه بهذا اللفظ قلت
المراد بالبيت هو بيت الله الحرام ومعناه صحيح كما في صحيح
البخاري عن عياشة اول سنة بدو النبي ام حين قدم مكة
انه نوحا اطم طاف الحديث وذلك لان كل من يدخل المسجد
يستسلي ان يبدأ بالطواف فرضا ونفلا ولايات بالصلوة
تجبة للمسجد لا بعده الا اذا لم يكن في نيته ان يطوف فغير
او لغيره ليس المراد ان معناه تجبة المسجد قطعه عن هذا المسجد
كما توقع بعض الاغنياء من مفهوم هذه العبارة الصادق
والفقهاء وغيرهم **حديث** تختموا بالزبرجد فانه يسير لاسر فيه

فيه قال العقلاء موضوع واما الختم بالياقوت في الفقه
يريد انه اذا ذهب له باعه فوجد فيه غنى والاشنان ان صحيح الحديث
ان يكتموا الصبة فيه كما ذكره السيوطي في تختم النمايه **حديث**
تختموا بالزبرجد فانه في الفقه اوردوه الدليل في ابن عباس
ولا يصح ايضا كما ذكر ابن الربيع **حديث** تختموا بالعقيق له
طريق كلها واهية كما قال ابن الربيع لكن رواه الدليل في حديث
انس وعمر وعنه عارضة بابا بن زياد فندل على الحديث
لا اصل في اليواقيت للمطري ان ابن ابي عمير لم يذكره
صحيح فافرق ايضا بابا، التجبة اي اسكنوا بالعقيق لا
واقبوا به ذكر الزركشي وقال السيوطي عند ابن عمر بسند
ضعيف في حديث عابشة مرفوعا تختموا بالعقيق فانه مبارك
حديث تارك الورود ملعون وصاحب الورود ملعون باطل
لا اصل له **حديث** ترك العادة عداوة لا اصل له كما ذكر ابن
الربيع **حديث** ترك العشا مكرمة اي مظنة للدم قال القتيبي
هذه الكلمة تجارية على السنة ولست ادري ارسول الله
ابتدأها ام كانت قبله كما في الترمذي وكانت تحذف من حديث
توشوا ولم كيف حشفت فان ترك العشا مكرمة اخرج

ترحمي وقال هذا اشكر الله في جملة الاصل كما لا يخفى **حديث** مسلم
الغزالي اشهد على الائمة وفي المدايح النبوية قال ابن كثير
وليس له اصل ومن نسبة اليه اسم فقد كذب ذكره ابن الربيع
وذكر المعقلات في معقول ابن كثير قال لكنه ورد في الجملة في عدة
احاديث يتعدى بعضها بعضا او رده شيخ المعقلات وذكر
ابن شيكان في مسلم الغزالي رواه في فقهنا في فقهنا
واليه في دلائل النبوة قلت وكذا رواه الدار القطن
والحكم وشيخه ابن عدي كما ذكره القسيري في حيوة الحيوان
والله المستعان **حديث** تواتر الصلوة من قدر الدرهم يعني في الدعاء
قال النووي في شرح خطبة مسلم انه حديث ذكره البخاري في
تاريخه وهو حديث باطل لا اصل له عند اهل الحديث **حديث**
تفوق امة على سبعين فرقة كلهم في الجنة الا فرقة واحدة
قالوا يا رسول الله من هم قال الذنادقة وهم القدرية
قال في الاثر لا اصل له في هذا النقط والافندي في تفريق
امة على ثلثة وسبعين فرقة ارجه ابو داود والترمذي في
حسن صحيح وابن ماجه وابن حبان والحكم في صحيحها قال الحكم
انه حديث كبير في الاصول قال الزركشي ورواه البيهقي وصححه

في حديث ابي هريرة وغيره قلت ورواه الاربعة في ابي هريرة
ولفظ افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة وتفرقت
النصارى على اثنين وسبعين فرقة وتفرقت امة على ثلثة
وسبعين فرقة كما في الجامع الصغير السيوطي وفي رواية الترمذي
عن ابن عمر يفظ ان بني اسرائيل تفرقت على ثلث وسبعين
ملة وتفرقت امة على ثلث وسبعين ملة كلهم في النار الا
ملة واحدة قالوا من هم يا رسول الله قال ما انا عليه وحمالي
وفي رواية احمد وابي داود في معاوية اثنا وسبعون
في النار واحدة في الجنة وجمع الجماعة والحديث في المشكوة
وشرح المرقاة **حديث** تفوات **اقبل** **السود** وادبول في قبل
معناه قبل ان تنزجوا فيقربوا باب بيوت وخدم ولما قبل
ضاع العلم في افقاد النساء قال النوري في شرح لم يات
اخر بكثرة في العلم وفي لم يسرع كتب ثم كتب وهذا المعنى اعم
والله اعلم **حديث** تفكر ساعة خير من عبادة سنة ذكر الفقهاء
بلفظ ذكر ساعة وقال انه من كلام السري السقطي وقال ابن
عبدون وهو الدوراء فكر ساعة خير من قيام ليلة نقله الخطيب
وذكر السيوطي في الجامع يفظ فكر ساعة خير من عبادة سنة

حديث الكبير على المتكبرية قال الرازي هو كل من شق قلبه
لكن معناه ما في **حديث** الكبير جزم قال السخاوي لا اصل له
في الرفع مع وقوعه في الرفع وانما هو قول ابراهيم النخعي حكاه
الترمذي في جامعه عنه فقال روي عنه ابراهيم النخعي انه قال
التكبير جزم والتكبير جزم وقال السيوطي رواه سعيد بن منصور
في سننه عن ابراهيم النخعي انه قال التكبير جزم والتكبير جزم وتروا
جزم واخرى مع وجه اخر عنه قال كانوا يخرجون التكبير المراد به
التمطيط والترديد اقول والاظهر انه اراد بالجزم الوقف
وهو الاصل بما بعده بناء على انه كلام تام وكذا الحكم في التواتر
فان المستحب فيما هو الوقف على التواتر **حديث** التكلف حرام
قال ابن الزبيع لا اعلم بهذا اللفظ بل في صحيح البخاري نرى بيان
التكلف قلت والمحاظر ان معناه ثابت ويؤيده ما اخرجه ابن
عكرمة في تاريخه من الزبير بن عوام بلغه الامامة وحال
اتته به من التكلف واخرجه ايضا بلغنا انا واقته به من التكلف
عن الزبير عن ابيه حاله وهو ابن خديجة روجه النبي وم وقد
يقولون في قوله لينة وما ناهي التكلفين **حديث** شمسك
احد يمكن طاعة بالاصح واللفظ الركش في شعر وهو ما قال ابن منده

٢

منه لا يثبت وقال ابن الجوزي لا يعرف وقال النووي باطل
وقال البيهقي طلبته وان اجد له اسنادا والمحاظر انه لا اصل
بهذا اللفظ من حيث بناءه والافقير من معناه ما انفق عليه
الشيخان من حديث ابي عبد الله فروى في الاصحاح لم تصل
تعليم فذكر ان من نقصان درنه **حديث** تناسلو ابائكم يوم
اليقظة جاء معناه من جماعة من الصحابة والاباء داود والشافعي
والريفي وغيرهم من حديث معقل بن يسار فروى عنه تروا
الودود والودود فانه مكانة بكم الامم ولا احد والريفي عن
انس بن يسار فروى كذا في صحيح ابن حبان الحاكم **حديث**
الثقة على العصاة من سنة الانبياء كلام صحيح لولاه اصله
وانما استناد من قوله لينة وما تملكك يمينك يا موسى في فعل
بني اسرائيل في بعض الاحيان كما بينته في رسالتي واما حديث
من بلغ اربعين ولم يمسك العصا فقد عصي فليس له اصل **حديث**
التهنية بالشهود والاعباد وما اعتاده الناس في بعض
البلاد ولم يرد فيه شيء صريح في هذا المبنى ولكنه صحيح في
المعنى ولقد روي في حاله من معدان والتمه بن الاسقع في يوم
عيد فصار تقبل الله منا ومنك فقال نعم تقبل الله منا ومنك

وانشد الى النبي، ثم ولكن الائمة فيه الوقف وقد ثبت ان ادم
لما حج بيت الله الحرام وقالت الملائكة بترجلك قد حجنا قبلك
وفي الصحيحين قيام طليح كعب وشهته وشهته بنو به الله عليه
وروي في حقوق الجارزة المرفوع ان احببه خير عنده او محبة
عزاه الى غيره ما هو في معناه **مطلب حرف الشا والتمتة**
حديث التفتة بطل احد عز قال السخاوي لا تعرف بهذا اللفظ
قلت وما في معناه صحيح اذ لا ينبغي لاحد ان ينسب بغيرة لقاة
من توكل عليه كفاه وفي نسخة بالبعد اذ لا اله الا الله في المثل لا
ملكه وهو ثبت ضعيف ولا حمل ولا قوة الا بالامه واليقوت
حديث الجرم سوا المظان **حديث** ثلث لا يركب اليها الدنيا ولا
والمرأة كلام صحيح في معناه وليس بحديث في معناه **مطلب**
حرف الجيم حديث الجار الى الاربعين الموقوف عاروه
البخاري في الاواب الموقوفة من قول الحسن بن علي وقد سئل الجار
فعال الربوع ولما اقامه واربعون واربعون واربعون
عربيعه واربعون غير شماله وكذا اجاب عن الاوزاعي **حديث**
جئت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من ساء اليها
قال السخاوي يروي مرفوعا وموقوفا وهو باطل وجازي ومؤكد

٢

وقول ابن عدي ثم اليه ان الموقوف موقوف غير الاقصى يحتاج
الى تاويل فانه ما اوردوه كذلك بسند فيه من ينههم بالكذب
والوضع بسياق اصل العنق مثله قالوا رجا يستأنس بها
يروى اللهم لا تجعل لفاجر عند نعمته راحة قلبه وبحديث اللذة
تذهب بالسمع والبصر وهو ضعيف **حديث** الجزاء من جنس
العمل قال الخاوي لما وقف عليه بهذا اللفظ وبشيء الى قوله
وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم به وجزاؤهم ليشه
مثلهما وكما تدبر نذران **حديث** جئوا مساجدكم صباكم قل
البرزاز ليس له اصل وتعبه السخاوي بانه اخرج ابن ماجه عن
واثله بن الاصح مطولا واصله ضعيف وقال السيوطي جئوا بكم
بجائيتكم وجيا بكم رواه ابن ماجه عن واثله بن الاصح والطبراني
عن ابي الدرداء وابيه امامه **حديث** جهنم المقلد ومعه قال
ابن الزبير هو يعني حديث افضل الصدقة جهنم المقلد الذي
اخرجها بوداود وغيره عن ابي هريرة مرفوعا قلت والطريق
بان المعنيين ان الاول يشير الى انه لا يملك شيئا غير موعده بها
في حقوقه وفاقتة والحديث الثاني يرويه انه اذا كان فقيرا
واعطى شيئا قليل ما عنده فهو افضل الصدقة كما ورد في

ورحم مائة الف درهم **حديث** جوار الزك والعدل العرب كلام
ساقط لاحديث ذكره ابن الربيع واقل هو كوفي بظاهره
حيث فصل ظلم جماعة على عدل جماعة مع ان اهل العدل من
اجناس العبيد والاهل الجوار اشلهم الاجناس **حديث** الجوع كافر
لا يرحم على صاحبه في حاله وقائله من اهل الجنة اي واقفه
غيره لم يفظحه اهل الجنة ومعناه صحيح واما مجناه فكما فكر
ابن الربيع انه كلام يدور في الاسواق فليس بحديث **حديث**
الجزيرة روضة من رياض الجنة ومخرجها من العذبة ارضه
قال العفلا كذب موضوع وفي النهاية ان الجزيرة بكسب الحميم
وسكون اليا اقرية قبالة مصر على النيل **مطل**
حرف الحاء المله حديث حاكوا الباعة فانه لازم لهم كذا
ذكره ابن الربيع بشدة الكاف مدغما ولفظ السيوطي
حاكوا بفتح الكاف بالفاء وقال لا اصل له وفي نسخة اي يعلى
وفيه حديث الحسن بن علي مرفوعا المغبون لا مأجور ولا محمود
واخرجه ابو القاسم البغوي في معجمه طريقا كاملين طبعه في
ابن همام التواتر قال كنت جمل المتاع من البصرة الى الري
بن علي بن ابي طالب فلما كسني فيه فلعلي لا اقوم حتى تهت

تهت عامة فقلت يا ابي رسول الله اجبتك بالمتاع البصرة
تماكسني فيه فلعلي لا اقوم حتى تهت عامة فقال ان ابي حدثني
يرفع الحديث الى النبي ثم قال المغبون لا مأجور ولا محمود
وقال البغوي الوطيم من كامل وروي غيره عن ابن همام قال
كنت اهل المتاع الى عبد بن الحسين او محمد بن قيس وردت به منصف
بلفظ ما كسوا الباعة فانه لا اخلاق لهم قال وودعته
قوت عن سفيان الثوري انه قال كان يقال ما كسوا الباعة
فانه لا اخلاق لهم **حديث** حبيب الى حمزة بن كمال ثلثة الطيب
والنساء وجعلت قرعة عينه في الصلوة قال الزك في رواه
النساء والحاكم من حديث انس بدول لفظ ثلثة وقال
السخاوي لم اقف على لفظ ثلثة الا في موضعين في الاشياء
وفي تفسير آل عمران في الكفاف وما رايت ما في ثلثة من طرق
هذه الحديث بعد مزيد التفتيش قال وزيادة محلة للمعنى
فان الصلوة ليست من الدنيا قلت صحته من جهة المنه فقد قال
السيوطي في تخريج احاديث الثقة لكن عند احمد حديث
عائشة تحت بيتي الله من الدنيا ثلثة اشياء النساء والطيب
والعلم فاصابت اثنين ولم يصيب واحدة اصاب النساء

والطيب لم يصب الطعام قارا وانما هو صبيح الا ان فيه رجلا
لم يستقم فقلت فيضير سناوه حسنا وانما صحته في جهة المعنى فلو
قد عرفت في الدنيا جعل كانه منها ويؤيده ما جاء في رواية
الطيب والنساء وقرة عيني في الصلوة ولعل المراد بالصلوة
العبادة الموضوعية لاسم الامام والصلوة عليهم **حيث**
حيثك الشيء يعنى ويضم رواه ابو داود وقد بالغ الصفاة
فيه وحكم بالوضع عليه قال السخاوي وكيفنا سكوت ابي داود
عليه فليس بموضوع ولا شذوذ الضعف وهو حسن قلبه وذكره
الركشي ع ابي الدرداء قال الوقف اشبه وروي عن معاوية
بن ابي سفيان ولا يثبت وكنت عليه السوطي مع انه ذكر
في الجامع الصغير وقال رواه احمد والبخاري في تاريخه ابو داود
ع ابي الدرداء والخراطة في اعتدال القلوب ع ابي هريرة
واسم عكرمة بن عبد الله بن انس انتهى في الحديث اما صحيح
لنائه اول غيره مرتين عن درجة الحسن لنائه لكثرة رواة وقوة
صفاته **حديث** الجيب لا يغيب جيبه قال السخاوي ما علمته
في الموضع وقوله وقال اليهود والنصارى نحن ابناء الله
واجباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بشير الى صحة معناه وان لم

موضوع

لم يثبت مناه **حديث** حب الدنيا وكل حيلة فاربعه مناه
تخيه حيث جزم بانه من قول جند البجلي وقد رواه البيهقي
في الشعب سناوه حسن الحسن البصري رفعه مسلا قال ابو داود
وقد عرفت الحديث في الموضوعات وتعقبه شيخ الاسلام ابن
حجر ابن ابن المدني اشبه على مراسيل الحسن ابن الحسن اليه
وقد اوردته الدليم من حديث علي ابن ابي طالب في مسنده
ولم يذكر سناوه وهو في تاريخ ابن عسكرو سعيد بن مسعود
الصدوق التابع بل يفتا حجب الدنيا اسل الخطايا انتهى
ويؤيد نعيم في ترجمة سفيان الثوري في الحديث من قول جند
وعند ابن ابي الدنيا في مكابدة الزنا من قولنا كبر في منزل
واقول القائل بانه موضوع لم يصرح بالسناوه والاسانيد
مختلفة والمرسومة عند الجمهور اذا صح سناوه ولما قال
ابن المدني من سناوه الحسن اذ رواه عن النقات صحاح قال الدار
قطن في مراسله ضعيف فلا اعتماد على الاسناد **حديث** حب
الوطن من الايمان قال الركني لم اقف عليه وقال السيد حسين
الدوين في صفوي ليس بثابت وقيل انه من كلام بعض السلف
السخاوي لم اقف عليه ومعناه صحيح قال المنوفي ما اذعاه في صحة

معناه عجيبه او لاحلازمة بين حب الوطن وبين الايمان وبه
 اننا كتبنا عليهم فانه ذكر على حب وطنهم مع عدم
 تلبسهم بايمان اذ ضمير عليهم لثقتهم وتعبه بعضهم بايمان
 ليس في كلامه ان لا يحب الوطن الا مؤمن وانما فيه ان حب الوطن
 لا ينافي الايمان انتهى ولا يخفى ان معنى الحديث حب الوطن
 من علامات الايمان وعلى لا يكون الا اذا كان الحب مختصا بالمؤمن
 فاذا وجد فيه وفي غيره لا يصح ان يكون علامة قوله ومعناه
 صحيح نظر الى قوله في حكاية عن المؤمنين وما لنا الا نتقاتل في
 سبيل الله وقد اخرجنا في ديارنا فقتلنا معارضه بقوله ولو
 اننا كتبنا عليهم ان اقلوا انهم الاظهر في معنى الحديث ان صحيح بناء
 ان يحل على ان المراد من الوطن الجنة فانها المسكن الاول لا ينافي
 ادم، ثم على خلاف فيه انه خلق فيه او اخرج بعد تكلم خلقه
 وانتم او المراد به ملكة فانها اتم القوي وقبلة العالم او الرجوع
 الى الله على طريقة الصوف فانه المبدأ والمعاد كما يشير اليه
 قوله تعالى وان الى ربك الرجوع او المراد بالوطن المتعارف بشرط
 ان يكون بسبب جهة ملكة ارحامه واحسانه الى اهل بلده من
 فقرائه وايضا من التحقيق انه لا يلزم من كون الشيء علامة له

لا احتجاصه به مطلقا بل كيف غالب الاثر في الحديث حسب العلم
 من الايمان وحب القوي من الايمان مع انها يوجدان معا
 وانه المستعان **حديث** حب الهرة من الايمان موضوع كما قال
 الصفات في وغيره وقد بسطت عليه الكلام في رسالة مستقلة
 لتحقيق الزام والصح في تقديره من حصول اهل الايمان وهو
 لا ينافي ان يتصف به اهل الكفر كما ذكره مكارم الاحسان
 ولا يقدر في علامة الايمان كما توهم السيد واعرب اليه
 حيث جبر اضافة القاعدة اضافة المصدر الى قوله **حديث**
 حب المتخلفين من امة قال الصفات في وضوح ظاهر فخره تحليل
 الاحبار في الموضوع الموضوع او تحليله بعد الطعن قلنا ولما
 مناه فوضعه عند طاعه وامعناه فنبوة طاعه بالمرور
 الاحاديث في تحليل الحجة والاحبار حتى عدوا السنة المكية
 في نظر اسناده ليحكم عليه بالتحقيق والله ولي التوفيق **حديث**
 الحج بها وطرفه يساهل الصفات في حيث ادجه الموضوعات
 وقد اورده احمد وابن ماجه في حديث ابن جعفر محمد بن علي
 بن الحسين بن ابي اسد رفعوا واسناد حسن **حديث** الحجة
 في فقرة الراس ثورث النسيان فتجنبه اذ كره رواه الديلمي

بظري عن غيره اصل قال حكى لي محمد بن سواد عن مالك بن دينار عن
انس مرفوعا وابن اصل انهم الخطيب بالموضع لا سيما وهو
حكاية وقد اجتمعتم في باقوه من وجع كان به **حديث** الحج
والبيع توفد ان باطرافهم وتنشرون في الجنة وهما موقرة
ملكه والمدينة اوردته الزمخشري في الكشاف وبعض الزمخشري
في ترجمته وتبعه المعقلني وسكت عنه السخاوي **حديث** السلام
سنة قال ابن قطبان لا يصح مرفوعا ولا موقوف فقلت اخبر
ابوداود والترمذي وابن حريم الحاكم في صحيحهما عن ابي
سلمة عن ابي هريرة رفعه الحاكم وصححه ووافقه الترغيب قال
حسن صحيح ثم قيل معناه اسرع الامام به لئلا يسبقه عليه
السلام ومن غريب بعض المالكية حيث فلا يهوان لا يكون فيه
قول ورحمة الله **حديث** الحديث في المسجد فاطل الحشا فاما
فاطر البهجة الحشيش لم يوجد كذا في المختصر **حديث** حسنة
الابرار ريشات المقرين من كلام ابي سعيد الخزاز **حديث** الحسن
مرصوم من الخلال من كلام ابي حازم التميمي **حديث** حسنة
نوافلكم تكل بها فارتفعتم لا اصل له بهذا اللفظ وان كان يصح في
المنع **حديث** الحسد لا يسود من كلام بعض السلف كما في الرسالة

الرسالة القليلة **حديث** مختار مجلس الحكم عالم افضل من
صلوة الزكوة كذا في الاحكام حديث ابي زر قال الرازي
ذكره ابن الجوزي في الموضوعات في حديثه عز وجل اجمعه
طريق ابي زر **حديث** الحفظ في الصغرى لنفسه في البحر ليس
بثابت كذا ذكره لكنه رواه الخطيب في جامعه في حديث ابن
عجلون مرفوعا حفظ الغلام الصغرى لنفسه في البحر وحفظ الزمخشري
بعد ما كبيره كالكتاب على الماء **حديث** حكى على الواحد حكى على
الجماعة لا اصل له كما قال الرازي وذكره الزمخشري ايضا
وقال الزركشي لا يوفى الحديث الحديث رواه الرحمن لم يوجد له
اصل **حديث** حلة على باب جبر اوردته ابن ابي اسحاق في تفسيره
واكره بعض العلماء وقال السخاوي طرقها والبيهقي وقال الزمخشري
الزركشي اخبره الحاكم في طرقه عن جابر بل يفظ ان عليا لما انزل
الى الحصن واجتهد احد ابويه بالارض فاجتمع عليه نوعان يهوان
رجلا فاجهدتهما اعدا والباب واخبره ابن اسحاق في سيرته
عن ابي رافع وان سبق لم يقبلوه حين تقصصه تدري لرسول الله
ومعناه صحيح وبيشير اليه قوله وسوف يعلمون حين يروا
العذاب من اصل سبيل **مطلب** حروف الخاء المعجمة **حديث**

خاب قوم السيف لهم من قوله حكوا لم يفظ ذلك من السيف له
كما رفعه ابن ابي الدنيا في الحكم له **حديث** حازن القوت موقوف
ليس بحديث ولكن معناه صحيح **حديث** المحكم معلوم **حديث**
حالفو اليهود ولا يقيموا فان العالمين من وقت اليهود لا اصله
على ما ذكره السيوطي **حديث** خذوا شطر دينكم ثم الجيرة او على
عائشة تحضير الجيرة يعني البقاء على ما في النهاية في شطر النفس
قال العقلائي لا يعرف له اسناد ولا رايته في شيء او ثبت
الحديث الا في النهاية لا بعد الا في غير ذلك من اخرجه وذكر
الحافظ عماد الدين ابن كير انه سئل عن الزيادة الذهبية لم يعرفه
وذكره في الفردوس بغير اسناد وبغير هذا اللفظ ولفظ خذوا
ثلاث دينكم دينكم في بيت الجيرة وبغير هذا صاحب الفردوس
ولم يخرج اسنادا ولا ذكره في السخاوي وقال السيوطي لم اقف
عليه وقال الحافظ عماد الدين ابن كير في تخرجه احاديث
مخترقة ابن الحاج وهو حديث غريب جدا بل هو حديث منكرات
عنه الى فقط المزني فلم يعرف قال لم اقف على سند الا ان قال
الذهبي قال هو في الاحاديث الواهية التي لا يعرف له اسناد
انتهى يكون في الفردوس من حديث انس قال خذوا ثلث دينكم

٣

من بيت عائشة ولم يذكر له اسنادا قلت لكن معناه صحيح فانه
عند ما من نظر الدين استنادا ويقطعه اعتقادا وقد اشهر
ايضا حديث طعن يا حبيب اذ لم يرس له اصل عند العلي **حديث**
حصى حاك في كلام الحديث **حديث** الجوارحة وكل باباها
من كلام بعض السلف نعم ثبت من حديث سعد بن فوعة ان الله
يحب العبد الحق السوف ذكره السخاوي وذكر الحديث الجوارحة
والشهره افه من كلام الساج **حديث** في انسابه اثنان
وجها واخر صديق من اقال السخاوي وذكره الديلمي فوسا بل اسناد
حديث خير تجاركم الزبير خضابكم الخز قال العراقي لم اقبله
على اسناده وذكره صاحب الفردوس من حديث علي **حديث** خير
البرعاجله لا يصح مناه وقد ورد في العلي في معناه لا يتم
المعروف الا بتجديده اذ اعلم ههنا وهو معنى ما اشهر من ان
الاستظار انهم من المخلد الموت اي لانه قد يؤدى الى القوت
حديث خير السما عابد وما محمد قال السيوطي لم اقف عليه
ومعجم الطبراني عن حديث ابن عمر السقي اذا سبتم فعبوا
واخرج ايضا حديث ابن عمر مرفوعا عن ابي السما الى انتم بعدله
وسنده ضعيف وقد روي ابو نعيم بسنده مرفوعا قال الله

عن عتبة وجبل لا عذبت احد حتى بالسكن في كتاب الدنيا النار
حديث في خبر جبريل سمع الغراب ونحوه ليس بحديث بل هو نوع من
 الطيرة وذكر ابن الربيع قلت بل هو الغراب لانه لا يتكلم الا في الحال
 ولا في الحال **حديث** في السوا واثنته لقان وبلال وملاح مول
 رسول الله ورواه البخاري في صحيحه واثنته بن الاسقع بن قوما
 كذا ذكر ابن الربيع ولكن قول البخاري سهل فليما في النسخ
 او المصنف فان الحديث ليس في البخاري والذي في المقاصد
 انما هو رواه الحاكم قال المنوي في ذكره ان ما جمعا مول
 الله عليه السلام ففعله سهل فانه مول في عن الخطاب وهو وكر
 في السنة الحسين يوم بدر اياه سهم غرب وبين الصفيين
 قتلته وهو في اهل اليمن وفي المقاصد حديث رفته الزيد
 نفسه بيده انه ليرى بياني الاسوداي الذي كان في الدنيا
 السود ومنه يعلم ان قوم السود ان لا يدخلون الجنة الا بياضا
 وبهم مرج العقلاء في شرح البخاري **حديث** اخبرني في
 اقية اليعوم القيمة قال العقلاء لا اعرفه ولكن معناه صحيح
 قال السخاوي يعني في حديث لا يزال طائفة من امة في ظاهر على
 الحق الى ان تقوم الساعة **حديث** خيرة الله للعبد خيرة خيرة

خيرة لنفسه لم يوف له اصل في مائة وان صح كما يستفاد قوله
 كذا وحسنه ان نكر هو شيئا وهو خيرة لكم وحسنه ان يحبوا شيئا وهو
 شريككم والله يعلم وانتم تعلمون ومنه هنا ورد الامر بالاخيار
 صلوة ودعاء وقد ورد ما خاب من اختيار طائفة من امتهم
 وثبت في الدعاء اللهم خيرة واخيرة وتكلف الى اختياري
 وهذا اصل على ما اشتهر على السنة العاقبة الغير احسان الله
 بل التحقيق بخلاف المشايخ الاخيار ان ليس للعبد حقيقة الاختيار
 لقوله اني وركبوا خلقا مايتاء ويختار وما كان لهم الخيرة مني
 سيد ابي الحسن في الاختيار فانه لا بد ان تختار فاختر
 ان الاختيار فانه ركبوا خلقا مايتاء ويختار **مطلب**
الدال حديث دار الظلم خراب ولو بعد حين قال السخاوي
 لم اقف عليه في شرحه فقلت في بيوتهم خاوية باطلوا **حديث**
 دارهم ما دمت في دارهم قال السخاوي ما علمته حديثا ولكن
 جاء في الزوجة دار بالقش را ان جبريل جنان في صحيحه
 سورة **حديث** داروا سفيها نكحوه واسر على بعضهن السنة
 بزيادة بنت الاموالكم وقد سئل عن العقلاء فلم يتكلم عليه
حديث داوود في باب الجنة قاله لعائشة قالت بماذا

قال بالجموع ذكر في الاحياء قال الرازي لم اجده اصلا **حديث**
وحوله دم حماما بالجمجمة ذكره الرازي في شرحه المتراجم في
الكلام على الماء المسخن وذكر النووي في شرحه انما ذكره انه لم
دخول حماما بالجمجمة موضوع باتفاق الحفاظ وان وقع في
كلام الرازي وغيره ولم يعرف الحمام ببلا رطم الابد موت النعيم
ليس في محله وكيف يكون موضوعا باتفاق الحفاظ مع اثبات
الحفاظ الرازي وتصنيف النووي واذ لا يخفى التفاوت
بين الضعيف والموضوع مع ان اثبات مقدم على النفي في الأصل
الموضوع **حديث** الدرجة الرفيعة فيما قال بعد الاذان في
الدعاء وقال الرازي لم اره في شيء من الروايات **حديث**
الدم مفذرا للدم فسر وانقاد الصلوة فيه نوع كذب كذا في
الآلة **حديث** الدنيا ساعة فاجعلها طاعة لا اصل لمنه
ولكن يصح معناه في قوله كذا كأنهم يوم يرونها يرجعون
لم يلبثون الا ساعة من نهار وهو لا ينافي في ان عمر الدنيا
سبعة آلاف سنة فان مضى منه فلما في ساعة التقضى
حديث الدنيا فرعة الاخرة قال الرازي لم اقف عليه
ايروا الغزالي في الاحياء قلت معناه صحيح يقتضي قوله

سنة من كان من حديث الاخرة نزوله في **حديث** الرازي
الا بعض حديثه وصديق حديثه وعدة عدوى له طرق ذكر
ابن الجوزي في الموضوعات قال العقلاء لم يثبتوا الحكم
على هذا المبنى بالوضع قال الرازي ولكن في الكثرة الفاظه لا روى
الا وقد اخبرني حفظ ابو النعيم اخبار الرازي في خبر قلت
فلا يكون موضوعا وقال السيوطي اخبرني ابن ابي اسامة
وابو الشيخ في حديث انس وهو مذكور **حديث** الدين ولو دهم
والعابدة ولو بنت السؤال وكيف الطريق قال الرازي
الا تخفوه في المرفوع ومعناه صحيح ومعناه صحيح قلت وهو
والسؤال قل ولو ابوين والطريق والدم والى التوفيق **مطلب**
مطلب حرف الدال المعجمة حديث ذكوة الارض سماء
قال الدين الربيع صحيح به الخفيفة ولا اصل له في المرفوع نعم
ذكره ابن ابي شيبة مرفوعا عن ابي جعفر الباقر قلت ونعم
السند الظاهر في الاحكام البارز لا يسجد الذنوب وهو كافي
لصحة المذهب المذهب مع ان المجتهد اذا استدل بحديثه على
حكم في الاحكام فلا يتصور الا ان يكون صحيحا او حسنا عند من
لا يفرقه دخول ضعيف او وضع في سنده وقال الزركلي اصل له

وانما سمع قول محمد بن الحنفية ان وجهه من جبر في تذهيب الآثار
قال السيوطي واخرجه ابن ابي شيبة في المصنف عنه واخرجه
الرفاعة بن يحيى جعفر وعنه ابي فلانة قوله قلت وقد تقدم رفعه
وقد روي عن عمار بن عثمان في الهداية من قولها كمن قال ابن
جرير انه ومن المعلوم ان موقوف الصحابة حجة عندنا وكذا
الحديث المنقطع اذا صح سندوه ويقول المذهب ما في سنن ابي
داود باب ظهور الارض اذا ابيست واسند ابن عمر قال
كنت ابيت في المسجد فهد رسول الله دم كنت فحة شابة
عزبا وكانت الكلاب تقول وتقبل ولدي في المسجد لم يمت
شيئا من ذلك استمر فلولا اعتبار انما تظهر بالجفاف كان ذلك
يتبعه الا بوصف الجفافة مع العلم بانهم يقومون عليها بالصلاة
البينة الصغر للشيء وكثرة المصلين فيكون هذا بمنزلة الاجماع
في مقام تحقيق النزاع قال السخري وروي قول ابي فلانة
بلغت جفوة الارض ظهورها ويعارضها حديث انشأ الامر
بصب الماء على بول الاعراب بل ورد فيه الحفر انتهى وفيه ان
المراد هو ان الجفوة احدى طرق التقليل لا حصر فيه فظهر ما
بالأعلى وجهه لا ينافيه **وفى الراصدية** رايته ربي

رأيت يوم نضر على جمل اوراق عليه جنة صوف امام الناس موضع
لا اصل له كذا في الزيد في الالعي ابن عجلان رفعه رايته
رأيت في صورة شاة لوقرة وروي في صورة شاة اورد
وقال ابن صوفى عن ابن زرع بن حبيب بن عجلان صحيح لا ينكره
الا معترض وروي عن ابن زرع بن حبيب ان حمله على روية
المنام فلا ينكح في المقام وان حمله على اليقظة فاجاب ابن
الامام بان هذا حجاب الصورة وكأنه دم اراد بهذا الكلام ان
تمام المراد يتصور بحمله على التجلية الصورة فان من المحال للفرد
حمله على التجلية الحقيقية فله سبحانه وتعالى انواع من التجليات
بحسب الذات والصفاة وكذلك القدرة الكاملة والقوة التي
السامية في ابداء على الاملاك وغيرهم في شكل الصور والاشياء
وهو مشتهر عن الجسم الصورة والهيئة بحسب الذات وهذا ينجلي
كثير من الشبه في الولاية المتشابهة واعاديت الصفاة والله
سبحانه اعلم بحجاي المقامات وقايم المراتب وهذا من كلام
السبكي وغيره حديث رايته ربي في صورة شاة اورد اخر على
السنة علوم المتصوفة وهو موضوع مخترع عليه من قائله ان بينه
الحديث على ان في سنده ما يدل على ضعفه فكم والآقبال تناول

والشيخ **حديث** الرابع في الشراي في الخبر **حديث** في الخبر
وقد قال الشيخ والعصران الاشاي في خبر الذين امنوا وعملوا الصالحات
فجاءت تجارتهم والله ذو الشيع البسنة زيادة المراه في ديناه
تقضان وزحم غير محض الخبر **حديث** رجعنا في الجهاد الاضمر
والاكثر قالوا اما الجهاد الاكثر قال جواد القلب قال العقلان
في شدة العوس بالمشهور على الالسنه وهو مظهر ابراهيم
ابن ابي عمير في الكنه لانا قلنا ذكر الحديث في الاحياء وبه
العراق الى الزمعي في حديث جابر وقال هذا السناد فيه ضعف
وقال السيوطي في الخطيب في تاريخه في حديث جابر قال قدم النبي
في غزوة لهم فقال ادم قدمتم خير مقدم وقد منتم في الجهاد والاكثر
الى الجهاد والاكثر وما الجهاد والاكثر بالرسول الله قال مجاهد
هو **حديث** رحم الله اخصه الخضر لو كان حيا لزارني قال
العقلان لا يفت ترفوعا **حديث** رحم الله من زارني وزمام
ناقة في سورة قال العقلان لا اصل له بهذا اللفظ **حديث**
رددنا في علي اهل خيرة عبادة سبعين سنة قال ابن حجر
ما عرفت اصله يعني اصله مينا والافوه صحيح في جهة معناه
فان رد الحق الى اهل فرض وهو افضل من عبادة سبعين سنة

٣٧

٤

سنة فعدا قال السخاوي واما قال له يحيى بن عمر بن يوسف بن عمر
الا ندركه العقيدة المالكية حين يتم على ارتكابه من القولية لبردة
وانما يقال عدا لانه انتهى وذكر ابن جماعة في منكر الكبرياء
عنه انه ام انه قال ردة وانما في حرام بعدل عند الله سبحانه
انتهى والرافع بكسر النون ويفتح سدس الدرهم **حديث**
ردة الشمس على علي قال احمد لا اصل له وتبعه ابن الجوزي في
الموضوعات ولكنه قد صحح الصحابي وصاحب الشفاء واهوجه
ابن مندة وابن شايبين وغيرهما كما طهره في الكبر الاوسط
باسناد حسن انه ام في الشمس قال قرطاس من تها وتفضل من
سيرة **حديث** رسول الله قال علي عقله قول يحيى بن خالد
كما اوردته الديوري في المجاسة **حديث** روى المؤمن شفاء
معناه صحيح يستأنس له اقواله في الحديث الصحيح بسم الله
ترتبة ارضنا برقة بعضنا شفي بعضنا باذن ربنا واما
ما يروى على الالسنه من قولهم هو المؤمن شفاء فصح في جهة
اللفظ لرواية الدارقطني في الافراد من حديث ابن عباس
مرفوعة التواضع ان يشرب الرجل لؤلؤا خيرا المؤمن
مطلب حرف الزا حديث الزمعة رحمة الله عليه حديث

وهو كلام صحيح المعنى بالنظر الى الموقوف في الصلوة وفي طريق
عرفات وخلقها بالذكور والعلم وفي الطواف في ساعات
البركات فتح يكون الزكاة زيادة في الرحمة **حديث** وامر الحجة
لا يطرب ليس حديث وهو صحيح في المغالب وذلك لان
المعنى في قصبة كثيرة ما يطرق في سمعه لا يبين له ثانيا في
قلبه كغرس الطبال في حال نومه وحيث لا يتفرغ امره في
مضائق الاكابر الصوفية لم يؤخر السماع لهم في الظاهر
وان كان لا يخلو عن ثانيا في طريقة فقد قيل للجنيد كيف تترك
الوجد في الزمان بعد ما تركت في البداية فقول له
وترى الجبال تسبحها بحسبها جاعدة وهي تمر مر السحاب
ولما رأى الصديق مؤمنات بك في المرأة قال كذا هكذا
ففتت قلوبنا في حبيب واشتدت **حديث** ذكوة الحجة
عارية روي عن ابن عمر عن قوله قال البيهقي واما ما روي
مرفوعا ليس في الحجة زكوة فباطل لاصل له **حديث** ذكوة الحجة
اعانة الكرمات لم يعرف بهذا اللفظ وورد بعينه احوال
منها افضل صدقة الانسان الشفاعة تفك بها الاكبر وتحقق
بالدعاء وتجربها المعروف والاحسان الى اهلك وترفع عنه

عنه الكرمية اخرج الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب سمعة
بوه جندب **حديث** الزيدية مجوس طهارة الامة قال النخعي
لم اراه ولكنه عندي دود والطبراني وغيرهما مرفوعا عن
حديث ابن عمر بلفظ القدسية قال ابن الربيع لا يوحى
موضوع لا يحل روايته وحاشا الزيدية من هذه النسبة
الكرمية اقول ان كانوا على مذهب القدسية فمعناه صحيح
او هم من اكلوا لهم في القضية سواء كان بطريق الكلية او
الجزئية والعلة اثبات الاثنية فان المجوس يشتبهون بالنور
في المرتبة الا الوهمية او الظلمة ينسبون الى الاضداد الخافين
فيعيدوا الانوار من الشمس والقمر واصناف النار وغفلوا
ان الله خلق الظلمات والنور سائر عاين في عالم
الظهور ولم يروا ان الله خلق خلقا كمال قال في اهل
الحق في اهل السنة والجماعة من ان الحية والشر والنفع والضرر
يخلق الله كل بل هو خارج للعبود فمعناه كما في الحديث يبين
اليه وكذا يدل عليه قوله الله خلقكم وما تعلمون فاعلموا
ان الله خلقكم مستغلا فقد اشرك مع الله جهلا مستغلا واما قول
الغزواني القدسية مجوس هذه الامة ان مرضوا فملا قلوبهم

وان ما نوافل تشهد ولهم موضوع من حديث المصالح وكذا
صنفان من اقواله ليس لهما نصيب في الاسلام القديم والحديث
فخطا منه قد بينا مخرجا في المرقاة شرح المشكوة
وقيل حديث سب اصحابي ذنب لا يغفر قال ابن
نعمية هذا كذب على النبي ام وقال الله ان الله لا يغفر
ان يشرك به ويغفر ما دونه وذكر المصنف ان قلت وقد وجد
معناه ان صح جناحه بان ذنب عظيم يتعلق به حتى الاصحاب
بل وحق سيد الاجاب مع ان السباب في الباب فكم ان حمله
وبرجوا به الثواب فيه يكفر ويستحق العقاب واللعن
ان يخرج بعض الذنوب بانه سبحانه لا يغفر ذنب عظيم
فهو لا ينافي قوله ويغفر ما دونه وذكر لمن يشاء وقد كتبت
في المسئلة رسالة مستقلة ولا يبعد ان يكون المعنى سب اصحابي
ذنب لا يغفر ان لا يسامح كحديث من سب اصحابي فاحرقوه
وهو يستحق فاقولوه **حديث** سبابة النبي ام كان طول الوسط
تخلط من قال به وانما كان في اصابع رجليه كما ذكر العطار
حيث قال انشد هذا على الائمة كثيرة وسلفهم هو هم الكمال
الدميري وهو خطأ وانشاء اعتماده انه مطلق عن الائمة ام

وم كذا بناء على ان العقد من ذكر وصف اخضع به ام غيره
وكفي الحديث في سنن الاحام احمد في باب الجمل قالت ميمونة
بنت كروم فانسيت طول اصبع قدمه السبابة على سائر
اصابعه وكذا هو عند الربيع في الدلائل قال العطار في قد
سئل عن قول القرطبي سبحة النبي ام اطوار الوسط على اصابع
بما تقدم اقول واعلم الباعث على غلط الدميري والقرطبي
وغيرهما ان السبابة حقيقة في اليد ومجاز في الرجل
فحملوا على الحقيقة مع انه لا ينافي كون سبابة رجليه ايضا
يلولوا والله سبحانه وكما علم بالحقيقة انه **حديث** السبابة
الاحرار وكذا اقوالهم صدور الاحرار قبور الاسرار كلام بعض
الابرار وبعض المشايخ الكبار انهم اطلعوه على سرفتم به
لم يامنوه على الاسرار عاينا **حديث** السعيد في خطه في
قال الزركشي قال ابن الجوزي ثبت ورواية الترمذي
في الامثال من حديث ابن حبان وعقبه بن عامر قال الوسط
اما حديث عقبه فخطو يحد اخبره الديلمي في مسنده وقد
ورد هذه النقط عن ابن مسعود وموقوفه اخبره ابن حبان
والربيع في المدخل وعن عمرو موقوفا اخبره سعيد بن منصور

في سنة **حديث** السورسفر اخلاق الرجال النسيب بل
يوم من اسباق المقال والمعنى ان السورسفر في الخطر والخذل
يكشف من اخلاق الرجال عالم ينكشف في المحضر الاحوال
حديث سفيان ملة حشو الجنة قال العقلاء لم اقول عليه
وقال ابن ابي الصيف انما وسما، فكة اي الخردون فيها
على تعبيرهم اقول ثبت العرش ثم انشئ فالمدار على صحة
الجنة ثم يفرج عليه صحة المعنى فعلى تقدير صحة لفظ يمكن
ان يقال انه مبالغة في مدح اهل مكة وسكانها تعظيم الله
للمكة وشانها وتجبها لحرمة جبراتها فانه اذا كانا مطلقا مكة
حشو الجنة اي وسما فابال فقولها فاعلم انكم انتم كنونون
في اعلايا وغيرهم في ادنا **حديث** السلام على النبي في موت
قال السخاوي لم اقول عليه وان وقع في كلام جميع الفقهاء
كما بينته في القول بجميع البدع **حديث** السلام في العزلة كلام
كلام صحيح ليس بحديث صحيح **حديث** سلموا على اليهود والنصارى
ولا تسلموا على اليهود ويهودهم ائمة قبل ومن يهودونكم
قال تارك الصلوة قال السيوطي لم اقول عليه واورده
في الفردوس بل يفظ ولا تسلموا على شراب الخمر وينقض له ولده

ب

ولده في سنة ولم يذكر له اسنادا **حديث** سوداء ولود
فمبنا لا تلذ كذا في الاحياء قال الرازي اخرج ابن جابر
في الضعفاء من رواية بنو من الحكم بن ابي عمير جده والاصم
غيره ذكره في النهاية بهذا اللفظ واخرج الزهري حديث
مرفوعا واخرج غيره عن مرفوعا **حديث** السواك يزيل
الرجل فحاشه قال الصفات وضعف له **حديث** سيد طعام
اهل الدنيا والاخرة المم رواه ابن ماجه وابن ابي الدنيا
من حديث ابن الورد امرفوعا به وسند ضعيف فيه سليمان بن
عطاء بن مسلم الجزري وقال ابن جابر في سنده انه مروي
عن مسلم بن مسلم بن ابي امية موصوفا وما ادركه التخليط من ائمة
مسلمة وقال العقلاء الاصم فيه شيء وادخله ابن الجوزي في الموضوعات
لكن قال العقلاء لم يثبت لي الحكم على هذا المتن بالوضع
فان مسلم بن عمار مروي عن ابن عطاء ضعيف قال السخاوي له
شواهد من غير مرفوع عليه بل يفظ سيد طعام الدنيا واليوم
الارض اخرج ابو نعيم في الطب النبوي عن حميد بن عوف
سيد الطعام في الدنيا والاخرة اللهم ثم الارض اخرجها اليك
من جملة الحاكم **حديث** سيد العرب علي رواه الحاكم صحيحه

من حديث ابن جابر مرفوعا اناسيد ولد ادم وعنه ليث بن
والمناوعة كلها ضعيف بل خرج الذبيح الى الحاكم عليه السلام
قلت واقتد نظر الى المعنى مع قطع النظر الى صحة الحديث وذكر
الزركشي وقال رواه ابو نعيم في الحلية من حديث الحسن بن علي
وقال البيهقي في تاريخه رواه الحاكم في مستدركه في عايشة وجابر
وقال الذبيح في محققه انه موضوع واخرجه ابن عسكرك
مرفي بن ابي حازم مرسلا بافظ اناسيد ولد ادم والوجه
سند كهول العرب وعنه سيد شهاب العرب النسيان وهذا
يزول الاشكال حيث لم يرد بالوجه جنسه في جميع الاحوال حديث
حديث سيرة واعلى سيرة ضعيف قال السخاوي لا اعرف بهذا
اللفظ لكن معناه في قوله ام امه الكهن واقته باضعفهم **حديث**
سياسة الناس انهم من سيرة الدواب وذكره النووي في تكملة
الاسماء والصفات في حكم الامام الشافعي **حديث** ليكنز على
قال ابن الملقن في تزيين البيضاوي هذا الحديث لم اراه كذا الكوا
نعم في اواخره سلم من حديث ابي هريرة ان رسول الله
قال يكون في اخر الزمان دجالون كذا ابو **حديث** ليكنز
شأن عند الله قال ابن كثير ليس له اصل وقد تقدم **مطلب**

روافد الشين حديث شاوره من وخالفه فحق لا يثبت هذا
الجنس وان كان له وجه من حيث المعنى قال السخاوي لم اعرف
مرفوعا بل روي في المرفوع من حديث انس لا يفعلن احدكم
امرا حتى يستشير فان لم يجد من يستشير فليستشرا من اقرن
ليخالفها فان في خلافها البركة وفي سنده ضعيف انقطاع
وروي اليه العسكري والقضاة عن عايشة طاعة النساء
ندامة قال ابن عدي ما في حديثه من غير مستقيم الا ضعف
وادخل ابن الجوزي في الموضوعات ليس يثبت انتهى كلام
السخاوي وقار السبوطي وهو باطل لا اصل له لكن في معناه
حديث طاعة النساء ندامة اخرج ابن عدي وابن لال والبيهقي
عن عايشة واخرج ابن عدي من حديث ام سعد بنت زيد بن
نابت عن ابيها مرفوعا طاعة المرأة ندامة واخرج الطبراني
والحاكم وصححه من حديث ابي مكنة مرفوعا ملكك الرجال حين
اطاعة النساء واخرج العسكري في الامثال عن عمر قال
خالفوا النساء فان في خلافهن البركة واخرج عنه معاوية
قال عمود النساء لا فانها ضعيف ان اطعتهن اهلكنك
وقال بعض الشعراء ترك خلافهن من الخلف **حديث** نبيه الله

مغذب اليه كقولهم الجنى الى الجنى يعني وقولهم الجنية
علة الضم وقولهم الصبي مع غيره الجنى شديد كفاية
قوله ان لا عذبة عند الله الا لا جعلته مع غيره في مقص
والكل مستفاد من حديث الارواح في جنة مجدة وقد ذكره
سبب وروده انه ان رأى امرأة عند عايته فقال من
هو فقالت مضحكة كذا فقال ابن نزلت فقالت عند مضحكة
مدينة وانه قوله ان كل كل يعمل على شاكلته اياها والكل
حديث شراركم عندكم اورده ابن الجوزي في الموضوعات
فاخطا كما ذكره السيوطي في حجة احمد والطلب ان عم غلبة
عن يسر وابن عدي عن ابي هريرة وابو هريرة عن جابر
وقال السخاوي اخرج ابو يعلى والطلب ان في حديث ابي
هريرة مرفوعا **حديث** شراركم مطلقا جباكم اقلهم رحمة على
اليتيم واعظمهم على المسكين موضوع كخافه الآلية **حديث**
شهادة ولا المات ليس بحديث بل هو من كلام بعض الحكماء
القدماء قال العقلان وهو غير صحيح في حيث المعنى فان
من يغلبه غيره شره فالملوت خير له كما يستفاد من قوله
طه بي لمن طال عمره وحسن عمله وويل لمن طال عمره وساء

قوله

ابو

وساء عمله وموت فاد انما في قوله ان ولا يحب بن الذين
كفوا انما على لهم خير لانفسهم انما على لهم لينوا واما
حديث الشفقة على خلق الله فليطما لامر الله قال السخاوي
لا اعرف بهذا اللفظ قلت وهو من كلام بعض المشايخ
كل مدار الامر على اثنين العظيم لامر الله والشفقة على خلق
الله **حديث** انك في الوجه مذمة ليس بحديث فينا حديث
قطعت عنك اخيك خطا بالمرح صاحب في حضوره
حديث شهادة البقاء للمصطفى يروي عن ابي الدرداء
غيره من الصحابة والتابعين ويشهد له قوله ان يومئذ
تحدثت اخبارا بان ربك اوحى اليها **حديث** شهادة المراء
على نفسه بشيئين بشرا وتين ليس بحديث ولكنه صحيح المعنى
بالفطر الى الاقرار وانما قوله ان شهادة المراء على نفسه بسعين
كلمة الاصطلاح ويصعب معناها على المبالة **حديث** شهادة
المسلمين بعضهم على بعض جائزة ولا يجوز لشهادة العلماء
بعضهم على بعض لانهم شهد ليس من الحديث وانما
قاله من وجوه كثيرة على في الآلية وعلى تقدير صحة فالعلماء
يراد به علماء الدنيا التاركون طريق العقيب كما يشير اليه

العلّة المذكورة في نفس الحديث فان الحسد حرام واما الغبطة
فليست بحرام **حديث** الشجرة في قصر الثياب لا يصح حديثنا
لان قصر الثياب من جملة اسباب الشهوة اذا كان على قصد ما
دون ارادة متباعدة السنة **حديث** شياطين الانس تغلب
شياطين الجن من ظلام ابن دينار وعلّة اقرب من قوله
وكذلك جعلنا لكل نبيّة عدوا شياطين الانس والجن حيث
قدم شياطين الانس على شياطين الجن ولان شياطين الجن
تذهب بسوسة بالسقوف بخلاف شياطين الانس ولان
قوة ثمانية الصعبة اما هو في اتحاد الجنس **حديث** شيب حبيب
لا يصح منه واما جابره فانه في حديث لم ير عود الشيب
وسمي من العيب ولم يخش الله في الغيب فليس له فيه حجة
ذكره الديلمي بلا سند في جابر مرفوعا وحكي عن ابن ابي زبير انه
راى وجهه في المرآة فقال ظهر الشيب ولم يره عيب لا
ادري ما في الغيب **حديث** الشيخ في قوم كالبني في اقته
وفي المقاصد جزم شيخنا وغيره بانه موضوع واما هو في كلام
بعض ورثا ورده بافظ الشيخ في جماعته كالبني في قوم
يتعلمون علمه ويتأدون مناديه وكل من باطل انتهى ومكة

ومن جزم بوضوح ابن تيمية لكن في جابر بن حبان في الضعفاء
حديث ابي رابع مرفوعا وقال السيوطي سننه الاربعة وذكره
ابن حبان في جامع الصغير بلفظ الشيخ في اهل كالبني في اقته رواه الخليل
في نسخة وابن النجار في نسخة وعنه ابي رافع ولفظ الشيخ في
بيته كالبني في قوله رواه ابن حبان في الضعفاء وشمس رزي
في الاقارب عن ابن عمر انتهى ويقويه حديث المعنى حديث صحيح
ابن عسكرا ورثه الانبياء ويؤيده قوله كالبني قالوا
اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون **مطلب وفالصاد حديث**
صاحب الحاجة اعنه قال الشيخ اوي لا اعرفه في المرفوع قلنا
وكذا قوله الغريب كالاخ لا يصح من جملة البني **حديث** حبيب
اشي احوى بحلم الا ان يكون ضعيفا لم يره عنه في عينه فوه
المسلم ضعيف وبالغ البه الجوزي فذكره في الموضعات
وخطا فقد رواه ابو يعقوب في حديث ابي هريرة مرفوعا وبار
في الاوطا والوارق طين في الافراد والعقيد في الضعفاء
وحياضي بدوي في غزو في الشفاء **حديث** الصبر كنز في كنوز
الحكمة كذا في الاحياء وقال العراقي خرب لم اجده **حديث**
حريز الاقلاد عند الاحاديث فقد اخذ الله الكبير العلي بك في

رباط عسقلانه والعبادان ومن كتب اربعين حديثا
اعطى ثواب الشهداء الذين قتلوا بعبادان وعسقلانه
باطل كما في الميزان **حديث** صدق رسول الله ومعه كلام
يتوكل كثير من العاقبة عقيب قول المؤمن في الصبح الصلوة
خير من النوم وليس اصل وكذا قولهم عند قول المؤمن الصلوة
خير من النوم صدقت وبررت وبالحق نطق استجابة النبي
التي خفية فكر الدميري واوتعا ابن الرفعة ان خبره ورد
فيه ولا يعرف من قاله وبررت بكسر الراء الاولى بالتحقيق
وسكون الثانية **حديث** صدقة الغليل ترفع البلاء
وتزول صدقة البشيرين بحديث وعنه صحيح **حديث**
صعدوا الجبنة والكثرة اعددهم ببارك لكم فيه استاده واه
وقد ذكر ابن الجوزي في الموضوعات وقال الزركشي حديث
الامر بتفسير اللقمة وتذوقها المصنف قال النووي
لا يصح **حديث** صلوة بجامع تغدو سبعين بغير خانم موضوع
كما قال العقلاء وكذا صلوة بجامع تغدو خمس وخمسين
صلوة وجمعة بجامع تغدو سبعين جمعة والصلوة في العاقبة
بعشر الاف حسنة قال المنوفي قد الله كل باطل وقال

قال الشيخ في حديث صلوة بجامع تغدو سبعين بغير خانم هو
موضوع كما قال شيخنا عن شيخه وكذا ما اورده الديلم
من حديث ابن عمر صلوة بجامع تغدو خمس وخمسين وجمعة
تغدو سبعين جمعة وفي حديث الشيخ فروعا الصلوة في العاقبة
بعشر الاف حسنة روي ابن عمر تغدو السيوطي عن ابيه ما ذكر
في جامع الصغير مع التزامه بانه لم يذكر فيه الموضوع **حديث**
الصلوة خلف ثقب باربعة الاف واربع مائة صلوة باطل
كما في المحقق وكذا قول صاحب الهداية لقوله دم في صلوة خلف ثقب
فلما نامت خلف بنتي فخر معروف كما قال مخزومي وقال النجاشي
لم اقف عليه بهذا اللفظ قلت لكن معناه صحيح ما رواه الديلمي
حديث جابر فروعا قد موافيا لكم ثم كوا انما لكم وللحكم بطرائق
بمسند ضعيف عن مرثد بن ابي مرثد الغنوي رفعه ان سترتم
ان تغدو صلواتكم فليكن ثقبكم **حديث** صلوة المدلل لا
لا تصعد فوق راسه لم يوجد **حديث** صلوة النهار عجا لانه
لا تصح فيها قراءة الا صلوة على ما في الترمذي وقيل النووي
في شرح المذهب انه باطل لا اصل له وكذا قال الدارقطني لم يرو
عن النبي واما ما روي عن بعض الفقهاء وقال الزركشي قال الدارقطني

قطعة والنووي باطل لا اصل له وهو في فضاء القرآن من كلام
ابن حنبل بن عبد الله بن عوف وقال السيوطي واخرجه ابن
شعبة في المصنف واخرجه ايضا الحسن وبقيته عنهما واصله
البيهقي سمع اذ نكح واخرجه يعقوب بن منصور عن حماد بن ابي
سليمان بن وهب هذه التكمة الزيادة وكذا اخرجه عبد الرزاق
عن مجاهد واخرجه عن الحسن قال صلوة النهار عجا ولا يرفع فيها
الصوت الا بالجمعة والصبح **حديث** صلوة بسواك خير من سبعين
صلوة بغير سواك وفي لفظ بلا سواك قال ابن عبد الله بن النعمان
عن ابن عمر ان حذيفة باطلوا قال السخاوي وهو بالنسب لما
وقع له بطله وقال السيوطي رواه الحارث في مسنده وابو
يعلى والحاكم عن عياشة والديمثي عن ابي هريرة انتهى فاك ابن
قتيبه الجوزية وروي الامام احمد وابن حزم والحاكم في
صحيحهما والبيهقي في مسنده **حديث** الصلوة على النبي ام
افضل عن الرقاب قال العقلاء في بعض فتواه انه كذب
مختلف ولعله يعني بـ اضافة الـ النبي ام والا فقد رواه
الاصبهاني في الترخيب عن ابي بكر الصديق موقوفا وكذا
رواه الترمذي وابن عساكر **حديث** الصلوة على النبي ام لا ترو

تروى من كلام ابي سليمان الداراني على ما ذكره البخاري في صحفه
ولفظه اذا سئلت انه حجة فابده بالصلوة على النبي وم
ثم اوع بما سئلت ثم اضمم بالصلوة على النبي وم فان الله
سبحانه وتعالى يكرم بقبول الصلوة بين وهو اكرم من ان يدع
ما بينهما وذكره في الاحياء مرفوعا قال السخاوي لم اقف عليه
وانما هو عن ابي الدرداء موقوف فاذا سئلت انه حجة لا
قابلة بالصلوة على النبي وم فان الله اكرم من ان يسأل
حاجتين فقط احداهما ويرد الاخر **حديث** الصلوة على
الدين قال ابن الصلاح في مشكل الوكيل غير معروف وقال
النووي في التفتيح انه مفكر بطل لكن رواه الدليمي عن علي كما ذكر
السيوطي والبيهقي في الشيف بسند ضعيف عن عمر مرفوعا **حديث**
النساء حديث ضاع العلم في فحاذ النساء وفي لفظ
بين فحاذ النساء هو بعبارة من كلام بنسبة الحارثي قال يضاع من
الفحاذ النساء **حديث** الضب وشهادة له ام قبله
موضوع وقال المرنسي لا يصح انا ولا امتنا في لكن رواه البيهقي
بسند ضعيف وذكره القاض في الشفاء فغايتة الضعف
لا الوضع **حديث** الضامن غارم لا يصح مجناه وجاء في معناه

عند احمد واصحاب السنن عن ابي امامة مرفوعا الزعيم غارم وصححه
ابن حبان وهو مقبوض قوله لئن لم يجاب به حمل بغيره وانابه
زعيم اي كفيرو وغيره **حديث** الفروان تبين المخطورات
ليس بحديث وهو كلام صحيح **حديث** ضعيفان فيلبان قوتا
ليس بحديث **حديث** الضيافة على اهل الوبر يست على المدر
لا اصل له فقد قال عياض في اول شرحه لم يستعمل على حديث
من كان يؤمر بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه انه موضوع عن
اهل المعرفة وقيل النووي **حروف الطاء** **حديث** طاب صلبا
قاله كم لا يجزى بكر وعمر قال ابو سعيد المشاوي هذه الحجة لا اصل لها
وقال النووي هذا المثل يصح فيه شيء انتهى رواه الديلمي
بلا سند عن ابن عمر موقوف وقد تقدم عن ابن جبر الحكمة ان العرب
لا يعرف الحجام الا بعد النبوة **حديث** طاعة النبا ونداء
مضغ فوشا وجهن وذكر صاحب التحفة العروسة عن الحسن البصري انه
قال ما طاع رجل امرأة فيما نهواه الا كبة الله فوالله اني قد سمعت
محمدا عليه طاعتها فيما نهواه من السيئات لا فيما نهوا من المباحات
وقيل فيما نهوا من المباحات فانها تجزى الامكنات **حديث** طعام
الجبل واد طعام السخنة شفا وقال العقلاء في حديث منكر وقال

وقال الذمعي كذب وقال ابن عدي انه باطل عن مالك **حديث**
الطلاوي يدين الفتاح وقع في حرة من كتب المالكية قال
السخاوي ولم اقف عليه مرفوعا واظنه مدرجا قلته وثبوته
مفني حديث ما خلف بالطلاوي مؤمن ولا اخلف به الا متافيا
رواه ابن مكرم مرفوعا **حروف الظاء** **حديث** الظالم عدو الله
في الاخرى يستقيم به في الكفر ثم يستقيم عنه قال الرزكي في الجوه
وقال العقلاء لا استخفوه كمن قال السيوطي في معناه
ما اخرج به البهري في الاوسط من حديث جابر رفته اليه فيقول
انتم ممن البغضة ممن البغضة ثم اقيم كل الانار واثمة
الديلمي في الفردوس بل اسناد عن جابر رفته واخرجه ابن
عساكر عن علي بن تمام قال كان يقال ما انتقم الله من قوم
الا بشر منهم واخرج عبد الله بن احمد في زوائد الزبير عن مالك
ابن دينار قال قد روت في الذبورات انتم من المنافقين بالانفاق
انتقم من المنافقين جميعا قال ونظر في ذلك في الحديث وكذا
نقل بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون قلت ويؤيده
عموم قوله لئن ولو ادفع الله الناس بعضهم بعضا لفسدت
الارض لئلا يمتنعوا في حديث كما كانوا يؤتى عليكم **حديث**

فظهر المؤمن قبله قال السخاوي لا اعرفه ومعناه صحيح بالنظر الى كتابه
 في السنة واخرج العسكري عن عياشي عن فروخ عاظم المؤمن قصة
 الا في حقه من حدود الله **7 وفي الدين حديث** العار خير من النار
 قاله الحسن بن علي رضي الله عنهما في فقال الخياط بيا عار
 المسلمين فقال العار خير من النار اما قول بعض العامة النار
 ولا العار فهو كلام الكفار الا ان يراد به تار الدنيا على ما علم
 والا فقدره فوضع الدنيا المؤمن فوضع الاخرة ثم اراه
 الصبر في حديث ابن بكير عن حديث اخيه الفضل بن مروان
 بنو في التزليل والاذاب الاخرة **حديث** العارية
 مردود ذكره الرافعي قال العسقلاني في تخریج احاديثه لم اراه
 باللفظ الذي ذكره المقص وانما رواه احمد وصحاح السنن بلفظ
 العارية مؤداة **حديث** عالم قريش يملأ الارض علما قال
 الصفا في موضوع وتعليقه العار بان لا يرضى بموضع ولكن لا يرضى
 عن ضعف فقد اورد الطيالسي في مسنده ومسنده مجهول
 والله اعلم **حديث** العداوة في القرابة والحسد في الجيران
 والمنفعة في الاخوان قال السخاوي لم اقف عليه غير ما نقل
 وهو في شعب الايمان للبيهقي في قول بشر بن الحارث **حديث** القوة

العدو والعافل ولا الصديق الجاهل رواه وكيع في العز
 عن سفيان قال قال ابو الحارث لان يكون في عداوة صالح احب الي
 من ان يكون صديقا قال **حديث** لاعداء العاقل والاحبة
 المجنون ليس بحديث **حديث** عداوة المرء في عمل يعلم ليس بحديث
 وانما رواه ابو نعيم عن سفيان بن عيينة انه قدم مكة وفيها جمل
 من الالمكدر ففقه ففقه سفيان في فقه وقال المنكدر في هذا الذي
 قدم بلادنا في فقه فقلت اليه سفيان قد شئت محمد بن دينار عن ابن
 عجلان قال مكتوب في التوراة بعدوى الذي يعمل بجهل يعلم
 فقلت عنه المنكدر **حديث** عذره الله في ذنبه ليس بحديث
حديث العرب سادات العجم ليس له اصل ومعناه صحيح **حديث**
 عرضت على اعمال امية فوجدت منها المقبول والمردود والا
 الصلوة على لم اقبله على سند قاله السيوطي ولكن ومعناه صحيح
 كما سبق عزابي الدرداء وابي سليمان اللاراني **حديث** عقول
 اهل العرواين بعثت يوم القيمة رواه الامام احمد في مسنده
 ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** عظيم مقداركم بالسافل
 ليس بحديث **حديث** عقول الحق في فروعها من يعنى الله وقال
 السخاوي لا اصل له **حديث** علامة الاذن التيسير في لفظ

عن اجازة تيسير الامور لا اصل له **حديث** علماء ائمة
 كاتيبا وبني اسرائيل قالوا الميراث والعقود لا اصل له ولا
 الزكوة وسكت عنه كسوطي واما حديث العلماء ورثة الانبياء
 فرواه الاربعون ابي الدرداء **حديث** العلم سبع اليه معنى
 قولك المهدى حين وعاء سماع ولد به منه وقيل لما روي عن
 التمس من خلوة للقراءة **حديث** العلم اول ان يوفق ويؤت
 ويومعنى قول البخاري العلم يؤت ولا يات وفي ائمال
 العرب في بيته يؤت العلم وسائت في حرف القاد **حديث** العلم
 علمان علم الايمان وعلم الابدان موضوع كانه الخلد وفي
 الذليل روي مسلكا الحسن بن حذيفة سالت النبي ام علم
 الباطن ما هو فقال سالت جبريل فله معنى فاعز عن الله كى هو
 بينه وبين اجابته اولياته واصفائه او دعه في قلوبهم
 لا يصلح عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل قال العسقلاني موضوع
 لان الحسن ما في حذيفة **حديث** على الجنة سقطت جاعة
 جماعة من اهل العلم ومنهم ابن عباس ويقال هذه الكلام لمن يعرف
 عالما عرض عليه سلة **حديث** على خير ما نفع ليس حديث
 ومعناه صحيح **حديث** عليكم بدين العجائز قال العسقلاني لا

لا اصل له بهذا اللفظ وورد بمعناه احاديث لا تخلو
 ضعف وقال الزركشي رواه الدليمي عن ابي عبد الله اذا كان في
 الزمان واختلف الامم وافعلكم بدين البادية والنساء
 وسند له بل قال الصفاني موضوع **حديث** العنب وروى
 ثنتين ثنتين والتمر بك واحدة واحدة لا اصل له
حديث عند ذكر الصالحين ينزل الرحمة قال العسقلاني لا اصل
 له وقال الواقي في تخرج احاديث الاحياء ليس له اصل في الفروع
 واما هو قول سفيان بن عيينة لكن قال ابن الصلاح في
 علوم الحديث روي عن ابي عمرو اسعبد بن بخيد انه سأل ابا
 جعفر احمد بن محمد ان كانا عبدين صالحين فقال له ياتي
 نيت اكتب الحديث قال انتم تروون ان عند ذكر الصالحين
 تنزل الرحمة فقال نعم قال فرسول الله ام رضى الصالحين تنزل
 ينبت على ذلك الواقي في نكتة عليه كذا ذكره بعضه لكن اللفظ
 ان كان تروون الواوين من الرواية فيدل في جملة على انه حديث
 ولا اصل وان كان تروون الرواية فهو لا او معلوما فلا ولا
 فيله ومعناه تغتفدوه او تظنوه **حديث** عن اللوح سمعت
 الله فوق العرش يقول للشيء كن فلا يتبع الكاف النور الا

يكون الذي يكون موضوع بلائكم **حديث** العبد المرددة لا تمشي رواه
ابو نعيم في الطب ع ابي سعيد قال مثل صاحب محمد لم يزل يرواه
العبد تركه وهو ضعيف **وف الغاب حديث**
الغياورثة الانبياء ولم يبعث الله نبيا الا وهو عيب
في قوم يرويه ع انس مرفوعا وهو باطل ويرد ما ورد في
القرآن في قوله تعالى انا اردنا نوحا الى قومه والى عاد خاتم
معدودا والى ثمود اخاتم عالما ولولا رحمتك لم يهلك
وكذا رسالة موسى ام وعيسى وسائر انبياء بن اسرائيل
وكذا انبياء محمد وهم وانما حصلت لهم الغربة في الجمل بعد الهجرة
حديث غز القدم ونحوه اورد الدارقطني في الافراد عن
ابن عيسى قال كنت عند ابي عبد غز قومه فذكر حديثنا
وفي الاحياء انه لم يزل ينزل في بعض اشعاره فتام على
بطنه وعبد السوء يغز ظهرة قال الواقفي رواه الهيثمي
في الاوائل حديث عرسند ضعيف **حديث** الغنا ونبئت
النفاق في القبح كما نبئت الماء البقل فلكي النوى لا يصفق
وقال السيوطي اخرجه الديلمي ع انس و ابي هريرة **حديث**
الغنا رقية الزنا قال النووي في شرح مسلم هو من افشاء

امثالهم المشهورة انتهى ونسبه الغز الى الفضيل بن عياض **مطل**
وف الغاء حديث الفاحشة ما قرأت له عزاء الزكوة
ليده في شعبه وتعبه السيوطي بانه لا وجود له في شعب
وانما الموجود فيه فاحشة الكتاب شفاء من كل داء اخرجه
من حديث عبد الله بن جابر وفي كتاب الثواب لا يبيح بن
جابر عن عطاء قال اذا اردت حاجة فاقراء فاحشة الكتاب
حتى تحسبها تقضى ان شاء الله تعالى انتهى وهذا اصله في الثواب
ان السلي عليه من قراءة الفاحشة لغضا الحاجة وحصولها
حديث فاذا بالذلة الجور قال السخاوي لا اعرفه
حديث فاذا المحققون وفيه توطئة المحققين وحل
المنقول وهو معنى حديث ابي الدرداء رفعه امامكم ما
عقبته كنوذا لا يجوز ما المتفقون فانما ارد ان تخفف
شكوك العقبة قال الحاكم صحيح الاسناد **حديث** الفاحشوط
بالمنطق لم يرد بهذا اللفظ لكن في سنن ابي داود اخذنا
فالكه من فيك ورواه عنده البزار **حديث** في الله اكمل
ومما يكتسب قال السخاوي هو كلام صحيح وفي التزيين وفناء
بني عظيم قلت الا ان الذي يبيح مختلف فيه انه اسعيل او اخاف

وقد توقف فيه السيوطي **حديث** الفارما لا يطاق من سنن
المسلمين لا اصل له في بناءه بل بطل باعتباره فان
اعتقد ان النبي لم يرفع قدمه كما صرح في الشفاء واما قول
موسى ام فخرت منكم لا خفتكم فهو حكاية عما وقع له قبل
النبوة واما بوجه نبينا محمد مزار الكفار كما كان بطرقا
الفارما احرابان يدخل الفار ليرى الحنفى معجزة وابن
الحمل من الفار مع ان الفار لا يقال الا بعد المقابلة فمورد
والمقابلة في المقابل **حديث** فضل رجل على الشهد فضل القوام
على سائر الكلام فضل عثمان على الشهد فضل علي سائر
الانبياء وفضل شهر رمضان فضل الله على سائر العباد وقال
المسكون في موضوع **حديث** الفقر تحري وبه اشتهر قال ما
المسكون هو باطل موضوع وقال ابن تيمية وهو كذب **حديث**
فمن ساكت رب كاف وعقود الله وتلى من سكنت وقال ابن الربيع
ليس بحديث ومعناه صحيح بينه ما خوذ من حديث صحيح بخا
ومن توكل على الله كفاه لكن ظاهر هذا التفسير الاول كونه
الذي قد راعى العاطف **حديث** في اخو الزمان ينتقل بروم الى
النام وبروان نام الى مصر قال المسكون لا اصل له حديث

حديث في بيته يؤتى الحكم من الامثال المشهورة لا الاحاديث
الماثورة ذكره ابن الربيع قال الزركشي اخرج لعبد بن منصور
في سنة قال كان بين عمر بن الخطاب وبين ابته بن كعب ما
تداركوا في شئ فجملا بينهما ما زيد بن ثابت فانيه في منزله
فلما دخل عليه قال له عمر تيناك الحكم بيننا فقال في بيته
يؤتى الحكم ثم جلس بين يديه فقص بينهما ما وفي هذا المثل
فقه غريبة في حيوة الحيوان له مير **حديث** في الحكايات
البركات من كلام بعض السلف في حديث ذكره ابن الربيع
وفي رسالة الغنية سمعت الاستاذ ابا علي يقول قولهم في
الحكمة جبر بركة حركات الضواير توجب حركات السراة اقول
وفي التفسير اشارة الى ذلك حيث قال هو الذي جعل لكم الارض
ذولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وقال وان ليس لكم
الآماس وقال فاسمعوا الى ذكر الله وسابغوا الى مغفرة
واستبقوا الخيرات وهذا كله ادراك المعبراته والبركات
الباقيات الصالحات والدرجات العالية **حروف التاف**
حديث قلاد من حجر ليل هذا ان الشمس قال لا نعم قال كيف
قلت لا نعم من حين قلاد قلاد قال من حين قلت لا انهم ان

قلت نعم سارت الشمسية حسنة عام لم يعرف له اصل
حديث قدس العبد على ان يمينه بنتا الزهراء عدهم
قال الزركشي باطل نص عليه جماعة من الحفاظ كابن المبارك
والدث بن سعد ومن المتأخرين ابن الدث وقيل السخاوي
الزجج الصبراني حديث وانما به مرفوعا وسنده ابو نعيم
في المعرفة وفي الباب عن علي لا يصح من ذلك شيء او هو باطل كما
قاله ابن الدث وذكره الجوزي في الموضوعات **حديث** القراء
كلام الله غير مخلوق فمن قال غير هذا فقد كفر قال الضعيف هذا
موضوع قال السخاوي هذا الحديث من جميع طرق باطل وادوه
الجوزي في الموضوعات **حديث** قراءة سورة القدر قل اما
من القدر قال السخاوي لا اصل له والقدر قل هو الله اولها قل
وهي خمس اولها سورة البقرة ولكن المشهور من اربعة الكلام
والاخر من المعوذاتين **حديث** قصص الاطفال لم يثبت له
في كفيته ولا يثبت يوم له عن النبي ام قال السخاوي وما يثبت
من النظم لعنه بن ابي طالب وشيخنا فبطعها **حديث** قد
عثمان انه لما خطب في اوان جمع في اخلافه صعد المنبر فقال
الحمد لله تاريخ عليه فقال ان ابا بكر وعمر كانا بعد ان لهذا

لهذا المقام مقالا وانتم الالهام ففعال الخرج اخروج منكم الالهام
قول اول وسنا شكم الخطيب واستغفر الله لكم ونزل وحدهم
قال ابن الهام انما لم تعرف في كتب الحديث بل في كتب الفقه
حديث القلب بيت الرب قال السخاوي ليس له اصل في رفع
وقال الزركشي لا اصل له وقال ابن نجيم هو موضوع وفي البذل
هو كما قال اقول لكنه لم ينع صحيح كما رتبته في حديث ما هو
ارفعه **حديث** قد يكون مخلوقا حجة الخلاوة ذكره ابن الجوزي
في الموضوعات لكن ثبت انه لم كان يجب الحكماء والعلماء ذكره
ابن الربيع وفيه انه هذا صحيح معناه والكلام في ثبوت معناه
فقد قال السيوطي رواه البيهقي في الشعب والولي عليه السلام
امامة فكلهم ابن الجوزي موضوع مدفوع وروي الايلي عن
غيره عن رفعه الموم بخلق حجة الخلاوة ومن حرقها على نفسه فقد
عصى الله ورسوله لا يخرجوا شيئا من نعمة الله او لطبات على
انفسكم وعلواوا الشربوا واشكروا وان لم تفضلوا الزمكم
وسنده واه **حديث** فليس في التوفيق خبر من كثير العلم ذكره
الاحياء قال الواقفي لم اجده اصله وقد ذكره صاحب الغرر
في حديث ابي الورد وقال العقل بدل العلم ولم يخرجه

في هذه الشبهة وتوقف بعض المتأخرين باق ما ذكره في
الفرع ورواه ابن طاع كذا في الدرر ورواه
الضرائع عن ابن عمر بلطف قليل الحق فيه كثير العبادة
حرف الكاف حديث كاتك بالريا ولم تكن وبالآخرة
ولم تنزل قال السيوطي لم اقف عليه عرفوا واخرجه ابو
يعقوب عن عبد العزيز **حديث** كاتك من اهل البدر حنين
هو كلام يقال لمن يشايل وليس حديث **حديث** كان الله ولا
شيء معه وفي رواية ولا شيء غيره وفي رواية ولم يكن
شيء قبله ثابت ولكن الزيادة وهو قولهم وهو الآن على
ما عليه كان من كلام الصوفية ويشبه ان يكون من معتربات
الوجودية القائلة بالعينية المخافة للنقص بالمعنى في
المرتبة الشهودية وقد نقص به ابن تيمية والعقل لا يحسن
وضع الجملة الزائدة وان صححت فشا وبها انه تك ما يفتر
بحسب ذات الكمال وصفات الجلال عما كان عليه من القدرة
والقوة بعد خلق الموجودات كايشير اليه قوله تك ولقد
خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما منا
من الغيوب ان نحب ولا تعيب ولا ظلال ولا احوال والمفني ما

ما عد الكسراب بقيقه بحسب الظمان ما اوكها، نظيره هو ا
فليس للموجود الحادث يجب الوجود القديم حقيقة الوجود
نظر العارف والمخلوق ما ليس له وجود مستقل انا وصفه في
هذا قالهم الله ما في الموجود وليس في الارض غيره ديار
في مقام الجمع ويشير اليه قوله تك طرئ بالارواح وجه وقوله ام
اصدق كلمة قالها العوب قول البدي الاكبر في ما خلا الله بطو
اعانه وصل الى مقام جمع الجمع وتخلص عن حجاب المنع فلا تحجب
الكثرة عن الوحدة ولا الوحدة عن الكثرة كايشير اليه قوله
سبحانه وتعالى وما ريت اذ ريت ولكن الله ربه **حديث**
كان ام لا يجلس اليه احد وهو يصل الى خفيف صلوة وشال
في صاحبه فاذا فرغ توجه الى صلوة ذكر في الشفاء قال
الجلال السيوطي في شرح احاديثه قال الواقد في شرح الاحاديث
لم اجد له اصلا **حديث** الكريم اذا قدر عفا اخرجه اليه في
الشعب عن ابي هريرة رفته في مسنده مرموك ويغيبه ان
يكون موضوعا ولكن مشهور عن الزيادة وغيره وانا ابراه
عن عديته يعني لا اقول بوضعه ولا بشيئونه **حديث** كفي بالار
نصرة ان يرى عدوه يعطي الله قال السيوطي هو من كلام جعفر

على ما رواه الخياط في مكارم الاخلاق **حديث** الكريم حبيب الله
ولو كان فاسقا ونجس لعده الله ولو كان راحيا لا اصل له
بل الفقرة الاولى موضوع لمعارضتها بقوله الله ان الكتب
التي آتين الله لا يثبت الظالمين والفاشين من الظالمين والفاشين
حديث كثر الشريك الشريك لا يعرف له اصل **حديث**
الكلام صفة المتكلم ليس له اصل ومعناه صحيح ووافي لقوله كل
انا نير شمع بما فيه وقول ابن الربيع ليس على اطلاقه ليس
في محله واستحقاقه **حديث** الكلام على المائدة قال السخاوي لا
اعلم فيه شيئا نفيًا ولا اثباتًا له اصل يعني ما يدل على نفي صحة
الحديث والاعلان بانه لا آفة ثبت كلامه وم حال اكله
في كثير من الاحاديث ومنها حديث قل بسم الله وطر يمينك
ما يليك **حديث** كل احد يؤخذ من قوله ويرد الا صاحب هذا
القبر وهو قول مالك وارايد به النبي ام وذلك كونه
معصوما عن الخطا ولانه ما يطلع عن الهوى وكذا الحكم
سائر الانبياء وفي الصبر ان من حديث ابن عيسى رفعه يرفع
ما من احد الا يؤخذ من قوله ويدفع او رده الغزالي في الاحياء
بمعناه وقال طاهر احد الا يؤخذ من قوله ويترك الا رسول الله

وم وقال السيوطي رواه عبد الله بن احمد بن زائدة الزاهد طبري
كثرة عن ابن عيسى قال ما احسن الناس الا يؤخذ من قوله
ويدفع من النبي ام انتهى ولكن ينبغي ان يكون الرواية يؤخذ
ويودع او يؤخذ ونزع **حديث** كل حال فيها المقبول والمردود
الا الصلوة على فاتها مقبولة غير مردودة من الكلام عليه
في حرف الصاد من حديث الصلوة على النبي وم لا ترد وقال
المعقل بن عطاء انه ضعيف جدا لكنه لم يذكر في المخرجين جدا
ولا اظن له حديثا يكون له سند معتد **حديث** كل انا بما فيه
يطغى ليس حديث ومعناه يفيض ويسيل وفي المشهور كل
انا نير شمع بما فيه **حديث** كل بن آدم يتصور العصبية
ابيهم الا ولو قاطمة فانه انا ابوهم وعصبتهم قل ابن الجوزي
في العلل المتناهيّة انه لا يصح ويرد عليه انه رواه الطبراني في
الكبير عن قاطمة وكذا ابن حزم ابو يعلى وسند ضعيف والحديث
مرسل ولشاهد عند الطبراني وغاية انه ضعيف للموضوع
حديث كل بدعة ضلالة الا بدعة في العبادة في سنده كتاب
ومتهم **حديث** كل ثمان لابتة من ثمان غير معروف وكذا كلام
بعضهم الشيء ما شئت الا وقد ثبت لا اصل له **حديث** كل عام

ترد كوز بصنعة المجهول والارزل من كل سنة اذ ونة ومنه قوله
ومكنكم منيرة الارزل العرفال الزركشة هو من كل الحسنة
وفي معناه الحديث الصحيح في البخاري عن انس مرفوعا لايات
على افع زحان الا الذي بعده شترقة وفي اكبيرة الطبراني عن
ابن الرواد مرفوعا ما من عام الا ينقض الخيرة فيجب
النشر واخرجه الطبراني عن ابن بكس قال ما من عام الا يحدث
الناس بدعة ويميتون سنة حتى تمام السنة وتحت البدر
وماتا لونه في موت وقوا بها في السبعة مئة ومات ونا
بالميم وضما وفي الجامع الصغير ما من عام الا الذي بعده
شترقة حتى تلقوا ربكم واخرجه الطبراني عن انس مرفوعا وروى
احمد والبخاري والنسائي مرفوعا بلفوظ لايات عليكم عام
ولا يوم الا والذي بعده شترقة حتى تلقوا ربكم وروي نحو
ذلك من قول ابن مسعود قال ولا اعنى امير اخير امير الاما
خير ام عام ولكن علماءكم يذهبون ثم لا يجدون منهم خلفاء
ويحيون قوم يفتنون بزيهم وفي لفظ وما ذلك بكنزة الاطوار
وقلتها ولكن بذباب العلماء وبغلبة فسر ابن بكس قوله
اولم يروا اننا ناتي الارض نقتطعها من اطرافها حيث قال موسى

موت علمائها وفتحها ما وعزايه جعفر موت عالم احب الى ابيس
من موت سبعين عابدا ويقوتيه حديث ملوت قبله ابراهيم
موت عالم رواه الطبراني وابن عبد البر حديث ابن الرواد
ويؤيده حديث فقهه واحدا تدا على الشيطان من الى عاب
تقت ويحذري ان ذلك بمقتضى البعد عن زمان النبوة
فانه كمثل النور في عالم الظهور ويقوتيه حديث جبريل
قوله ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم حديث كل ممنوع
يخلق ليس بحديث ويدل على صحة معناه ما ثبت ادم
مرفوعا ولا تقربا هذه الشجرة حديث كنت نبيا وادم
بان الماء والطاين قال السخاوي لما وقف عليه بهذا اللفظ
فضلا عن زيادة وكنت وولد ادم ولما الماء ولا طين قال
العقلاء في بعض اجوبة ان الزيادة حفيضة وما قبلها
قوت وقار الزركشة لا اصل له بهذا اللفظ ولكن في الزركشي
مئة كنت نبيا قال وادم بين الروح والجسد وفي صحيح ابن حبان
والحكم عن الرباض بن سارية انا عند الله المكتوب خاتم
النبين وان ادم لم يجد في طينه قال السيوطي وزاد العوام
ولا ادم ولا ماء ولا طين ولا اصل له ايضا يعني بحسبناه

والأخوه جميع باعتبار معناه لا تقدم والحديث كنت أول الذين
في الخلق وأخوهم في البعث رواه ابن أبي خاتم في تفسيره
ويعرفهم في الدلائل عن أبي هريرة كما ذكره السيوطي وشاهد
في حديث مسيرة العجز بلفظ كنت نبيا وادم بين الماء
والطين الروح والجسد اخ جبريل والنجاري في تاريخه
ومحمدا الحاكم **حديث** كنت كشرا لا اعرف فاجبت ان اعرف
فخلعت خلقا ففرقتهم بين فرقوني قال ابن تيمية ليس كلام
النبية و لا يعرف له سند صحيح ولا ضعيف وبقوله الزركشي
والعقلاء لكن معناه صحيح مستغاد من قوله كذا وخلقوني
الجنة والانس الا لعبد و ان يعرفوا كما فسر ابن عكبان
حديث كن ذنبا ولا تكن راسا هو من كلام ابن ادم لا
وزاد لان الرأس يملك والذنوب يسلم ويقرب من معناه
قول بعضهم كن وطا و امش جابنا **حديث** كن من خيار النساء
على خذر ليس بحديث وانما اخبره عبد الله بن احمد في زوايد الزهد
عن اسماء بنت عميرة قال قل ليمان لابنة يانبة استوف بالله من شرار
النساء وكن من خيارهن على خذر فانك لا يسار عن الخمر
بل هو من الشر اسرع وفي التذكرة عن علي بن ابي حمزة عن ابي حمزة

طويل في النساء استغذوا بالله من شرار ما وكونوا على عذر
من خيارهن **حديث** في الامم **حديث** ليس الخرقه الصوفية لا
وكون الحسن بن علي بن ابي حمزة عن علي بن ابي حمزة عن علي بن ابي حمزة
انه بطا وكونه قال له فكم انت الذي ليس في شئ من طرقاتها ما يثبت
ولم يرد في خبر صحيح والحسن ولا ضعيف ان النبي لم يلبس الخرقه
على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من الصيابة ولا امر
احد من الصيابة بغيره فكونه وكل ما يروي في ذلك من غير ما يثبت فكل
ثم ان الكذب بالمفسر قول من قال ان عليا البس الخرقه الحسن بن
قانع انه الحديث لم يثبتوا الحسن بن علي سمعا فصار ان كسر
الخرقة وقال السخاوي ولم يتفقد بذلك شيئا بل بسوقه اليه
جماعة حتى من بسرا والبسرا كما لم يخالطه والذهبي بن جابر
والعلاني والعراقي وابن الملحق والبركان الحلي وغيرهم يشبهوا
بالقوم وتبطل بقرائنهم اذ ورد بسراهم لأمع الصحة المتفق
الكليل بن زياد وهو صحيح عليا رضي الله عنه في بعض الطرقات
اتصلا بالابو ليس العرقه وهو قد اجتمع به وعليه قلت وكذا
شبهه السامعي المتعارف بين الصوفية لا اصل له وكذا نسبة
الطافيه المنقطعة الى النبي لم يسلم له اصل عند علماء الاعلام

وكذا نسبة الحقة الى ابيس انه ام او حقه بقرينة الاول والآخر
عرو عليا سماء اليه وانها وصلت اليهم منه ويكلم جرافير
ثابت ولو ذكره بعض المتأخرين الكرام قاله اربعة طرق الصحة
ومتابعة الكتاب وسنة ومجانبة الهواء ومقاربة السماء
والعاقبة للمعقوب **حديث** لدوا الموت والبنو لم ياب قال الامام
الاحمد بن محمد بن ورثه الاسواق لا اصل له لكن رواه الباقون
في الشرح حديث ابي حنيفة مرفوعا ان عليا بن ابي طالب
ابواب الجنة يقول ذلك وهو عند الباقين حديث ابي ذر وهو
بمعناه وسند فيه ضعيفا ومجهول وعند ابي نعيم في الحديث
حديث ابي ذر وهو قفا ومنقطع هذا حديث مكرر ما ذكره
الشماع في ذوالسيوطي ورواه احمد في الزهد في الحديث
قال قال عيسى م فذكر **حديث** لسان اهل الجنة العربية له
والفارسية الدرية اورده صاحب الكافي عن الديلمي او ارد
العامرافيه لهن او حقه به الى الملائي المتولين بالفارسية
الدرية كلاهما موضوع فانه معارض بما في حديث صحيح في
احتموا العرب الثلاثة فانه عربية وكلام العربية ولسان
اهل الجنة عربية فقد اعني بطلب المولى ابن الكمال بانثارة

في حاشيته على التلويح قال قال اصبرانه الدرية بفتح الهمزة
وكسر الراء المحففة لفتح مدون المداين وبها كان يتكلم من بيت
الملك فمنسوب الى صاحب ياب انه انتهى ثم قال المولى ومن وع
انها منسوبة الى الباب نفسه يعني باللغة الفارسية فانه الـ
معناه ورفقه وهم انتهى ولا يخفى انه لو صح الحديث لم يلفظ
منذ وق ضبطه لكاه اوله ان يضبطه بفتح الراء وتشديد
الراء لعلنا للغة الفارسية بالكلمة المشبهة بالذو في اللطافة
اللفظية والظرفية المعنوية وكذا موضوع ما ذكره بعض
متأخرينا من العجم انه ورد في الكلام القدسي باللسان الفارسي
چه كنم با اين كناه كاران كه بيا مرزم يعني ايست افضل
هو لا المذنبين الا ان اغفر لهم **حديث** لسف حجة اللوب
كيدى وفي رواية صحيحة قد لسف فلا جلب لاهول راء
الا الجيب الذي شفت به فانه علق وتر ياقه وانما
اشد بين يدي النبي وم فلا اصل له قال ابن تيمية وما شئنا
ان ابا محضورة اشده بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وانه
تواجد حقه وقعت البردة الشريفة عن كتفيه فتعاسها
اصحاب الصفة وجعلوا رفاقه ثيابهم كذب باتفاق اهل

العلم بالحديث وما روي في ذلك موضوع وقال السيوطي رحمه
الله عليه من حديث انس قال تفرقة به ابو بكر عمار بن اسحاق
قال الذهبي كانه واضع قال الدمشقي ورواه ابو طاهر
المقدسي من حديث انس وذكر صاحب العوارف انه لم يسمع
بخصرة البنيان فتواجد النبي ام وتواجد اصحاب الكرام فيه
سقط رادوه عن منكره فلما فرغوا اولى كل واحد الى مكانه
ثم قال ام ليس بكم من لم يسمع عند السماع ثم قسم رده
على من حضر اربعة اقسام فموضوع موضوع كاذب واضع
عمار بن اسحاق فان باقية الاسناد ثمة يمكن ان قال الذهبي
وغيره وهو ما يقطع بكذبه **حديث** اللعيب بالخارج مجلبة
وهو قول ابراهيم الخواف في لعب بالخارج الطيارة لم يمت
حتى يزوق الم الفوق في المرفوع عن ابي هريرة قال راى
رسول الله ام رجلا يتبع جماعة فقال ليطأ في بيت شيطانة
اخرجه البخاري في الادب المنفرد وابوداود في مسنده
سننه والبيهقي **حديث** لعن الله الداخل فمنا بغير نسب
والخارج فمنا بغير نسب قال السخاوي ويصدق له شيخنا
يعني العقلاء ولم يذكر شيئا ولا شواهد ثابتة كحديث ان

ان من اعظم القرب ان يدعى الرجل الى غريب ابيه الحديث رواه
البخاري وغيره رواية مزادة حتى الى غريب ابيه وهو يعلم انه
غريب ابيه فاجنب عليه حرام وتواشع ما رواه مصعب بن
مالك بن انس ان قمر انتب الى بيت النبي ام يعني بالباطل
ليضرب جزا وجميعا ويستهزئ ويحسب طويلا حتى يظهر ثوبه
لانه استخاف بحق النبي ام انتهى والحاصل ان الحديث موضوع
باللفظ الذي تقدم ومعناه صحيح والله اعلم **حديث** لعن الله
المفني والمفنة له قال النووي لا يصح ذكره السخاوي والارش
وسكت عنه السيوطي **حديث** لعن الله الغرور على السروج لاصل له
حديث لعن الكذاب ولو كان ما زحا قال السخاوي ما علمت
في المرفوع قلت لكن ورد انه افزع ولا قول الا حقا
حديث لكل بلوى عون لاصل له قال ابن الربيع هو صحيح
المعنى ولعله اراد ما ورد في كل داء دواء **حديث** لكل حجة
اجرة لاصل له قال ابن الربيع هو صحيح المعنى ايضا وكانه
اراد لكل بيت اجارة ولو حجارة **حديث** لكل زمان زمان
دولة ورجال من قولك وتلك الايام ندوا لها بين الناس
وقولهم فيوم علينا ويوم لنا ويوم لنا ويوم نسطر ارجح

ابيه عيسى بن ابي الطغفيل موقوفاً على الكرم مقام مقام والكرز زمان حال
حديث للكرز لقطه لاقطه يوم كرام بعض السلف ويؤيد
 من قوله ومالك بن النخعي في حديثه وهو ما تقدم
 به **حديث** للكرز في افة وللعلم اقام من كلام الاعلم
حديث للكرز في حديثه من جده وجره وجره وجره وجره
 قوله ان الله لا يضيع اجر من احسن **حديث** للبيت رب تعجبه
 قال عبد المطلب لا برهة ابر جيش الفيل لما سأل ان يرثه
 ابله فقال سألته فاكرو ولم تسألني الرجوع عن قصدي البيت
 مع انه شر فكم ذكره السيوطي وغيره **حديث** ولا تدرى حق وان
 جاء على فرس ذكره ابن الربيع في الامام احمد انه قال حديثه
 يدور في الاوقاف والاصل لها او لها قوله لسالحي وان
 جاء على فرس والثاني يوم خلكم يوم صومكم انتهى وهو غير منقطع
 بعد ما ذكره عن شيخه البخاري حديثه لسالحي رواه احمد
 وابوداود في المسانين به على موقوفاً وسنده جيد كما قال المرفق
 وبتبعه غيره وسكت عليه ابوداود وكون قال ابن عبد البر انه
 ليس بالرفق انتهى وقال السيوطي قال المرفق حديثه لسالحي
 صح وان كان على فرس لا يصح انتهى هذا الكلام عن احمد فانه

فانه اخبره عن سنده بسند جيد رجاله ثقات قال السيوطي واخبره
 احمد بن الزاهد عن سالم بن ابي الجعد قال عيسى بن مريم ان لسالحي
 صح وان اتاك على فرس طوقاً بالفضة واخبره البخاري
 في تاريخه بطريق ابيه يروى عن انس بن فروخ ان اتاك سالماً
 بالاكفية فقد وجب الخصال ولو بشئ مرة انتهى وسيأتي يوم
 صومكم **حديث** لما خلق الله العقل تقدم عليه الكلام في ان الله
 لما خلق من عرف النمرة وقد قال الزكري في هذا المتنوع بالانفاق
 قال السيوطي تابع في ذلك الزكري ابن تيمية وقد وجدته له اصلاً
 في الحاشية اخبره عبد الله بن احمد بن زوايد بسند قال حديثه
 على من سلم حديثاً حديثاً جوف حديثاً حاكم بن دينار عن
 برقه لما خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر
 ثم قال ما خلقت خلقاً احب الي منك بك اخذ وبك عطى
 وهذا من سبل جيد الاسناد وهو في مجموع الطبراني في الاوسط
 حواصل من حديث ابيه يروى بالسنادين ضعيفان **حديث**
 لما غلبت النية ام اقلعت محاجر عينيه ان ارتفعت عياه
 حدقة فشره فورش علم الاولين والاخرين وذكره في
 قال النووي لا يصح وكذا ما ذكره الشيخة من انه شرب من ماء جمع

في سترته ثم عند غلم فلم يقصر شربه وخرج ما نفق ثوار بناها
افتداه به يلهو بهذا الكلام بطا اصلا وفعلا **حديث** لهدم الكعبة
جاءوا انهم من قتل السلم قال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ
ولكن في معناه ما عند الطبراني في الصغير عن انس رفته يافى
مينا بغيرتي فكانا هدم بيت الله **حديث** لوجس احمد بن حجر
لنفعه الله به قال ابن تيمية انه موضوع وقال ابن القيم هو من
كلام عبا والاحصام الذين حسنوا بالاحجار وقال العسقلاني
لا اصل له ونحوه من بلغة شيخه في فضل فعله امانا
ورجاء ثوابه اعطيه الله فذكر وان لم يكن كذلك قلت وقد
ذكر عبد العزيز بن جماعة في منكره الكبير من غير سند ولا اسناد
وروي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل قاضها امانا
ورجاء ثوابه اعطيه الله فذكر وان لم يكن كذلك انتهى وكان
تحمله حرف الهمزة المحببة ولكن اخبر اليه المصنف كالاخيه ولسانه
البحر عنه في حرف الهمزة على وجه الاستيفاء **حديث** لو خسر اللوط
بماء البحر لم يحزن يوم القيمة الا جنبا السند الا يلقى حديثه في
موضوعا به وروي بغير هذا اللفظ وقال السخاوي وهو كلام في
معناه بط **حديث** لو صدق السائل ما افزع مزودة روي بطرق

طرقا عن عمار بنه وغيره مرفوعا قال ابن عبد البر ما ينشد بالبيت
بالقوية وقال ابن المنذر الاصل لو قال العسقلاني لا يصح ولفظ
هذا الباب في ذكره السخاوي وقال احمد الاصل له ذكره الزركشي
ولكن ورد بمعناه حديث يقر به في معناه لولا ان السالكين
يكذبون ما افزع مزودة وهم رواه الطبراني في الكبير عن ابيه امانه
مرفوعا **حديث** لو عاش ابراهيم لكان نبيا قال النووي في
تهذيبه هذا الحديث بط وجسارة على الكلام بالمغيبات
ومجازفة وهجوم على عظيم وقال ابن عبد البر في تهذيبه
لا ادري ما هنا فقد ولد نوح وعمر ابنه لا يخفى اذ لم يكن
للكان نبيا لانهم من ولد نوح انتهى وعمر ابنه لا يخفى اذ لم يكن
الاكابر اولاده الصبية لنبيا لا مطلقا فرتبه مع ان الكلام
في الحصصية الخيرية لا في الكيفية اذ لم يلزم من كون ابراهيم ولدا
بنينا نبيا ان يكون ولدا لم ينج نبيا واذا اخبر الصادق
وثبت عنه النقل الموافق فلا كلام فيه عارضا فيه قد اخرج ابن
حاجه وغيره من حديث ابن عباس قال لما مات ابراهيم بن النبي
قالوا ان له مرضا في الجنة ولو كان لكان صدق نبيا ولو كان
لا اعتقت احواله من القبط وما استرقا قطي الا ان يكونه

ابا شيبة ابراهيم بن عثمان الواسطي وهو ضعيف لكن له طرق ثلثة
تتفقون بعضها ببعض ويشير اليه قوله ما كان محمد ابا احد
من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فانه يؤمن اليه بالة
لم يعيش له ولد يصل الى مبلغ الرجال فانه ولد له في حديثه يقتضيه
ان يكون مثلكا يقال الولد ستر ابيه ولو عاش وبلغ اربعين و
نبيا لزم ان لا يكون نبيا خاتم النبيين فان قول ابن حجر المكي
وثنا ويل اية الغيبة الشرعية لا تستلزم وقوع المقدم ان
انكار النور ويكافى عبد الله لذلك فلو لم يظهر هذا القول
ويؤلف فيه حديثا اذ لا يفهم الا ما قال الجليل في حديثه هذه
المقدمة وانما الكلام على فرض وقوع المقدم فافهم والله اعلم
اعلم ثم يقرب من هذا الحديث في المعنى حديثا لو كان بعد يمينه
لكان عمر بن الخطاب وقد رواه احمد والحاكم في حقيقته بن عامر
مرفوعا قلت ومع هذا لو عاش ابراهيم وصار نبيا وكذا لو صار
عمر نبيا لكانا في اتباعه ثم كونه في الحضر واليس فلا ينافي
من قوله خاتم النبيين اذ المعنى انه لا يات بعده نبى يسبقه ملكه
ولم يكن من امته ويقوى حديثا لو كان موسى حيا لما وصى الا
اتباعه **حديث** لو علم الله في الخفي ما في غير الاخر من اصحابهم

وزرية توحده الله ولكنه علم ان لا خير فيهم فاجتنبهم مروى عن ابن
عيسى مرفوعا بلا سند ولا صحيح فذا احد وكل ما ورد فيهم من صحيح
او قبح بطل وما ينسب لقوله فيهم من غيري بل في مناقب النبي
عليه السلام اربعة لا يعسا الله بهم يوم القيمة زهد خص وتقوى
جندی وامانة امرأة وعبادة صبي وهو محمول على الغالب
ذكر السخاوي **حديث** لو كشف الغطاء ما ازدت يقونا
قول عامر بن عبد الله بن عبد قيس على ما ذكر القشيري في رسالته
والمشهور انه من كلام علي وقد بينا معناه في محله الاول به
حديث لو كان الدنيا دما عيطا الى طرفي الكاف قوة الموتى
حللا ولا غط الكاف نصيب الموتى حللا قال السخاوي لا يعرف له
السناد وقال الزركشي لا اصل له وسكت عنه السيوطي كون
معناه صحيحا لانه يكون مضطرا فيكون اكله حللا **حديث**
لو كان الارز رجلا لكان حليما قال ابن القيم في الهدى النبوي
هو موضوع وتبعه المعقلان فقال دعوه موضوع وان كان يحكي
على الالة وكذا احاديث الارز موضوع كلها قلت قد
تقدم على دفعه كيد طعم الدنيا التهم في الارز اخرج ابو نعيم
في الطب النبوي والديلمية **حديث** لو كان الحضر حيا لزارنه

قال الى فوط العصفرة لم يثبت مرفوعا وقال الحافظ المحض
لا يوفيه اسنادا وانما هو من اخلاف بعض الكذابين انتهى
فقول الشيخ ابن عطاء في لطائف المائق لم يتعقبه أهل الحديث
محمول على عدم وصول كلام الائمة اليه وقد علم كل اناس من
حديث لولاك لولاك لما خلقت الافلاك قال الصفات
انه موضوع كذا في الخلاصة لكن معناه صحيح فقد روي اليه بلخ بن
عيسى مرفوعا اتان جبرئيل فقال يا محمد لولاك ما خلقت الجنة
ولولاك ما خلقت النار وفي رواية ابن عساكر لولاك
ما خلقت الدنيا **حديث** لو منع الناس عن فت البعر لفسدوا وقالوا
ما نبتا عنه ولا توفيه شئ وذكره في الاحياء وقال المراء لم يجد
قلت ويؤخذ معناه قوله لا تقرب هذه الشجرة وقول
الشیطان ما نبتا كما ركبما هذه الشجرة الا ان يكون ملكين
او يكونا من الخالدین **حديث** لو وزن خوف المؤمن وجاؤه
لا اعتدلا الاصل له في المرفوع وانما يؤخر عن بعض السلف كذا
في المقاصد قال الزركشي الاصل له قال السيوطي رحمه الله
اعرف زوايد الزهد عن ثابت بن النسيان قوله لا تقرب لانا سوا
وحيث معناه في باب الخوف والرجاء من شرح علي بن حمزة

حديث لو يعلم الناس ما في الجنة يشربوا ولو بوزن ذره
رواه الطبراني في الكبير من حديث مسلم بن سليمان الجنازي
بسند الى معاذ بن جبل مرفوعا والجنازي كتاب ذكره سخاوي
وقال الزركشي رواه ابن عدي من حديث معاذ بن جبل وهو صحيح
وقال السيوطي بل هو موضوع **حديث** اللوا يكلم على كرم الله
وجبه يوم القيمة قال الانطاك في خاشية الشفاء ذكره ابن
الجوزي في الموضوعات **حديث** ليس لفا السحابة وقال له
السخاوي بعد ايراد حديثه معناه وبالحكم قد قال القائل
انه ليس لهذا الحديث اصل وقال المستطوف القدراس
مكن انتهى وقال المنوفي حوته الكوفي الهروي وليس
كذلك وقد صرح جميع محققي الحفاظ بانه منكر موضوع
لا اصل له قلت والحديث رواه الطبراني وغيره من حديث
معاوية بن جبر مرفوعا به لكن سنده ضعيف وهذا كلام
الحاكم انه غير صحيح ولا معتد واخرج البيهقي في السنن وفي
الشعب النبوية انه مرفوع الى جدياب الحيا فلا غيبته له
قال السيوطي انه ليس بالقوي وقال مرة في السناد ضعيف
انتهى فيحصل انه غير موضوع بل ضعيف لانه اوجس لغيره

بناء على تعدد طرقه **حديث** ليس للموت راحة دون لقاء رب
رواه محمد بن يونس في قيام الليل له عز وحب به عليه في قوله
وفي المرفوع انا المستريح في غفلة ذكره السخاوي **حديث**
لعمري مع الموت لا يسع فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل يذكره
الصوفي كثيرا وهو في رسالة القسبة يمكن بلقظ له وقت
لا يسع فيه غير ربه قلت ويؤخر منه ان زاد بالملك
المقرب جبرائيل وانبأ في المرسلة الجليل وفي ايامه الى مقام
الاستغراق باللقاء المعبر عنه بانكروا المحج والفتا **حرف**
الميم حديث ما اخاف على اتية اخوف غير ما في النساء
والخمر يقض السخاوي ولم يتكلم عليه قال ابن الربيع انا
لغظه فلم اجد له سندا واما شواهده فكثيرة جدا انعم عند الديلمي
بلا سند عن رفقته ما اخاف على اتية فتنة اخوف على الناس
والخمر **حديث** ما اعلم ما خلف جداري هذا قال العقلاء لا
اصل له **حديث** ما اقل سمين من كلامه الخاف في وقت محمد بن حسن
وذكروا لانه لا يخالف من ان ياتم له في اوله نياة وشم
لا ينفق مع الهم واذا خلا منها صار في حمة البهايم واشد
الشيخ سيف الدين البخاري يقولون اجسام المحبتين نصوة و

وانت سمين لست غير رائى فعلت ان الحب خالف طبعهم
ووافقه طبعه فصار غدا **حديث** ما اقل صاحب عيال قضا
رواه الديلمي في سننه عن ابي هريرة مرفوعا وقال ابن عدي
هو عن النبي وم منكر انا هو من كلام ابن عيينة **حديث**
ما انصف القارئ المصلحة قال العقلاء لا اعرفه وبغني
عنه قوله وم لا يجدر بكم على بعض بالواقع وهو صحيح
حديث البيضا في الموطأ وابي داود وغيرهما **حديث**
ما اوتى قوم المظن الا هموا العمل كذا في الاجاب وقال
العراق لم اجد له اصلا ولعل المراد بالمنطق الجد **حديث**
ما اتخذ الله من ولي جليل ولو اتخذوه وليا لعل في لواراد
الله اتخاذهم وليا لعل في ثم اتخذوا وليا او اذا اتخذوا وليا
لعل في المعنى الاول لسالكين المريدين والثنان للجنود بان
المرادين لكن لغظه ليس بنائب وقال السخاوي لم اقف عليه
مرفوعا **حديث** ما العبد عبد الا خطر عليه العلم والادب قال
في الميزان هو باطل **حديث** ما بدئ بشئ يوم الاربعاء
الا ثم قال السخاوي لم اقف له على اصل ويعارضه حديث
جابر مرفوعا يوم الاربعاء يوم نحس مستمر اخرجه الطبراني

حديث ما رفع احد اهل اوقاف قدره الا وانقص عنه قدره
بازيد ليس في الرفع لكن جاء نحوه في مناقب الشافعي ليس في له
ما كرمه احد اوقاف قدره الا انقص منه قدره بمقدار
ما كرمته **حديث** ماضاة مجلسي سمحان بن ارجح الدليل على الاستدراج
الحسن برفوعا واخرجهم اليه في الشعب في قول ذي النون
المصري بعينه **حديث** ما عاقبت من اعطى الله فيك بمن ان يطيع
الله فيه بيقض له السخاوي ولم يتكلم عليه **حديث** ما عند الله اعظم
شئ اعظم من جبر القلوب قال السخاوي لا اعرف في الرفع **حديث**
ما عند الله من ولي ولده قال شيخنا لا اصل له قلت بل هو موضوع
في مناه وبطله معناه **حديث** ما عرفت النية في الحديث
الا انه قال الخطيب لا يخف من فوعا وانما هو قول ابن ابي رازي
حديث ما عرفت شئ الا ان يسمع من الحديث الصحيح عن النبي
عليه السلام ان لا يرفع شئ من الدنيا الا ووضعا اخرج البخاري له
حديث ما فضلكم ابو بكر بفرض صوم ولا صلوة ولكن بنية وقر
في قلبه ادسكن وبث واستقر في ذكر الموت وهو في الدنيا
وقال الامام لم اجد من رفوعا ويوعده الحكيم الترمذي في النوادر
في قول بكر بن عبد الله المحلة **حديث** ما كثر اذان بلدة الا قل بدوا

ما اخرجهم الا بطل ما كثر في الحديث ما عرفت بنية بكر
اذانها الا قل بدوا موضوع **حديث** ما كثر مرة شتم الجوزة ليس
بحديث **حديث** ما امتلكت دار من الدنيا جرة الامتلاك
فما جرة قال الواقي رواه ابن عبد الله بن المبارك عن عكرمة
بن عمار بن يحيى بن كثر من اهل الجيرة بفتح الحاء والمهمل وكسوة الجوزة
السرو ومنه قوله في وهم في روضة بجزيرة الذي يستروا والجوزة
الومع ان كل **حديث** ما من ليل الا نيا دي تناويا اهل القور
من تعبطوا فيقولون اهل الما جدم بوجده اصل **حديث** ما من
جماعة اجتمعت الا وفيهم ولي الله لا لهم يدرونه ولا يورثون
بنفسه لا اصل له وهو كلام بطاقان الجماعة قد يكون في آراءهم
على الكفر والفجور وكذا اذكره بعضهم ولو صلح عنده في الشاوي وروايع
عنهم **حديث** ما من بنية بنية الا بعد الاربعين قال ابن الجوزي
انه موضوع في ذكره الزركشي وكسب عنه السيوطي قلت ويجازى في
قوله في جيرة وانيته الحكم حيتا وقوله في يوسف واوجنا اليه
لشئ بينهم بامرهم هذا الاية ولو ثبت يحكم على القالب **حديث** ما كان
في اليسر بالسر في الغيبة في حسنات العبد في الاحياء وقار
العراق لم اجد له اصلا واليسر غفنيان او بضم فسكون اليسر

والمراد به الخطب الناس ونحوه **حديث** ما وسعني ارضي ولا سمائي
ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن في الاحياء وقال العراقي لم ار له
اصلا قال ابن تيمية هو مذکور في الاسرائيليات ويسمونه ابناء
عمر النبى وام في الذيل وهو كما قال ومعناه ومع قلبه لا يابا
بشيء ومحبته والآفاق تقول بالحدود كقول الزركشي ومعناه
الملاحدة وقال السيوطي ارجعه احمد بن محمد بن محمد بن
منبه ان الله فتح السموات فخر فيل حتى ينظر الى العرش فقال فيل
سبحانك ما اعظم شأنك يا رب فقال الله تعالى ان السموات والارض
ضعفت عن ان يسعني ووسعني قلب عبد المؤمن السبع الملقين
استقى وفيه ايات الى قولك في انا عرضنا الامانة على السموات
والارض فلم يقبلن والجبال فابدين ان يحملنها واشفقن منها وحملها
الانسان **حديث** من مسلا ولا تبالي قال السخاوي لا اعلم به
اللفظ قلت ومعناه صحيح لقوله الله ولا تقوتن الا وانتم
مسلمون **حديث** المجرة باب السماء ذكره في النهاية من غير
وحديث المجرة مكتبة وهو معنى حديث جبك الله يعني ويقيم له
حديث المحسور من روقا يقي له السخاوي ولم يتكلم عليه قلت
لان لها حسدا وانه رفع سانه اذا كان شاكرا لانهم يقولون

ل

ل

منه لفق شكرتم لا زيد لكم **حديث** مداد العلماء افضل من ماء
الشهداء قال الخطيب موضوع ذكره الزركشي وقال هو من كلام
الحسين البصري وروي مرفوعا بلفظ جبر العلماء بدم الشهداء في
عليهم وقال السخاوي ورواه ابن عبد البر من حديث ابن الجوزي
ابن الدرداء مرفوعا تونز يوم القيمة مداد العلماء بدم الشهداء
والخطيب في تاريخه من حديث تافع بن ابي عمر رفعه وزنه جبر العلماء
بدم الشهداء في تاريخه عليهم وفي نسخة محمد بن جعفر اتهم بالوضع
قلت ومعناه صحيح لان نفع ولم الشهداء قاصر ونفع قالم العلماء
متفق حاض **حديث** المراء بسعد لا يابيه وجده هو يعني
حديث من رباط ابيه فله لم يسرع به نسبة فلكا ويمكن ان يراو قال
ولا يجده ولا يكدّه وقد ضبط حديث لا يرفع في الخبر منكم الجذ
يقع الجيم وفي رواية بكسر **حديث** المراء على بن خنيس فينظر
بما يخال رواه ابو داود والترمذي وحسنه غيرهم من حديث
ابن حنبل مرفوعا قال الزركشي فاقطع ابن الجوزي قلاده
في الموضوعات **حديث** الرض ينزل جملة واحدة والبر ينزل قليلا
قليل قال السخاوي رواه الحاكم في تاريخه والخطيب في المتفق
والدليل من طريق الحارث بن عبد الله الصفار عن عاتكة بنت

مرفوعا وهو باق الصفاة اتم بالوضع وقد قال الخطيب عقيب
ايراد له انه اخطأ وفيه قطيعا وانما امر الشيعا ولا يثبت
عنه النبي لم يوجب من الوجوه ولا غير الصحابة وانما هو قول
عروة بن الزبير وقال السيوطي رواه الدليمي والحاكم في المستدرج
من طريق عبد الله بن حارث عن عاصم مرفوعا انتهى وكلام
يعقوب انه غير موضوع كما لا يخفى **حديث** المرفوع في النبي صلى الله عليه وسلم
تكملة لنفسه صدقة ونوم عبادة وقوله من جانب الجانبين
في سبيل الله قال العسقلاني انه ليس بثبت **حديث** من الرتبة
اما من الغل قال النووي في شرح المذهب انه موضوع قلت
لكنه رواه ابو جعفر الله القاسم في القاسم بن عبد الرحمن بن موسى
بن عيسى قال لم يسمع قطاه مع راسه وقوله من الغل الحديث موقوف
الا انه في الحكم مرفوع لان قوله لا يقال بالرأي وقوته ما روي
مرفوعا في نه الفدوس من حديث ابن عمر بن بكير بن عبد الله بن جعفر
يعلم به في فضائل الاعمال اتفاقا ولذا قال الثماني في مسند الرتبة
مستحب او سنة **حديث** من العندين بباطن النملية السبائين
بعد قولها عند سماع قول المؤمن ان شهد ان محمدا رسول الله
مع قوله شهد ان محمدا عبده ورسوله حديث باه رباه بالاسلام

ديننا فمحمدا نبيا ذكره الدليمي في مسند الفدوس من حديث ابي بكر
الصديق ان النبي لم قال من فعل ذلك فقد حلت عليه فاعني
قال السخاوي لا يصح واوردته الشيخ احمد الترمذي في كتابه
الرحمة بسند ضعيف فيه ما يمل مع انقطاع عن الحضرم وكلام
مروي في هذا فلا يصح رفعه البتة قلت واذا ثبت رفعه على
الصديق فيكون العمل بقوله لم عليكم بسنة وسنة الخلفاء
الراشدين وقيل لا يبعد ولا يثبت في غرابته لا يخفى على ذوي
النهي **حديث** المصاب مفتاح الارزاق مرجع السخاوي ولم يكلم
عليه قلت وهو محتمل في المنفعة احتمالا من احداهما انه تكبيره
في مهينة ويعوضه خير منه كما يشهد له حديث اللهم اجزني في
مصيبتي واخلفني في خيرتها وانما بينهما ما استشهد به قولهم
مصابيت قوم عند قوم فواتروني اللطائف موت الخيرة عوس
الكتاب **حديث** مصارعة ام اباجيل لا اصل له كما ذكره الخطيب
في خاتمة الشفاء **حديث** مصراطيب الرضين ثرابا وعجما اكرم
العلم انيسا با قال العسقلاني يذكر معناه من عمرو بن العاصي
والاعرف مرفوعا انتهى وعلق المراد بعجما اليهود والنصارى
لانهم منسوب يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم الحلي **حديث**

مصر كنانة الله فراضه ما طلبا بعدوا الا بملك الله وكنانية
السهم بالكم جلية من جلد لا خرب فيه او بالعكس على ما في النسخ
قال السخاوي في الحديث بهذا اللفظ وورد بعينه احوال
لا يصح من شأنه كمن في صحيح مسلم عني في مرفوعنا انكم لتسفيحوا
ارضنا بكم في القبر اطرافا ستوصوا باصلها خيرا فان لم دقة
وجاء قال الزاهد في الرحم باعتبار ابر والذمة باعتبار ابراهيم
ابن النبي ادم وقار العقل ان اراد بالذمة العهد الذي في قوله
في السلام ايام غرقان مصر فتحت صلي في الحديث من اعلام نبوة
فتح مصر واطلا اهلها العهد وكذا قال الزركشي لا اصل له لكن
في الطبقات من حديث كعب بن مالك اذا فئت مصر فاستوصوا
بالعقب خيرا فان لم دقة واصل في سلم وقار السيوطي في كتاب
الخطوط يقال ان في بعض الكتب الالهية مصر في ان الدليل ان
اراد ما بسوء قصه الله وعي كعب الاخبار مصر بله معا فانه
الفتن من اراد ما بسوء كنه الله على وجهه وعني في الكتاب
اهل مصر الجند الضعاف ما كاد يعم احد الا كفاهم الله مؤنة
قال تبع بن عامر الملاحة فاجرت بذكر معاذ بن جبل فاجرت في
ان بذكر اخبر رسول الله م وقد ورد لفظ كنانة في النسخ

في النسخ اخبره ابن مسعود عن عوف بن عبد الله بن عتبة قال قلت
فيما اتزل الله على بعض الانبياء ان يقول انتم كنانية فاذا
خفت على قوم ربيتهم ما بسهم **حديث** المضمضة والانشاء
تتلى في بيضة الحب موضع مناه وان كان صحيح المعنى عندنا
حديث المعاصي تنزل النعم قال السخاوي لم اقف عليه يعني
مرفوعا والآفة كلام كثير من السلف وقال الشافعي اذا كنت
في نعمه فارعا فان المعاصي تنزل النعم ذكره ابن الربيع و
يؤيده في المعنى قوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا
ما بانفسهم وقوله انك فقلت بانعم الله فاذا انما الله لك
المجوع الاله **حديث** المعصية بيت الداد والحيث في الداد
وهو من كلام حارث بن كلدة طبيب العرب ولا يصح رفعه الى النبي
وفي الاحياء مرفوعا البطنة اصل الداد الداد والحيث اصل
الداد وعودوا وكل جنس ما اعتاد وقال العراقي لم اجد له
اصلا وكذا حديث المعصية حمض البذر والعروق البسالة
واردة الحديث قال الدارقطني لا يعرف هذا من كلام النبي
وانما هو من كلام عبد الملك بن عبيد بن الجعد وقال الزركشي في
الحديث الاول لا اصل له وانما هو من كلام بعض الاطباء وقال

السيوطي اخرج ابن ابي الدنيا في كتاب الصحة عن عروب بن مثنى قال
الاطباء على ان راس كل الطب الحمية قلت واجتفت الحكماء
على ان راس الحكمت الصحة واخرج البخاري ومحمد بن عايشة
مرفوعا الا انهم دواوا المعدة بيت الداء وعقودوا بدنا ما افادوا
والا انهم بفتح فسكون الحمية **حديث** معتم الصبيان اذا لم يولد
بينهم كتب لهم القيمة مع الظلمة من قول كحوا وهو سيد الناجين
في اهل الانام **حديث** المغتاب المستمع شريك في الاثم ذكره
في الاحياء ولم يخرج به الواقفي فلا يعرف له اصل في مناه الا انه
صحيح في معناه اذا كان المستمع يسمع برضاه ففي الطرائف
عن ابن عمر مرفوعا نهي الغيبة وعن الامام في الغيبة والشرط
ولا يغيب بعضكم بعضا الا به وقد ورد من اغتبه عنده اخوه لم
يكن يفرقه وهو يستطيع فخره اذ لا اله الا الله في الدنيا والآخرة
رواه ابن ابي الدنيا في ذم الغيبة عن انس **حديث** المقل حجة
السخاوي ولم يكلم عليه وقال الربيع ولم اعرف معناه قلت وقد
ذكره القاموس لمعانه منها البطا والفسق والفوضى في الماء
وغیره كما قال بالقلم الكندر الذي يتدحس به اليهود والظلم
ان المناسك في هذه المقام وهو مثل الذباب في الطعام وهو

و

وهو غصه وقد تقدم عن المغرب ان قدس اذا وقع الذباب
في انا واحدكم فامقلوه صحيح مرفوع واحا فامقلوه ثم امقلوه
مرفوع مصنوع **حديث** المقام في الملكة سعادة والخروج من
شقاوة لا اصل في المرفوع **حديث** مقلوه من زادوا ولم يكثر
قال السخاوي لا اعلم في المرفوع قلت لكنه ثبت النهي عن
التجشؤ وهو ان يبرز في سوم شيء ولم يرد شرؤه **حديث**
من ابتلع بيلتين فليختر اسلاما وهو معنى قول عايشة
ما خيرة رسول الله هم بين امرين الا اختار اسلاما ما لم يكن
انما **حديث** من امت عليه اربعون سنة ولم يغلب فيه على ستر
فليختر الى النار اخرج الاذوي بسنده الى ابن عجلون
مرفوعا و اشار اليه الخطيب حيث قال عجيب في المؤلفات تفرغ
وعلمه الوضع للاحية عليه قلت ان كانت العلامة على السناد
فتم والآفليس في معناه ما يدل لبطلا معناه وفي بعض
الفاظ العامة فالتمت خبر له ويؤيده حديث من لم ير عوف عند
الشيب ولم يستح من الغيب ولم يخش الله في الغيب فليس الله
فيه حجة ذكره الديلمي بلا سند وعنه جابر مرفوعا وما حسن
قول بايزيد عماري وجهه من المرات ظهر الشيب ولم يذهب

الغيب ولم اورع في الغيب **حديث** من اراد ان يؤمن بالله
على بغير هداية فليمنه في الدنيا لم يوجده اصل كما في الخبر
ومعناه صحيح استفاد من قوله وم من علم ما علم وترى الله
علم عالم يعلم والله اعلم **حديث** من احب حبيته او كرمته
وغر واية من اكرم حبيته فلا يكتبن بعد العصر الاصل في
الرفع قال السخاوي ولعل المعنى بعد وجب العصر في غير
يكون سراج عذره وقد اوصى الامام احمد بعض اصحابه ان
لا ينظر بعد العصر الى كتاب اخرجه الخطيب قلت وهو كلام
الطبري كما قال الشافعي في الوراق انما يكلم ربه عينيه انتهى
وفي معناه الحديث في الخطا وارباب الضائع **حديث** من احب
شيء ملكه عند انقضائه ليس حديث وانما وجد معناه منقول
على خاتم بعض الحكماء وقد يقبل ايضا في كلام العلماء حيث قالوا
يجب ان نعد الله ونحبه لانه لا الجنة وناره حتى قال الفخر
الرازي من تصور انه لو لم يخلق الجنة ولا النار لم يكن يعبد الله
فهو كافر بالله ولعل وجه ذلك اطلاق قوله في ما خلقت
الجنة والانسان الا ليعبدني وقوله في اياتي فارهبوني وهذا
لا يتنافى قوله عز وجل ويدعون ربهم خوفا وطمعا سواد نقول خوفا

خوفا من غضبه وطمعا في رحمته او خوفا من ناره وطمعا في جنة
فان ذلك من باب الترهيب والترغيب في عبادة كما في خبر العبد
في حزمة لبيده ويرهب وكذا الولد في حق والده **حديث**
من اذل عالما بغير حق اذله الله يوم القيمة على رؤس الحكماء
من نسخة الشيخ ابن المهدى الكذب كذا في الحديث **حديث**
من احسن الطعام اربعين يوما فقد برئ من الله وذكره ابن الجوزي
في الموضوعات وقال العراقي في الحكيم بوضه نظر وقد صحى الحاكم
قلت وقد ذكر الجلال في الجامع الصغير بلفظ من احسن طعاما
على اتمه اربعين يوما وقد قد به لم يقبل منه رواه ابن
عساكر في معاذ **حديث** من اخضع له اربعين يوما ظهر من باب
الحكمة عز قلبه على سانه ذكره ابن الجوزي في الموضوعات
وقد اخطأ فرواه ابو نعيم في الحلية حديث ابي ايوب له فروا
وسنده ضعيف وهو عند احمد بن حنبل من طريقه ما لم يخط
تجوزته فقال الزركشي وروي بسند ضعيف من حديث انس
وقال السيوطي وصلى ابو نعيم في الحلية بطريقه ما لم يخط
الاخبار قلت الحديث المرسل ايضا حجة عند الجمهور **حديث**
من آمن فليمنه قال العقلي انه باطل **حديث** من اسلم على ربه

وجبت له الجنة قال الصانع موضوع **حديث** في السنن
يوحان فهو غيبون ومن كان يومه نشر اسمه فهو ملعون
لا يعرف الآخرة مقام لمبعد الغريز من رادة قال اوصانه به
في الروايات زيادة في اخره رواه اليه في وعلل الزيادة
ومنه لم يكن في زيادة فهو في نقصان ولله در البس في زيادة
المروءة ونيانه نقصان ورجحه غير يخص الجنة خسران وقال
العقبي والعصران الانسان في حسر الا الذين امنوا وعملوا
الصالحات **حديث** من اعان ظالما سخط الله عليه رواه ابن
عساكر في تاريخه عن حديث ابن عمو ومرفوعا في سننه ثم بالوضع
وهو ابو ذكريا العدوي فوافقه ذكره السخاوي قلت وثبوته
ثبوته انه اخرجه الدليل عن حديث ابن عمو الا انه لم يسند
وقال السيوطي اخرجه ابن عساكر في تاريخه في طريق الحسن بن علي
وابن ذكريا بن سعيد بن عبد الجبار الكراي عن حماد بن سلمة
عاصم بن عمو ومرفوعا من اعان ظالما سخط الله عليه انتهى
وليس في هذا الا سناد خبير كما لا يخفى **حديث** من اعان تارك
الصلوة بلفظ قلنا قل الانبياء كلهم موضوع رتب على
ما في الآله **حديث** من اعان تاركها من اغسل من الجنابة

الجنابة حلالا اعطاه الله من حاية قصرة ذرة بيضا لو كتبت
الله بكل قطرة ثواب الخ شامد بط وضعه دينار **حديث**
من افرد الاقامة فليس من موضوع كذا في الآله وكذا احديث
جابر في ثواب المؤذن بطوله موضوع **حديث** من اكرم غريبا
في غربته وجبت له الجنة ذكره الدليل عن ابن عجلان مرفوعا
بلا سند وثقوية حديث من كان يوم من باله واليوم الآخر
فديكم ضيفه **حديث** من اطعم طعام اخيه بنبره لم يفرقه هو
من كلام ابي سليمان الداراني **حديث** من اطعمه يكثر ما ارجى
الله منه من الداء مثله او رده ابن جبار في الضعفاء ومجرب
حايته مرفوعا ذكره ابن القيم في المحصولات واورده الشيخ
في الميزان وهو بطا ذكره السخاوي وقال تفرد الشافعي
قال الغول يزيد في الدخا والماغ يزيد في العقر **حديث**
من اطعم مفسور غفلة قال العقدا كذب موضوع لا اصل له
لا صحيح ولا حسن ولا ضعيف وكذا اقا غيرهم وليس لنا في هذا
ايها العلم وليس مناه محي على الاطلافا فقد لما طر مع سليمان
الكفار والمنافقين ذكره السخاوي ولا يخفى ان الكفار من
من اهل المفسرة ولا يبعد انه اذا لم يؤمن مع صالح بنية البركة

والله لله ان يناله المغيرة والرحمة **حديث** من اسر في فم من
فوق بطنه ليس بحديث وانما يروي عن النخعي في زيادة من الغضب
فلم يغضب فهو حار **حديث** من اكمل يوم عاشوراء بالاعتكاف لم
يعينه ابدارواه الحاكم وغيره عن ابن عيسى عن مرفوعا وقال الحاكم
انه منكر وقال السخاوي بالهجوم موضع اورده الجوزي في الموضوعات
قال الحاكم والاكتفاء يوم عاشوراء لم يرو عن النبي في امر
وهو بعدة ابتداء فقله الحسن قت وقدر في فم جلال
الدين بسبب طرفة فجامعه الصغير في الكل بالاعتكاف يوم عاشوراء
لم يرد عنه ابدارواه اليه في ابن عيسى وقد التزم ان
لا يذكر في كتابه هذا حديثا موضوعا في الحديث في موضع
عنده وغاية الامر انه ضعيف **حديث** من اسلم صاحب بيعة
سلا الله عليه منا واما موضوع **حديث** من اسلم صاحب بيعة
وعنده قوم فهم شركاؤه فيها رواه الجوزي في الموضوعات
فاخطا فقد اورد عبد الله بن محمد من حديث ابن عيسى قوله
من حديث عائشة به مرفوعا فلكل الفضيلة انه لا يصح في هذا الباب
عن ابنه ثم شاع كذا قال البخاري يعقب ابيه انه لا تغلق فاقول
ويذكر عن ابن عيسى جلسا وشركاؤه ولا يصح وقال المعتمد

في الموقوف اتفق ذكره السخاوي وقال الزركشي في امهات بلديات
فجلسا وشركاؤه فيها رواه الطبراني في حديث حسين بن علي
حديث من بان غنوه وجبت له الصدقة قال المعتمد لا اصل
له **حديث** من بلغه عن الله عز وجل في فضيلة فاحذبه ايماناً
به ورجاء ثوابه اعطاه الله فكلوا وان لم يكن الامر كذلك
قد سبق عن المعتمد في الكلام على لو حسن احدكم ظنه بحج لعمري
الله به فقال لا اصل له ونحوه من بلغه بشي الحديث والحق ان
بينهما فرقاً في تنوع المعنى وتصحيح المعنى فان الحديث الثاني رواه
ابو الشيخ في محكم الاصول عن جابر به مرفوعا وفي نسخة
بشريه جدير وهو متروك وله طرق لا تخلو عن متروك وفي
لا يعرف كما ذكره السخاوي الا ان غاية الامر فيه ضعف في قوته
انه رواه عبد البر من حديث اسحق كما ذكره الزركشي وكذا ذكره
الفرق في جماعة في منكره الكبير الا انه لم يسند ولم يعزل احد
ويؤيده انه ذكره السيوطي في جامع الصغير فقال رواه الطبراني
في الاوسط عن اسحق بن علف من بلغه عن الله فضيلة ولم يصدق بها
لم يلقا في الجملة له اصل اصيل ولكن ما يشكك بان ان حمل ما بلغه
على الحديث الضعيف فيا فيه قوله ايماناً به لانه اذا اعتقد النبوة

امثال القول ايماناً به في فرض كونه الحديث الذي بلغه ضعيف لان
الضعيف لا يطلع الا حديث لم يكن المقصود ثابتاً وان حمل على
الصحيح ناقضاً قوله وان لم يكن الامر كذلك لان فرض عدم كونه
الامر كذلك يناقض الصحة المستلزمة لكونه كذلك والجواب انما
نختار الاول ونقول اعتقاد الثبوت لا يتوقف على كونه
لجواز ان يكون من وجوه اخرى كما اذا كان عام او اخص في
العموميات فالثبوت من وجوه هذا الدراج لا غير او مختار
الثاني فنحمله على ما صح بسنده فقلنا في الظاهر قد يكون
التصديق بثبوت هذه الحبيثة ويحتمل انه غير صحيح باطننا
في كتب ذلك الثواب الذي بلغه مع كونه الحديث غير واقع كونه
بعض رواة نظام العادة مع بقية الشروط وباطننا ليس كذلك
والمحققون على ان الصحة والحسن والضعيف انما هي في جرح الظاهر
فقط مع احتمال كونه الصحيح موضوعاً وبكسر كذا افادة الشيخ
ابن حجر الكي في حقه معنى هذا الحديث الا انه جعل مرجع التفسير في
قوله فاخذ به اي بالفضيلة بمعنى العضل والظاهر انما راجع
الاشع في فضله ومعنى اخذ به اي علم به قول الاول وقيل ان قوله
ايماناً به اي ايماناً بالله وايماناً بجاء ثوابه لان المعنى ايماناً به

بذلك الحديث كما جعله الشيخ قاضياً في التحمل في الجواب **حديث**
من ينشئ بخرق صغير ينشئ بالجنة لا اصل **حديث** من يورث له
في سنة قليل من قليل منه قال ابن عديم في ظلال المعنى السلف قلت
وهو استرواح منه فاجزه ابن حبان من حديث انس مرفوعاً
وعائشة كما ذكره الزركشي وقال السخاوي رواه ابن حبان
حديث انس مرفوعاً بل يظن ان ابن حبان من حديث انس مرفوعاً
وهو عند الياس في الشعب بل يظن ان زكراً بدل من اصحاب قلت
وهو كونه في الجامع الصغير بل يظن ان **حديث** من تزوج امرأة
لما امره الله حالاً وجمالاً قال الزركشي لا يعرف وقال السخاوي
لم اقف عليه وفي الصحيحين تنكح المرأة لاربعة احوال وجمالاً
وجسماً ودينراً فانظر بذات الدين تربت يداك **حديث** من تزوج
بغير زينة فقتل قدمه يورث رسول الله صلى الله عليه وسلم
المروية في ذلك عن النبي لم يثبت من انشأ **حديث** من تكلم
بكلام الله تعالى للمسجد احبط الله امانه اربعين سنة قال الصفا
موضوع وهو كذلك لانه بطائفة ومعنى **حديث** ومن تعاضل
لغته لا يصل غناه ذهب ثلثا دينه ذكره ابن الجوزي في الموضوعات
قال السيوطي ولم يصب فقد روى الياس في الشعب لم يورد

واش يلفظ من وضع على فتنه فضعفه ذهب ثلثا ودينه
وقار في كل هذا استاده ضعيف **حديث** من جالس عالما فلان
جالس بيننا قال السخاوي لم اعرفه في الموضع لكنه معناه
صحيح ان العلماء ورثة الانبياء وقد قال الله تعالى فاسئلوا
اعمالكم انكم كنتم لتعلمون وورد الشيخ في قوله كاني
في ائمة **حديث** من جحد وجد ترجمه السخاوي ولم يكلم عليه
قلت لا اصل له بل هو من كلام بعض الفضلاء وكذا حديث
من جحد ورج **حديث** من جمع عالما فترها ولش اذهب له
في نهايه قال السبكي لا اصل له انما كان اخرج القضاة
عن ابي بكر بن محمد بن مرفوعا وابوسم قاضيه قضى لا صحبه له
وهو مع ضعفه منكر وفي نسخة منكر وقار السخاوي فقلت
المسرحية عند الجمهور وقد ذكر في الجامع الصغير بلفظ اخر
علا من تها ولش اذهب الله في تها اخرج البخاري عن ابي
سنة النخعي في نسخة منكر وفيه ضعف للموضوع والمعنى
ان طرعا اصاب من غير حكمة ولا يدري وجه اخذه اذهب
الله في الما لك غاية امره كانه جمع من الموشى بمعنى الجمع والخط
والخط والميم فائدة ويروي من تها ولش يفتح التاء والواو

الواد جمع تهاوش وهو بمعناه كذا في النهاية وفي القاموس ان
المهاوش كغصب وسرقه والمهاجر المهاك كذا في بعض
والامور المبذرة **حديث** من جحد ثانيا عاوان قال ابن الربيع
المراد لا يزل يعد والمجاهل **حديث** من جحد ثانيا فقص
عنده فهو صحيح قال السخاوي يرواه ابو يعلى عن ابيه في
مرفوعا وكذا اخرج الدارقطني والطبراني والبيهقي وقال
انه منكر في ابيه الزنا وقال غيره انه باطل ولو كان اسنده
في الشئ لكان وفيه بكت لا يخفى قال الزركشي فعد حسنة النووي
واخطا قلت دود وهذا الحديث العام السيوطي في الجامع
الصغير وقد التزم به ان لا يذكر فيه موضوعا فيه وعلى
قال ان الحديث باطل والطبراني في حديثه انشأ صدق الحديث
ما عطس عنده **حديث** من جحد لافيه قليبا اذ فعله فيه
قال المعقلاني لم اجده اصلا وكذا النظم بعضهم من جحد
بغير اخيه وقع فيه ولكن مواته صحيح مستفاد من قوله لا
ولجميع الكراسي الا باطل **حديث** من جحد بالله صاوقا
كان كمن سبغ الله وقد ترجمه السخاوي ولم يكلم عليه
معناه صدق هو اب لانه اذا كان في بيته صاوقا يكون جحد

ذكر موفوا ولو كان الى الخ منافقا قال ابن الربيع ما علمت موفوا
وقد قال الامام الشافعي ما حدثت بالله قطاها دقا ولا كاذبا
اجل لا لمدح ولا لمدح ولو كان معنى الحديث باصحا لما كان ترك
العين اجل لا لمدح ولا لمدح انتهى والراعي انه لو كان تركه لخصال
المجودة لما كان فضله من الشما لمدح السبعة وقد حلف وم في
مواضع المتقدمة من احاديث متعددة كما خلف انه لم يكن
كتابه في ما كان خطابه فيمنع ان يكون تركه الخلف لخصال
المجودة على حالة الخصوصية في المعاملة بان يوطئ ما يتوجه
عليه ولا يخلف عملا بالمجا حله **حديث** من دخل السوق فقال
لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك ولا اله الا الله وحده
وهو حي لا يموت بده الخير وهو على كل شيء قدير كتب
الله الى النبي حسنة ومحامدة النبي حسنة ورفع له ان
النبي حسنة قال ابو القاسم الجوزي هذا الحديث معلق اعلم
انما الحديث ذكره الرمزي في جامعهم وقال هذا الحديث
غريب وقال ابن ابي حاتم سكت ابيه عن هذا الحديث
منكره وقع فيه خطأ وغلط ورواه ابن ماجه في سننه
وفي نسخة ضعف كما قال الدارقطني والنسائي والدارقطني

والدارقطني ابو ذر عنه وقال ابن حبان لا يخفى حديثه الا على
وجه العجيب من بعض لفظ **حديث** من دخل السوق فقال لا اله الا الله
اجل ان يوصله له ذكر الغزالي في الاحياء والخرش في تفسيره
وقال السخاوي ولم نره في المرفوع بل اخرج ابو نعيم في حلية
من قول السفيان الثوري وكل ابن الجوزي وكل ما يرب في معناه
موضوع اي يجب اسناده ومبناه والا فلا شك في صحة
معناه وقد قال الراعي في تحريج احاديث الاحاديث الاحياء
رواه ابن ابي الدنيا في كتاب الصمت عن قول النبي صلى الله عليه وسلم
وكذا قال العسقلاني في تحريج الكتاب **حديث** من دفع يده
فلا صلوة له موضوع **حديث** من زارني وزار ابا ابراهيم
في عام واحد دخل الجنة قال ابن تيمية موضوع وكذا قال
النووي في الخ لا يخفى في شرح المذهب انه موضوع باطل لا اصل له
وقال الذبيبي طريقا لها لينة يقوى بعضها بعضا ما في رواها
متهم بالكذب **حديث** من زار العلماء فلما نازلته في جحيم
العلماء فلما نازلته في جحيم العلماء فلما نازلته في جحيم
في الدنيا اجلسه الى يوم القيمة قال في الزيلعي اسناده
حسن كذا **حديث** من زرع حصد ليس بحديث في الحديث وهو صحيح

في المعنى في الدنيا والعقبة وقد تقدم الكلام على حديث الدنيا
مربعة الاثره **حديث** من سبى الربيع فمولا هو معنى ما في
ايه وادوم حديث اسمر من حزنس بلخظ من سبى الربيع الى كالم سبى
اليه فمولا قال البغوي لا اعلم بهذا الاسناد وغير هذا الحديث
وصحى ايضا في المختار وذكره السخاوي قلت وفي الجامع له
الصفير من سبى الربيع الى كالم سبى اليه فمولا رواه ابو داود
وايضا عنه جندب وبنو يثبه حديث مباح من سبى **حديث**
من ستر اخاه المؤمن فقد ستر الله ذكره في الاجزاء وقال
الوارث روي ابن حبان والعقيل في الضعفاء من حديث ابي
بكر الصديق باعظ من ستره مؤمنا فاستره الله وقال العقيل
بطا لا اصل له وفي الذير حديث من ستر مؤمنا فاستره الله
عظم مؤمنا فاستره الله عظم الله ومن اكرم مؤمنا فاستره الله
كذب بدين وقال ابن حبان سمعت جعفر بن ابان حدثنا ابن
رجح حديثنا الذي عن نافع من ابن عمر من ستر المؤمن فقد ستره الله
ستره فقد ستر الله فعلت يا شيخ الفتى الله ولا تكذب على رسول
الله ثم فقال السنن في فقرتهم تحسنه وني الاسناد في تحفته
حتى خلف ان لم يحدث بكنهه **حديث** من سبى في وضو له لم يزل

لم يزل ملكا ان يكتب اليه الحسنات حتى يحدث من ذكره الوضوء
في الاسناد ابن علوان المشهور بالوضع **حديث** من سبى الربيع
بالصلوة فقال من حبا بالاقاميين عدلا ورجبا بالصلوة واطالا
كتب الله له الف الف حسنة ومحى عنه الف الف سيئة ورفع له الف
الف درجة لا اصل له **حديث** من سبى في ضرورة وجبت مؤمنة
وهو من ظلام بعض السلف **حديث** من سبى على حرمة من سبى
فيها رتباعد منه جهنم مسيرة مائة عام ارجحه العقيل في
الضعفاء عن ابن جابر عن فروع بن جابر عن حرمة سبعة باعلاه
جهنم من سبعين فرسفا وقال هذا باطلا اصل له قلت ذكر الامام
السنن في تفسير المدارك وهو امام جليل فلا بد ان يكون الحديث
اصلا اصل غايته ان يكون ضعيفا **حديث** من سبى على ضبابة
في المسجد فلا ابر له قال ابن عبد البر حطوا فاحسن والصواب
رواية فلا شئ له قلت وهو محمول على رواية فلا شئ عليه
وقد بينت المسئلة في رساله مسئلة **حديث** من سبى خلف
تق كانا على خلف نبي لا اصل له **حديث** من سبى على ولم يصل
على الا فقد جفان لم يوجد **حديث** وطلقات هذا البيت السبعون
وصحى خلف المقام كعنان وشرب دما من زمزم غفر له ذنوبه

بالقوة ما بلغت قال السخاوي لا يصح وقد وقع به الواقعة كثر الاستحباب
بمكة حيث كن عليه بعض جهوركم الملاحم الزمزم وتعلقوا بنبوته
بتمام وشبهه مما لا يثبت الاحاديث النبوية بمكة قلت اخرج
الواحد في تفسيره والجند في فضائل مكة والديلم في
مسنده بلفظ خطاف بالبيت اسبوعا ثم انه الرقام ابراهيم
فركل عنده ركعتين ثم اتيه زمزم فشرب من ماءها اخرجته المد من فوهة
كبوسم ولدته الله لا يقال انه موضوع غاية انه ضعيف مع ان قول
السخاوي لا ينافي الضعيف الحسن الذي ان يريد به ان لا يثبت كما
المسوق فيهم هذا المعنى حتى قال في تحفته انه بطل الاصل له وقد اخرج
بعض علمائنا في السند لاله على تكفير الكبار والصغار مع ان
كون الحج بكفر الكبار خلاف الاجماع كما خرج به التوبة في وقا
عياض والنووي وغيرهم من الاكابر انه لا يكفر الكبار التوبة
حديث خطاف اسبوعا في المطر غفر له ما سلفه من ذنوبه لا اصل له
في المرفوع لكنه فعل حسن حتى ان البدر بن جماعة خطاف بالبيت سباحة
كلما حاذي البحر غفر له ذنوبه وكذا اتفقوا في غير ذلك من المكابن وغيرهم
بل قال جماعة من ابن الزبير خطاف سباحة ذكره السخاوي وقد
اخرج ابن ماجه من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

بمعناه قال حديث اصل **حديث** خطاف حول البيت اسبوعا في يوم
صائف ثم بدرة وحسره في كل طواف وقارب جلاله
وقال لقائه وغض بصره وقيل طوافه الا بذكر الله واستلم الحجر
في كل طواف في غير ان يؤذي احد اكل الله بكل قدم يرفعها ويضعها
اسبوعا في حنة ومحمية عنه اسبوعا في رقة ورفع له اسبوعا في
درجته ومحمية عنه اسبوعا في رقة وعز طرفة حنة الاف
وهم ومحمية عنه اسبوعا في رقة ان شاء في بيته المسلمين
وان شاء في الواقعة وان شاء تجلت له في الدنيا وان شاء
اخرت له في الآخرة اخرج الجند في تاريخ مكة من ابن جلي مرفوعا
وفي رواية رسالة الحسن البصري ومناك ابن الحاج ونحوه كقولنا
الوضع لا يثبت له ولذا قال السخاوي انه بطل **حديث** خطاف اسبوعا
اسبوعا حاسرا حافيا كما انه كعتق رقبة وخطاف اسبوعا
في المطر غفر له ما تقدم من ذنبه ذكره في الاحياء قال العراقي لم اجد
يكنه وحدثه الترمذي وابن ماجه من حديث عمر بن الخطاب بالبيت اسبوعا
في المطر غفر له ما تقدم من ذنبه ذكره في الاحياء قلت وفي الجمع
الصغير من خطاف بالبيت اسبوعا وصلى ركعتين كان كعتق رقبة
حديث في حديثه بالجرم كان ما يفعله اكثر ما يصلي به في كل يوم

حزاق بن الازدي صاحب وقد روي الارسل عن والده ترفوعا
المتعب بغير قوة كالحار في الطاحونة ويؤيده لغيره
ان على الشطرنج في ابي عابد **حديث** في عوف نفسه قد عرف
قال ابن تيمية موضوع وقال السمعاني انه لا يعرف ترفوعا واما
يحيى بن يحيى بن معاذ الرازي في قوله وقال النووي انه ليس ثابت
يعني في اليقين على الصلوة والسلام والا فمناه ثابت فقد قيل من
عوف نفسه بالجل فقد عرف رتبة بالعلم ومن عوف نفسه الفناء فقد عرف
رتبة بالبقاء ومن عوف نفسه بالجور والضعف فقد عرف رتبة
بالقوة والقدرة وهو مستفاد من قوله ومن عوف نفسه طلب ابراهيم
الادريسي نفسه جهلا حيث لم يعرف بها **حديث** في عوف نفسه انه
ليس في المرفوع بل روي عن سليمان بن عيسى ليس في الحديث
في عوف نفسه في فاستمر في مروج الخلق ووقته **حديث** في عوف
فقف فكم فانت شهيد ايروي في طريق كويد بن سعيد في عوف
بن كزاد في يحيى القتات عن حماد بن عمار بن يحيى بن ترفوعا بنظر
فوشهيد وهو ما انكره ابن معين وغيره على كويد حيث في الحكم
عن يحيى بن معين لما ذكر له هذا الحديث قال لو كان في فرس ورجل
غزوت كويد قال السخاوي ولكن لم ينفرد به فقد رواه الزبير بن

بن بكار قال حدثنا عبد الملك بن عبد العزيز الماحض عن عبد العزيز بن
خاتم عن ابن ابي خنيس عن حماد بن عوف عن حماد بن عوف عن حماد بن عوف
ذكره حرم في موضوع الاصحاح فقال فان انك لم تعرفني انا
شهاد او ان تمنى بقيت قد في يحيى بن عوف في الناقوم
تواه ناوا بالصدقا عن كذب وعين وقال ابن الربيع في
اذا ما تحل بالحق لما يكون الا انظر او شهيد في خبر الحار
في عوف كاتما هو اه اذ مات مات شهيد او قال السيوطي ابراهيم
الحاكم في تاريخ النساب يروي في الخطيب في تاريخ بغداد و ابن
في تاريخ دمشق و اخرج الخطيب في حديث عابث في الخط
في عوف فقف ثم مات مات شهيد او اورد الدليمي في كتابه
والعشيق في غير رتبة كقارة للذنوب **حديث** في عوف في عوف
رده الله خائنا ان في كربة ترجمه السخاوي ولم يترك علم عوف
ولا اصل له فيما اعلم **حديث** في عوف اخاه اية في كربة بالتمه فوفلك
رقبة قال ابن تيمية موضوع وفي الذيل هو كما قال **حديث** في
فضل بينه وبين الربيع فعليه كذا بالطلال اصل له وهو من
مفسر بات الشبهة الشبهة **حديث** في قال في درنا بر اية
فاقتوه وضعه اسحق الملقط كان في العجينة **حديث** في مقدم لاجم

ابريقا يتو قنانه فلما تقدم جواد قال ابن تيمية هو موضوع وفي
 الذبح هو كما قال **حديث** من قرأ بالبقرة وال عمران ولم يدرج بآخ
 فقد ظلم قال السخاوي لا اصل له وليس كذلك ولعل اصلا ان يقال
 في الصحابة اذا قرأ الزهراوين كما جعلنا عنهم **حديث** من قرأ
 القرآن مكلوس الى الله في النار مكلوسا موضوع **حديث** من
 قصدها وجب جنائدا قال السخاوي لم اقف عليه لكن معناه
 لا يرحق وان جاء على فرس وقد مضى فلت وكلنا في معنى
 اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه ولا تشكوا ان كل مؤمن كريم عند الله
 بشهادة قوله كذا ان الحكم عند الله اتعاكم **حديث** من قرأ في الفجر
 بالم نشرح والم نشرح لم يرد قنانه عني قال السخاوي
 لا اصل له وكله افرادة سورة انا انزلناه عقوب الوضوء لا اصل له
 وهو موقوف سنة النبي وادانته لا اصل له في المرفوع فقد
 ذكره الفقيه ابو الليث السمرقندي وهو امام جليل وانا قوله
 موقوف سنة السنة الوضوء فغيبه ان الوضوء ليس له سنة
 مستقلة كما حقه الغزالي وانا يستحب ان يصلي بعد كل وضوء
 ولم يشترط احد فوريتها بعده فلا ينافي قراءة سورة وغيرها
 عقوب الوضوء قبل الصلوة نعم قبل الاولى ان يصلي قبل ان يشق الخاء

ي

اعضاء وضوءه والله اعلم **حديث** من قضى اظفاره فحالفه الم بر
 في عينيه رمدا قال السخاوي لم اجد له لكن نصق الامام احمد على
 استحبابه وكان شريفا الديلميا طي باشر ذلك من بعض مشايخه
حديث من قضى حصى من الفوايض في اخر جمعة من شهر رمضان
 المبارك كان ذلك واجزا من الصلوة فائتة في عمره الى البقية
 بطوطعا لانه من اقضى الجماع على ان ياتيا في العبادات لا يقوم
 مقام فائتة سنوات ثم لا عبرة بنقل الزبانية ولا بقية تسليح
 الهداية فانهم ليسوا من المحمدين ولا اسندوا الحديث الى احمد
 في المحجبين **حديث** من قطع رجلا في ارجاء قطع الله رجلاه
 يوم القيمة فلم يبلغ الجنة بنسب لحياة الحيوان الكبرى في قوله والاحمد
 عجايبه هرة مرفوعة قال السخاوي وذلك مختلف على احمد **حديث**
 من كتم سره ملك امه قال السخاوي ليس في المرفوع **حديث** من
 كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالهناك وهو موضوع في غير تقدير
 فقد اتفق النسخة الحديث على انه من قول شريك قال انما
 دخل عليه ذكره السخاوي **حديث** من لبس ثوبا صفوا قل قلبه يروى
 عن ابن عجلان مرفوعا بلطف لم يزل في سرور ما دام لا يبرأ
 يزل ثوبه وقال ابن ابي خاتم عن ابيه انه كذب موضوع وعزاه

قالوا من
 مخلوق فقد
 هذا حديث
 القرآن كلام
 مخلوق و
 فقد قال
 حديث هو

الزخري في الكافي لفظ الشرحه وكان اما خذوا الى
صغرا فاقع لونها ستران اخرين **حديث** في بعض النسخ فهو
ملعون قال النووي لا يصح بل هو كذب لم يثبت في المرفوع
في هذا الباب في ذكره كما في قوله وقد روى عنه في بعض
بالشطح والخطا ان اظلالا لظلم الخنزير رواه ابن عبد
البر و ابو موسى وابن حزم في حديثه بن مسلم كما ذكره في الجامع
الصغير للسيوطي وهو ملتزم ان لا يذكر فيه موضوعا والمرسل
محمدا بن الجهم في رواية الاخر منه ان سنده ضعيف ويتفق باحاد
ثابت ورد في زعمه شطح **حديث** من لم يدوم على اربع قبل
الظهور لم تنله شفاعي ذكر السيوطي في اخر كتاب الموضوعات ان
الحافظ ابن حجر يعني العقل لا يسن عنه فاجاب بان موضوع
لا اصل له **حديث** من لم يخف من الله حزنه لم يثبت منناه صحيح
منناه **حديث** من لم يجل الخبير في شدة كلامه بعض السلف
حديث من لم يكن عنده صدقة فليس من اليهود ولا يصح **حديث** من
لانت كلمته وجبت محبته من كلام علي قاله الخطيب **حديث** من
ينفعه على حرة جهل لا عرفه **حديث** من نفع جاهلا على واه
عن بعض السلف وليس في شيء من المسندات وقال السخاوي لا

لا تخفوه بل روي الخطيب عن عمر بن الخطاب لا تنوز على عجب خطاء
فيستفيد منك علما ويتخذك عدوا **حديث** من نفع على عيال في
يوم عاشوراء توسع الله عليه السنة كلها وغر واية سائر
السنة قال الزركشي لا يثبت انما هو بكلام محمد بن المنذر قال
السيوطي كلامه لا يصح ثابت اخرجه ابنه في الشعب حديث
ابن عبد المحرز وابنه هبة وابنه سعد وجابر وقال ابنه
كلها ضعيفة ولكن اذ من بعضها الي بعض فاذا قوة وقال الخطيب
ابو الفضل الرازي في اما حديث ابن هبة هذا وروى
طريق صحيح بعضها ابو الفضل بن ناصر ورواه ابن الجوزي في
الموضوعات في طريقه بكلام ابن عبد الله عنه وقال بكلامه بنحو
ذكره ابن جابر في الثقات قال في الحديث حسن علي رايه قال
والطريق عن جابر عن سلمة بن عبد البر في الاستدلال
من رواية ابن الزبير عنه وهو صحيح طريقه قال وقد ورد ايضا
من حديث ابن عمر اخرجه الدارقطني في الافراد موقوف على ابن
عمر وقد اخرجه ابن عبد البر بسند جيد ورواه في الشعب محمد بن
المنذر قال كان يقال فذكره قال وقد جمعت طريقه في هذا
كلام الرازي في اما حديث السيوطي وقال قد خضت البحر الذي

ذكره في التعقيبات على الموضوعات **حديث** من يحيط بالحسناء
يوصلهم إلى بيتي حديث ولعل الحسنة كناية عن الحسن المعبر عنها
في التزويل بالحسن ومهرها كناية عن الاعمال الصالحة المسحونة
حديث من تمام الحج ضرب الخيال يوم من كلام الاعشى قال ابن ابي
قلت وقد ضرب الصديق خياله في حجة الوداع بحجة النبي
ولم ينكر عليه فترى ان المراد اضافة المصدر للمفعول وقيل
اضافة الرافعة وهو الاظهر ونقل اضافة المفعول وهو
الاظهر ونقل اضافة المفعول وهو الاظهر ونحو معنى التمام شهر
والعنف ان يحكى في سبيل الله حتى يفرغ ويهان والله المستعان
حديث من حسن الرفقة الموافقة ترجمه السخاوي ولم يتكلم عليه
ومعناه في الغنى ولولا النوام لمكان الانام **حديث** من علمه
السعة التدافع عن الامانة ليس حديث ومعناه صحيح ذكره ابن
الربيع وقد ورد في نسخة بنت الحر فرفوعا ان من اشترط الصلاة
ان يتدافع أهل المسجد لا يجذون اما ما يهبط بهم رواه احمد وابو
داود وابن ماجه **حديث** من فتنه العالم ان يكون الكلام
اجت الهمم السكوت ذكره الحديث بطوله في الاجابا وقال الزهري
رواه ابو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات وكذا في المختصر **حديث** من

من الونوب ذنوب لا يكون الا الوقوف بعرفة ذكره في الاجابا
وقال الزهري لم اجده اصل **حديث** موتوا قبل ان تموتوا قال الزهري
انه غير ثابت قلت هو من كلام الصوفية والمعنى موتوا اختاراً
قبلاً ان تموتوا اضطراراً والمراد بالموت الاختياري كمن شهق
والله استوما يقترب عليهما اللذان والفعل **حديث** الموت كفارة
كل مسلم ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ولم يصفه كما ذكره
الوارث في اعاليم من انه ورد في طريق بلخ بهار بن الحسن بن ابي
السيوطي رواه اليه في الشعب الفضاضة من حديث الحسن
مرفوعاً وصححه ابو بكر بن الربيع **حديث** الموت اذا قال صدق
واذا قيل صدق ولا يعرف بهذا اللفظ ولما مقتضى قوله
والذي جاء بالصدق وصدق به اولئك هم المتقون والمراد
بالمؤمن هو الكافر وليس السخاوي لشيء الا والجميع حديث
يطبع الموت على كل حلة غير الخيانة والكذب وللتائيه حديث
رأى عيسى بن مريم وم رجلاً يسرق فقال له السرقت قال لا والله
لا اله الا هو فقال امت بالله وكذبت عيني بل روى ابن عاصم
عن ابن عمر عن جلف بالله فليصدق وحلف له بالله فليرضى ورفل
يرضى بالله فليرضى بالله **حديث** الموت سريع الغضب سريع الرجوع

كذا اوردوا في الاخبار اوقافا محترمة لم يجدوا هكذا قلت هو
معنى حديث الحجة تعقري تجارتيه وقد جاء في حديث طويل ان المؤمن
قد يكون سريعا الغضب سريعا الغيرة فهذا هو المؤمن الكامل فكلوا تلكا
وقد يكون بطيئا الغضب بطيئا الغيرة وتلكا تلكا وقد يكون بطيئا
الغضب سريعا الغيرة فهذا هو المؤمن الكامل والناقص قد يكون حاله
بالعكس **حديث** المؤمن سريعا الغيرة قال الصفهاني موضوع **حديث**
المؤمن عز كريم والمنافق خبيث ليكن قال الصفهاني موضوع في حادثة
المصاحبة ولم يجب فقد رواه احمد بن حنبل في مسنده في مرفوعا وعظ
الغالب به المنافق والخبيث بالكره يفتح الخرجة ومعنى عز كريم
ان ليس بذي عكرم وهو يتخذه لانقياده ولينه **حديث** المؤمن
حليو والكافر حمرى قال العقلاء بطلا لا اصل له قلت قد تقدم
انه ادم كان حبيبا للسلوان والعسل وسبق ان قلب المؤمن حبيبا للسلوان
حديث المؤمن ليس يحقود في الاحياء او قال العرائق لم اقول على اصل
قلت ومعناه صحيح والمراد به المؤمن الكامل لقوله كثر ونزغنا
في صدرهم من غرأ آسود وهذا **حديث** المؤمن مطلق والكافر موصوف
ليس بحديث والمعنى ان المؤمن مطلق بالبلاء بالتكفير المالم خطايا
والكافر محفوف بالبلاء ومحقوق بالنفاق ليس عليه بالبقاء ولا

ولا ان الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر **حديث** المؤمن مؤمن على سببه
لا اصل له مرفوعا وانما هو قول مالك او غيره من العلماء بالفظ
الناس مؤمنون على انسابهم **حديث** المؤمن ينجح من كلام
بن جرير ذكره في الشفاء والمعنى ان المؤمن المحمود من طلبة المعرفة
وتداعيه لشره وترك البحث عنه وليس ذلك منه جبلا ولكن
حس حسنا وحما **حديث** المؤمن يفظ والمنافق يحس من كلام
الفضل **رف النون حديث** الناس بزمانهم يشبهونهم باياتهم
او مملكتهم فيلزم من كلام عمر بن الخطاب قول عمر وهو الاشهر والظاهر
حديث الناس على دين مملكتهم او ملوكهم قال السخاوي لا اعرفه
حديثا وهو قريب مما قبله معنى **حديث** الناس بالناس هو معنى
الحديث الصحيح امته كالبنيان يشبه بعضه بعضا الحديث **حديث**
الناس مجزئون باعمالهم عزاه السخاوي الى النخعيين وتامان
خير اخبره وان شرا فشره قال الجلال السيوطي في درره ذكره ابن
جرير في تفسير ابن عيسى موقوفا قلت وفي التنزيل بل يخبرون
الآبا كنتم تعملون **حديث** الناس خيام فاذا ماتوا انبتوها
في قول علي كرم الله وجهه **حديث** بذل القل يورث النسيان
يروى في حديث مرفوع شديد الضعف في نسخة الحكم بن عبد الله الا انه

المتمم بالوضع والكذب كما قال ابن عدي في كامل **حديث** النبى
لا يؤمن تحت الارض ان لا يكمل الالف بعد مائة يقوم القيمة قبل
وهو جلال اصل له ومن حرج بطلانه القدر الذي كذا في الدر
المستقط وقال انه ما نفعه علماء اهل الكتاب ولا يصح بل قال
فيه قد يدور في يوم القيمة على السبعين فاما ان يكون له اصل
ولا يثبت اسناده قلت وقد وضع السيوطي في رسالته الكشف
عن حجة وزه هذه الالة الالف وقد حقق قوله ولم يتجاوز
عن الالف بضعه عشرة سنة **حديث** النساء في بعضه
طوله قول عمر بن الخطاب وقد اخرج في حديث صحيح البخاري **حديث**
النساء في طبع النساء قال السخاوي لا اعرف بهذا اللفظ في
السيرات عن ابن عباس مرفوعا المومنتان ان ذكر ذكر قلت
وفي التنزيل واذا كركبك اذا انبت فلان النسب الانثى والله
وعهدنا الى ادم من قبل فمسيه ويروي الانثى من شتى في النسب
وفي تحقيقه كلام عيسى البيان وقيل اول النكاح اول النكاح
حديث نفرة الله للعبد خير من نفرة نفسه من كلام وهب بن الورد
يقول الله ابن ادم اذا ظلمت فاصبر وارض بنفرتك فانه نفرتك
خير من نفرتك لنفسك وعنه الامام احمد قال بلغني انه مكتوب في

في التوراة نذكر قاله السخاوي وقال السيوطي اخرج عبد الله بن محمد
في زوائد الزهرية قال بلغني **حديث** النظر الى الوجه الجميل عبادة
قال ابن القيم سئل عن شيخنا يعني ابن تيمية فقال بهذا الكذب بلا
عن رسول الله لم يرواه احد باسناد صحيح بل هو من الموضوعة
قلت وقد ورد النظر الى الوجه الحسن بحسن البهر والنظر الى الوجه
الطيب يورث القبح وهو مفتحة من جنرة تعلق الانسان في وسخ
يركبها رواه ابو نعيم في الحلية في جابر بن طر بن سبنة ولكن كلاما
ضعيف والثاني انه ضعفا ويقوى الاول حديث النظر الى
المرأة الحسناء والخضر بن يمان في البهر رواه ابو نعيم في الحلية
عن جابر بن سمرة رواه في الجامع الصغير فهو ضعيف ليس موضوع **حديث**
نظرة الى وجه العالم احب الى الله من عبادة ستين سنة يساما
وقياما في نسخة سمعان وخبره عن انس مرفوعا به وبجناه ولا
يقع قال السخاوي وقد ورد النظر الى وجهه على عبادة رواه
الطبراني والحاكم عن ابن مسعود وعمران بن حصين **حديث** نعم العطر
العبر قال الزكريا لم يوجد في مسند الفردوس في حديث ابن مسعود
عن انس مرفوعا نعم الكفو الغير للجرية ويضع لم في مسند قال السيوطي
وفي الطيور ان بسند عن علي بن عبد الله قال نعم الاحتفال بالقبور

حديث نعم العبد الصديق لولم يخف الله لم يعصه الله في كلام
الاصوليين واصحاب المعاني واما العبدية في بعضهم بوجه
وبعضهم بوجه قال السخاوي ورايت بخط شيخنا في العبدية
انه ظفيرة في الشكل الحديث لابن قتيبة ولم يذكر له ابن قتيبة كذا
وقال اذ ان صاحب انما يطبع الله مخافة عقابه انتهى فافكر
في تشرح التلخيص لم ار هذا الكلام في شيء من كتب الحديث لا في فروعها
ولا موقوفات الا في النعم ولا في غير موقوفات التحقيق عنه فكل
الشيء في خاشية المعنى عن والده انه اري بخط ماصورة رأيت
الحافظ ابابكر بن العربي نسبة الى العرب الخطاب الا انه لم يبدل
اسناد وقال الرازي لم اقف له على السناد قط في شيء من كتب الحديث
وبعض النخبة ينسبونه الى العرب الخطاب من قوله ولم ار له اسنادا
الى غيره وقال الرازي في خاشية على المعنى وقفت في الحلية لابن
نعيم على حديث في ترجمة سالم مولاي ابي حنيفة في طريقه فافكر
سمعت رسول الله يقول ان سالكا شديدا يحب الله كذا لو كان
لا يخاف ما عساه انتهى ذكره ابن ابي شيراز في خاشية تشرح
جمع الجوامع قال في نسخة ابن ابي عمير انتهى وقال الزركشي لا
اصل لهذا الحديث لكن رأيت في الحلية في حديث عمر فروان ان سالكا

سالكا ان دخلت له لولم يخف الله ما عساه وقال الحافظ في طريقه
في تشرح التلخيص كذا في لولم يخف الله ما عساه نعم العبد الصديق لم يخف
لم يعصه الله ونسبته الى النبي ام ونسبته ابن مالك في تشرح الكافية
وبغيره الى غير ذلك في التلخيص ما لا بد من ان يذكره الكلام في شيء من كتب
الحديث لا في فروعها ولا موقوفات الا في النعم ولا في غير موقوفات التحقيق عنه فكل
عنه انتهى نعم قد ورد في سالم لاصحاب عمر فروان معاوين
جبل امام العلماء يوم القيمة لا يحجب الله الا المرسون وان سالكا
مولاي ابي حنيفة شديدا يحب في الله لولم يخف الله ما عساه
ابن جبر الدالي في **حديث** نقطة من دواة العالم احب الى الله عز وجل
عامة التماس موضوع رغبة كان في الدليل **حديث** نوم المؤمن سبات
او نوم ضعيف وسعة جفاته ان ضعيف ذكر في النهاية بلا انلا
وذكر الكوراني بنقطة نوم المؤمن سبات وصوته حيا **حديث**
نوم العالم عبادة لا اصل له في المرفوع بكذا بل ورد نوم القائم
عبادة وصحة سبع وعلمه مضاعف ودعاؤه مستجاب ودينه قوي
رواه البيهقي بسند ضعيف عن عبد الله بن ابي او في كذا في روى ابو
نعيم في الحلية في حديثه نوم على علم غير مصلوة على جمل في الجملة
كان عالما فموصية عبادة لانه ان الشا طاعة من يتناقل

نوم الظالم عبادة لانه في تلك الساعة بالنسبة اليه فيترك
انظمة ظلمه **حديث** نية المؤمن خير من عملة قال ابن حنبل لا يصح فإما
اليه في اسناده ضعيف ورواه ابن عسكرو في الامتثال غير ان
مرفوعا وسنده ضعيف لا طريق لضعيف بن النوفلي بن سمان كما
ذكره الزركلي وفي الجامع الصغير نية المؤمن خير من عملة وعمل المنافق
خير من نية وكل عمل على نية فاذا عمل المؤمن عملا نارا في قلبه نور
رواه الطبراني في مسند بن سعد واما كانت نية المؤمن خيرا من عملة
لأنها بانفرادها تصير عبادة يترتب الثواب عليها بخلاف أعمال الجوارح
فإنها انما تكون عبادة اذا صاحبت النية بخير من هم بحسنه فلم يعلمها
كتب الله عنده حسنة كاملة ولان مكانا مكان المعرفة اعني قلب
المؤمن فكل عمل ما خلق الله لك مكانا اعني وشره عنده في قلب
عبده المؤمن وما اعطى كرامة للمؤمن اعني عنده من معرفة الجن
فجعل الاعتراف في الاعتراف فانشأ في الاعتراف الاكلنة يكون اعترافا
من غيره قال سهل فليس أشرف المكان الذي به واعتراف الاكلنة عنده
لأنه بغيره سبحانه وفي خبرنا عند المنكر فلو بهم المندرسه فوهم
وما وسعني ارضي ولا سامي ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن اشعار
بذلك ولأنها تبين بخلاف العمل ولذا قيل الخلود في الجنة والنا

والناجز النية ولأنها تسلم بغيرها بخلاف العمل **حديث**
نالك اليد ملعونة لاصلها كما خرج به الراوي في حاشيته على شرح
المنار **حديث** الورد الابيض خلق فرقة النجاة
والاحمر من عرق جبريل والاهفر من عرق براق قد ذكره مسند القاسم
وغيره وقال النووي لا يصح وقال اخره انه موضوع قلت وكذا
ذكره ابن عدي في ترجمة الحسن بن علي بن ذكر باب صالح الحديث
البحر الملقب بالذئب من على ان النبي لم قال ليلة اسرى بي
الى السماء لقطا الارض فيعرف فثبت منه الورد في راداه
يرشم رايحه فليشم الورد وموضوع **حديث** وصيته وموضع
سرى وخيفته في اهلته وخبره اخلف بعدي على بن ابي طالب
موضوع على ما قاله الصفهاني في الدرر الملقطة قلت ويؤمن
مفسد بان الشيعة الشيعة قاتله لم اتيه في قوله وكيف
ما يكون **حديث** الوضوء على الوضوء نور على نور في الاحياء
وقال أخرجه لم اقف عليه وسبقه لذلك النذري واما الحفظ
العقله فقال انه حديث ضعيف رواه زر بن مسعود
حديث ولا راد لما قضيت في حديث الذكر بعد الصلوة في
مسند عبدين حميد واخرجه الطبراني مسند صحيح قال السخاوي

مطد

ومن انكره فهو قس **حديث** الولد سريبي قال العطار لا اصل له
وقد سبقه الزركشي بذكر **حديث** ولد الزنا لا يدخل الجنة
يدور على الالة ولم يثبت في السنة بل قال القاضي محمد الدين
الثيراني في سفر السعادة هو باطل **حديث** ولدت في زمن
الملوك العادل قال السخاوي لا اصل له وقال الزركشي كذب
بط وقال السيوطي قال البيهقي في شعب الايمان تكلم شيخنا
ابو عبد الله الحافظ في بطلان ما روي بعض الجهلاء عن شيخنا
عليه الصلوة والسلام ولدت في زمن الملوك العادل في نسخة من
حديث ويل متاجر من يبيع الله وويل لصانع من بعد الله
عند قال العراقي ولم اقف على اصله وذكر صاحب نهج النور في حديثنا
ان شيخنا ساد ونحوه **حديث** فيه التمس بطلان برويه قول عمر
وابراهيم الخنفي وهو من تابع الكوفة فعلم هذا انكر الشيخين
ونقطوه **حرف الراء حديث** الهداية لمن حضر وكذا الهداية
تشترك لا اصل لها بل يمكن وروده بسند ضعيف من اهل
مدينة خراسان ثم كما هو فيها كما تقدم والله اعلم **حرف**
اللام حديث لا ادرى نصف العلم قول الشيخ كارهه
الدار في نسخة والبيهقي في نسخة كونه في نسخة سعيد بن منصور

عن ابن عمود لا ادرى ثلث العلم ذكر السيوطي قال السخاوي صحيح
البخاري عن ابن عمود قوله في العلم فيعلم ومن لم يعلم فليقل العلم
فاق من العلم ان يقول لا تعلم العلم علم قلت وقد ثبت انه قال
لا ادرى عن شيخ ابن ام لا وفي التنزيل لا ادرى ما يفعل
بي ولا يكلم الاله **حديث** حكيه لا باس ببول الحمار وطل ما كمل
كح موضوع كما في الاله **حديث** لا باس بالذوق عند الشتر
لا اصل له **حديث** لا تتوضؤا في الكيف الذي يتبولون فيه
وضوء المومن موضع مع حسنة وضعه يحيى بن قتيبة **حديث** لا
تستيدون في الصلوة قال السخاوي لا اصل له **حديث** لا تقصروا
في المسجد لا يعرف له اصل **حديث** لا تكلموا في اخر الزمان
فانها تيسر ان تملك المناقبات رواه الديلمي عن علي بن مرفوعا
قال الزركشي وقال السيوطي ان الحافظ ابن حجر في شرحه للبخاري
ونقله عن ابن وهب انه سئل عنه وحب فقال له انه بطل وكذا البخاري
اخرجه ابو نعيم وفي نسخة ضعيف مجهول وسئل عنه فقال انه بطل
وقيل لابن وهب ان فلانا حدث عنك عن النبي، ثم لا تكلموا في اخر
فاة فيها حصاد المناقبات فقال ابن وهب عفا الله ان كانا ذابا
فعل الرجل **حديث** لا تقصروا لا يحدك قول وهب ويقويه ما يروي

من جابر مرفوعا من عاد ورضا ناعدا مرضاه وسنده ضعيف
وقد قال عبد الله بن محمد لا يهيه يا ابت جارا مرضا فاقوده
فقال يا بني ما عادنا فاقوده قلت ولعله محمول على التبادي
لما في حديث ضعيف رواه الديلمي عن النضر بن يقطين
قال اخبرني عمر بن النضر انه قال عدمني لا يعودك والعدل الاول
محمول على العدل وهذا على الفضل **حديث** لا تملك الحية الا الحية
من امثال العوب **حديث** لا تارضوا فتمضوا ولا تخفوا فاقبوا
فتموتوا ذكر ابن ابي الحاتم في العلل عن ابن جابر وقال عليه
انه منكر وسنده الديلمي لا وهب بن قيس مرفوعا على كل
حال فلا يصح واما زياده العوام مرفوعا فمحمول على قوله النار
فلا اصل له اصلا **حديث** لا تنظروا الى ما في الارض ولا تنظروا الى ما في
قاله على رضاء كارواه ابن السمان في تاريخه عنه ذكره السيوطي
حديث لا سلام على اكل الاصل له منبناه ومجيب في معناه **حديث**
لا عذر لمن اقر قال العقلاء لا اصل له **حديث** لا غيبة افقا
وقال احمد منكر وقال الدارقطني والحطيب الحاكم بطا قال الكشي
الطرق كثيرة وقد رواه البيهقي في سننه في حديث انش في عظم
الرجل جباب الحيا فلا غيبة له وقل في السناد ضعيف وقال البيهقي

العوين في زعم الكلام هو حديث حسن وساقه مرفوعا من جابر
بلفظ ليس اخا في غيبة **حديث** لا فني الا على لا سيف الا ذو
الفقار لا اصل له مما يفتى عليه نعم وي في اثره رواه عبد الله
بن عوف العبد في حديث ابي جعفر محمد بن علي الباقر قال انا
ملكوا لهما يوم بدر يقال لرضوان لا سيف الا ذو الفقار
فني الا على وذكره وكذا في رياض النظرة وقال ذو الفقار
السيف الدم وسنه بذلك لانه كانت في خضر صفار قول
وما يدل على بطلانه انه لو نودي بهذا في السماء في يوم بدر
الصحاب الكرام ولنقل عنهم الاثمة الفحيم وهذا الشيعة يقول
بفرض النفاة حواله بدرو بن سبويه الى الحارثية على وجه التمسك
فمنه النبي لم يؤمنوا بهذا وهو باطل عقلا وعقلا وان كان
ذكره المروقي وبقوله العقلاء في مواهبه وكذا في مفاتيح
الشيعة الشيعة ناوي عليا مظهر العجايب جده عونا كره في
النوايب فوقع ونعم تسنجي بنوكي يامح وبولا يركب على
حديث لا مهر فلان عشرين درهم قال السخاوي رواه الدارقطني
عن جابر مرفوعا في حديث ولكن سنده واه لان فيه بشرة
عبد وهو كذاب وقد كان الامام احمد يقول كذب غيازا في حديثه

يقول اجد لها اصلا يعني العشرة في المهر بيارضه حديثا سهل
بن كعب في الواحدة نفسها المتن ولو خاتما في حديثه قلت
المعاينة تدفع بجل الاول على اقل المستح للمهر اجلا والثاني على
المعجزة فاما وثيقة الاول مارواه البيهقي في السنن الكبرى وطريقا
ضعيفة لكنها تنقو بعضها ببعض جابر في نسخة الرمية
الحسن هو كافي في الحديث على ما بينته في شرح المختصر الوقاية
والتبدي **حديث** لا اغم الا نعم الدين ولا وجه الا وجه العين
قال الزركشي قال احمد لا اصل له واخرجه البيهقي في الشعب حديث
جابر رفعه به وقارانه منكروا قال السيوطي هو في صحيح الطبراني
الضعيف من حديث جابر وذكر الزركشي عن ابن المدني قال سمعت
يقول خمسة احاديث يروى بها الناس وليس لها اصل وذكرها
هنا الحديث بافظ لا غم الا غم الدين لكن رواه ابو نعيم في الحلية
عن جابر عن ابي هريرة به رفوعا واعلم الدارقطني بان مجاهد
المسموع من ابي هريرة **حديث** لا يا بيا كرامة الاتجار هو من قول
علي عليه السلام في ذكره الحديث قال السخاوي وهو كذا في السنن
سعيد بن منصور ان عليا ابي الحسن له وسادة فجلس عليها وقال
ذلك فادخله المسموع به عن رفوعا قال السيوطي هو في البيهقي في الشعب

عن علي موقوفا **حديث** لا تجلس على جمل الفرائض السنة وتجرلها
سوى ذلك موضوع كان في الزيل **حديث** لا يدخل الجنة ولو زينة
زعم ابن طاهر وابن الجوزي انه موضوع لكن رواه ابو نعيم في الحلية
عن جابر عن ابي هريرة به رفوعا واعلم الدارقطني بان مجاهد
لم يسمعه من ابي هريرة **حديث** لا تسخر الشيخ ان يتعلم العلم كما لا تسخر
ان يكمل الخبر غير معروف **حديث** لا يتعلم العلم تسخر ولا تكبر قول
مجاهد كان في صحيح البخاري عليه تعليقا **حديث** لا يستدبر الرضيع
ويوضع بين يديك حتى تغربه ثمانية وستة صانعا او لام
ميكائيل قال العراقي لم اجد له اصلا **حديث** لا يغتسل العبد
بمسئلة اختلف فيها قال السخاوي اظنه من كلام بعض السلف
قلت وسمعت بعض مشايخي مشايحي يقول ان في عالمنا في الله
سما قول سبحانه فاسئله اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون **حديث**
اصحابه كالجنوم بايتهم اقيدتهم استديتتم وقد تقدم زيادة
كلام علي بن ابي حمزة في حديثه اختلف في صحة **حديث** لا الآ
الا الا فوك يا الله انه سمع علي بن محبوب عن علي بن حمزة عن ابي
انزلة واما ما في نزل قال السخاوي هذه الالفاظ اشهر في
كثير من البداهات تحفظه رمضان يحفظه الفوق والحق وان

الافات وكتب في اخر جمعة منه والمخطيب يخطب على المنبر وهو يروي
لا اصل لها وقال العقلي في كتابه وهو قائم على المنبر حتى فرغنا
المخطبة حين يرب في مكتبته قلت كلمة كسر ما هو مجهول لا يرد
معناها فحرم رقبا اذا جعل ان يكون كلمة كذا بمثلها **حرف**
الياء **الزخروف حديث** يا ابي هريرة اذا توضأت فقل
باسم الله والحمد لله فان حفظك ولا تستريح تكتب تلك الحسنة
حتى تحذرت في ذلك الوضوء **حديث** يا احمد بطوله موضوع
كما خرج به الصفات **حديث** يا حمزة قال المديني كل حديث فيه
يا حمزة فهو موضوع **حديث** يا جليل الله اركب روادا العسك
في الامثال عز انس رضه ان حاربه بن نعمان قال يا بن الله
اربع الله في الشهادة فدعا له قال فنودي يوم يا جليل الله اركب
فكناز اول فارس ركب اول فارس كسبه هذ ذكره الزركلي وقال
السخاوي رواه ابن عاكف في المغازي عن الوليد بن مسلم عن سعد بن
شيبه عن قتادة قال بعث رسول الله دم يومئذ يعني يوم بني
قريظة بعد يوم الاخر اب مناديا ينادي يا جليل الله اركب و
السبيل في روضته فغزوة حنين هذا اللفظ غري يصح
في نظر **حديث** يا شيخ ان اردت السراة فاطلبها في سلة فريكة

فريك منك بروي عن الشيخ ابي اسحق الشيرازي فكارا راي النبي
في المنام فسال في حديث اسعده ورويه عنه فقال لي يا شيخ
وذكر وكا زيفه بذلك ويقول ثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
شيئا كذا ذكره السخاوي وقال المنوفي لا انكار في رواية من
يذا عنه دم في المنام ولا في العلوية فانه ليس حكما بانه في الحرف
الذي ذكره الصائغ في الخصائص فكارا النووي في شرح مسلم ان
تقر في الشرع لا يتغير سبب بانه التام ثم فكارا في هذا المعنى
بانتان حكم على خلاف ما يحكم به الولاية اما اذا راد بامر ما هو
مندوب او نهاه عن منهيا عنه او ارشده الى فعل مصلح فلا خلاف
في استحباب العمل على وفاء لان ذلك ليس حكما بالتمام بل بالتواتر
في اصل ذلك الشيء **حديث** يا صفرا ويا بيضا عن غيري قاله
على كرم الله وجهه اذا جاء ابن السياج قال امير المؤمنين ع
بيت المال بصفرا وبيضا فقال الله اكبر وقام متوكئا على
ابن السياج حتى قام على بيت المال ونودي في الناس فاعلم
جميع في بيت مال المسلمين وهو يقول له صفرا ويا بيضا عن
غيري ما يؤا حتى ما بقية منه ورطم ولادينا رستم امر بنضج ما
اي برقه وصل في ركعتين ذكره غيره واحسن الائمة **حديث** يا ع

اذا تزوت فلا تنس البصل فالسحابة تكون كذبت محض كذا
ماروان الذي عليه غير عبد الله الحارث الانصاري اخرج جريه نوحا
عليكم بالبصل فانه يبعث النطفة ويرطب البنية ويصح الولد
حديث يا علي اتخذ لك العندين جديدا فنهنا في طلب العلم
قال ابن تيمية موضوع وفي ذلك هو كما قال **حديث** يا علي ابع
بصحيفة ودواة قال رسول الله م كتب علي وشهد جبرئيل
ثم طوية الصحيفة قال الراوي في حديثكم انه يعلم ما في الصحيفة
الا الذي اعداها وكبرها وشهد بها فلا تصدقوه وهذا في الرضا
الذي تواتر فيه قال الصفات في الدرر المنقطة موضوع انتهى
وقال بعض المحققين انه وصاها على المصدر بيا والذاكلها
موضوع غير قوله عليه السلام يا علي انت مني بمنزلة هونج من
الآلة لا نبي بعدي **حديث** يا علي من قال الفتي بعد فاقه كل
بعض الكرام وليس على الاطلاق في المرام **حديث** يوجز المرء على نعم
الفقه هو معنى حديث عجب ربنا من قوم يقارون المحبة بالسكال
وهو كما هو في سنة السكال بالقبول والاساري وفي معناه
الفقر والرخاء وسائر البديا **حديث** يقوم القوم حسنهم وكم
موضوع كما في الاربع ان ليس على الاطلاق **حديث** يدعوك اذا

اذ لم تقدر على قطعها قبلها ذكر في المجالسة عن المنصور اذ امته
اليك عدوك يدرك فان قد رست على قطعها والا فقبلها قلت
هو قريب من حديث بر قصص للمؤدود دولة وتقدم اجد له في
حصوله **حديث** يس من طافراش له قال السخاوي لا اصل له لهذا
وهو بين جماعة الشيخ اسمعيل الجعفي باليمن قطع في التجربة
قلت وقد بلغ ان شيعيا قرأ القواعد السبع على شيخ في اهل
السنة وسافر الى بلادهم فغير له ما احسنك الا يحبك فيه
ان شيخك سنة فقال ما يقرن انما اكلت العسل وتركك الفراف
فوصل كلامه الى الشيخ فتاوى اصحابه في القواعد وقروا حسن ان
يرد عليهم فلم يمتوا اسلب القواعد في قلب الشيخ فجمع
الى الشيخ وتاب في يد عنه خلص من خلفته وفاض الله عليه رحمة
حديث يهوم اهل قبا هذا يقال حين يرى الهلال بكان ذوا
مكان اذا اختلف المطالع قال السخاوي وهو شيخ ما علمته
يعني في الحديث والآفة الفقه معروف وبالاختلاف موقوف
حديث بس قال المرء كل قصير العمر اخرج ابو نعيم والطبراني في
الكبرى وابن الناجي وابن السكيت في الصحابة وابن بوشين و
غيرهم كلامهم مطروح موسى بن علي بن رباح عن ابيه عن جده

راجع رفته ان مقرر متعجب بعد من فاستجمعوا خبره ان طلبوا اغفرها
 ولا تتخذوا ديارا فانه يساق اليها اقل الناس اعمارهم
 لفظ الاولين والباقيين بعنا كما قال ابن يونس منكم جدا
 وقال عاذا بالله موسى ان يحدث بمنزل هذا فانه كان اتى الله
 من ذلك وتبعه ابن الجوزي فاورده في الموضوعات قال السخاوي
 انه لا يفتح **حديث** بقية الحرة الذي يقر البرد معناه صحيح ليس بحديث
 ذكره ابن الربيع قلت هو متخا وفي قوله منكم سبيل تفكيكم الحزاي
 والبرد فهو من باب الاكتفاء بذكر احد الضدين من اللفظ فذكر
 وثام **حديث** اليقين الايات كلمة موضوع على ما ذكره الضعفاء
حديث يوم الاربعه يوم خمس ستم اخرج الطبراني في الاوسط
 عجايز قال السخاوي لا اصل في فضل وفي التفسير احاديث
 كلها وابنه قلت على تقدير صحة هذا الحديث فمن ثبوت قوله
 في يوم خمس ستم بانه يوم الاربعاء وقد كان خمس وثمنا على
 الاعداء وكان محاسدا او مباركا على الاجتباء وكذا ما يروى
 في ايام الاسبوع مرفوعا يوم السبت يوم محروم وخمسة ويوم
 يوم خمس وبناء والاشنئين يوم غروب وطلب رزق والشدائ يوم
 خرب وباسي والاربعاء يوم الاخذ والاعطاء والجمعة يوم طلب

طلب الكمال في الجمعة يوم خطبة النكاح اخرج ابو نعيم في حديث
 ابن عجلان ضعيف ايضا لكن يروي عن عاصم انها قالت ان
 احب الايام الا ان يخرج فيه سافر ويكنج فيه ويختن فيه صيته
 يوم الاربعاء انتهى كلام السخاوي وتقدم بعض الكلام
 على حديث عابد بن سالم يوم الاربعاء الا وقد تم والحمد لله
حديث يوم صومكم يوم تحركم لا اصل له كما قال احمد وغيره ذكره
 الزركشي بلفظ يوم صومكم يوم تحركم ثم قال قال احمد بن حنبل
 لا اصل له قلت ولو صح بطل على الغالب او على سنة وروده
 ويروى عام حجة الوداع او غير ذلك علم الحديث على التمام
 والصلوة والسلام على جميع الانام وعلى اله وصحبا

الكرام قد وقع الفراغ من اضعف العباد

سليمان بن سليمان الملقب بالطيب

ذو القعدة سنة ١٢٠٠

عمره ١٢ سنة

والله اعلم

الحق

محمدا

قال شيخنا شيخنا الحافظ شمس الدين بن خاوي في حاشية المقال
الحسنة في بيان الاحاديث المشتهرة على السنة واذا انتقل
الى ما وردناه مما تخصناه فليست في ذلك ما اشتهر من لقاء
بعض الائمة ونوعهم لبعض وكذا تعارض بعض الناس وقبولهم
ذوي جهالة مع بطلان ذلك كله وانما يذكر في بعض الكتب
بالعلم اما مطلقا او في خصوص علم معين وربما استدل به ذلك
من لا يعرفه بل يذكره تقليدا او استحبابا كما في تصانيفهم لان الابرار
او ثقاتنا علموا بسلخ عن الوصف الاول وهو في جميع هذه الاصناف
لا يتحقق من الاول قول ابن نجية ما اشتهر من ان الشافعي واهله
يشبهون الراعي وسلاسه في باطل باتفاق اهل المعرفة لانهم لم يراه
قالوا كذلك ما ذكره من ان الشافعي اجمع بابيه يوسف عند الرشيد
بطاعته فجمع الشافعي بالرشيد لا بعد موت ابيه يوسف وقال الحافظ
ابن حجر وكذا الرحلة المنسوبة للشافعي الى الرشيد وان محمد بن الحسن
حرقه على قتله وان خرجا ليس في مناقب الشافعي وغيره فيمنه
مذكورة ومن الثاني قول البيهقي فيكون احمد بن حنبل يقول في
كتبه ليس له اصول المغازي والملاحم والتفسير قال الخطيب في
جامعه وهذا محمول على كتب مخصوصة في هذه الثلاثة غير معدة لها

عليها لعمري عدالة تافها وزيادة الفصح في ما واما كتب الملاحم
فجميعها بهذه الصفة وليس يخرج في ذكر الملاحم المرتقبة والغنم
المستقرة غير احاديث يسيرة واما كتب التفسير فمن اشهرها كتاب
الكلي ومقاتلون علي بن ابي طالب وقد قال احمد في التفسير الكلي في قوله
الاشارة كذب قبله فيجوز النظر فيه قال الرازي وقد قال الزركشي
في كتابه في حاشية منته قال السيوطي وهذا كتاب صحيحة وسنخ
معتبرة بينت حاله في كتاب الاركان في علوم القرآن وكلماتنا
كلها في تفسير السند الثمين واما المغازي فمن اشهرها كتاب محمد بن
اسحق وكان يأخذ من اهل الكتاب وقد قال الشافعي في كتابه في
كذب ليس في المغازي اصح من مغازي موسى بن عقبة ومن
القبور مما لا اصل له ما يذكر بحديثان في البقاع انه قبره
واتما حدث في اثنا والائمة والمشهد الذي لا يلبس
بالي زينة في منوشة مع اتفاق العلماء انه لم يقدر ما فضل
غيره في ما والمكان المنسوب لابن عمر بن الخطاب بالمعلات لا يصح
من وجه وان على انه توفي بكة والمكان الذي يسمي بعقبة بن
عامر من قرأه مصرقا هو بن عامر اراه بعضهم بعد مدة متطاول
والمكان المنسوب لابي هريرة بعقبة انما هو قبر حيدرة بن

كما فرم ببعض الحفاظ من ميتين ولكن قد فرم ابن جبار وشيخه
شيخنا بالاول والمكان المعروف بالمشهد الحسيني في القاهرة
للمسكين مدفوناً بالاتفاف واما فيه رأسه فمذكور بعض
المصريين ونفاه بعضهم قال شيخنا في المصداق واما التوف
ابن تيمية فقد رأيت له جواباً بالغ في النكارة وذكره واطال فيه
والمكان المعروف بالسيد النفسانية بنت الحسين بن زيد بن حسن
بن علي بن ابي طالب فقد ذكر بعض اهل المعرفة بان جدهم هذا
المحق الذي يزار ليس هو قبره لكنهما في تلك البقعة بالاتفاف
واستغافوا ذلك مع حابده يطول وهو جدير بالبراه انتم اقول
وما لم يبق ما قاله العلامة الشيخ محمد بن الجوزي لا يصح تعيين قبره في
غير بيتنا وم نعم سيدنا ابراهيم وم في تلك لا يخصوص تلك
البقعة انتهى فلما في شارة الان لا وجود لنور القلوب والكتب
بوجودها رضاء النفس ايما الشيخ سائر الاديار في جميع ماكن
والازمان ولله الشكره احد في زيارة يعظمه الشان
كما ذكره الحكمة في دفنه وم بالمدنية لكن ينقص رتبة ولو قد
بكتة في جنب بيت الامام ثم دفن بكتة كثر من الصحابة الكرام
اما مقام قبورهم فيعرفون كما ذكره الاعلام في قبر حيدية

حيدية رضي الله عنها انا بيني على ما وقع لبعضهم من النمام واما ما
في مكان تولده وم وان أشهر عند اهل بالموضع المعروف عند الانام
واما ما احد توافوا مواليد ابي بكر وعمر وعمر رضي الله عنهم مع شيوخنا
فلا نظره وجدا تبرك بارضنا الا باعتبار مال امرهم وعلو قدرهم
في اواخر عمرهم والآفين ولادتهم لم يكن لأمته من ولايتهم
ظهر في الاحوال اللاحقة انهم بقية الحمسة في الازال الباقية
في جملة مغتربات الشيعة الشيعة بصورة قبر آدم ونوح
عليهما السلام في جنب قبر علي رضي الله عنه ان قبره ايضا ليس ببات
واما بيني على النمام ونحوه من الكلام ولعل البعث على ما فعلوه
انهم لما راوا مقام الشيخين من الصحابة الكرام في طريقهم عليه السلام
تصدوا بالتشزيه على خبر قبر علي عن تفرد في ذلك المقام
وكذا ما يتسبب من ابراء الاعية والشيخ والمقعد ونحوه في مقبرة
الامام علي رضي الله عنه رضاء عليه على اياه التحية والثناء فانه
رور وبرهان وكذا ما اتعاه جملة اهل المحرابين بروية نوح عند
قبره عليه السلام بخصوص ليله المعراج فانه كذب من اجل اهل
البطول والنور واما نوره وم من الظهور شرقا وغربا واول
ما خلق الله نوره وسماه في كتابه نورا وفي دعائه وم اللهم

اجعلني نورا ونور التنزيل يبريدون ان يطغوا نورا فوالله
وكما بين الا ان يتم نوره وقار لك النور السمو والارض مثل
نوره في قلب محمدم وقار عز وجل ولم يجعل الله نورا
قال في نور لكن هذا النور ليس له الظهور الا في عين اهل البهيرة
فانها لا يقع الابصار ولكن تقع العقوب التي في الصدور والنفوس
قال الشيخ قد صنف كتب في الحديث وجميع اصنوبت عليه موضوع
كموضوعات القصص ومنها الاربعون الودعانية ومنها وصايا
على كل ما موضوع لسوي الحديث الاول وهو يا علي انت مني بمنزلة
هو مني موسى غير انه لا ينبغي بعد في قال الصغاني ومنها وصايا
على كل ما التي اولها يا علي لعلك انت علام في اخرها النبي
عن الجامعة في اوقات مخصوصة كلها موضوعة وافر هذا الوصايا
يا علي اعطيتك في هذه الوصية علم الاولين والآخرين وصفا
حماد بن عمرو النصيب وقال السيوطي في الاثر لا يكون وصايا على
موضوعة وانهم به حماد بن عمرو وكذا وصايا التي وصفها عبد
الله بن زياد بن سمعان الوشي قال الصغاني واول هذه
الودعانيات كان الموت فيها على غير نكاح وقد ذكرناه مع
غيره في موضوعات التهاب وافر ما من ميت الا وملك الموت

الموت يقف على باب محس مرة فاذا وجد الانسان قد نفذ الفلك
وانقطع اجله الى عليه غم الموت فغشية كبرياءه وغرة سكراته
قال السيوطي في الذيل الاربعون الودعانية لا يقع فيها حديث
مرفوع على هذا النسخة في هذه الاسانيد وانما يقع منها العاطل
يسيرة وان كان ظاهرا حسنا وموعظة فليس كل ما هو حق
حديثا بل عكسه مسروقة سررا ابن ووعا من واضعها
زيد بن رفاعه ويقال انه الذي وضع رسائل اخوان الصفا
وكان من اجل خلق الله في الحديث واقلمه حيا واهم على
الكذب قال ومنها كتاب في فضل العلماء للحديث شرفه البلخي واوله
في تعلم مسئلة في الفقه فلكنه او في الاحاديث الموضوعه بالسناد
واحد احاديث الشيخ المعروف بابن ابي الدنيا وهو الذي تزكوا
انه ادرك عليا وعمر طويلا واخذ به كتابه وركب واصابه كتابه
فتجه فتا رفته الله في فكر مددا واحاديث في مطور الروي
واحاديث بنشر ونعيم بن سالم وخراساني وخراساني واحاديث
ابن درنا رفته واحاديث ابن طلحة بن ابراهيم بن مهدي القمي
ومنها كتاب يدعي بمسند انس بن مالك في الحديث
يرويه سمعان بن المهدي عن انس بن مالك في النصف به نسخة

مكذوبة قطع الله موضعه ونقول الشيخ ابن محمد بن محمّد بن
الرازي بن جعفر بن مارون بن سماعة فذكر الشيخة وهي الكبرى
فمنها كثيرة تحدث الكثيرة موضوعات الشيخة وهي الاحاديث
التي يروى في سنة ابن احمد لا يثبت في سنة ابن احمد منها ومنها خطبة الوداع
عن ابن الدر اد ارفعه اول لا يكفي احد كم البحر عند البحر البحر
ار تجابه قلت ومنها سائل عبد الله بن سلام في المقابلة النبي م
وهو قد كرر رأى في هذا الكلام وفي الاول الخطبة الاخرى
عن ابن هيرة وابن عيسى بطولها موضوعات انهم بمسيرة بن
عبد رته لابور ك في عند رته وهو الوجيز قال ابن عدي كتبه
جملة عن محمد بن الاشعث عن موسى بن اسماعيل بن موسى بن جعفر
عن ابائه الخطبة رضها اذا خرج عينا الشيخة قريبا من الف جويش
عن موسى المذكور عن ابائه بخط طريق عائنا مناكير فقال الدار
قطعة ان من ابائه الله وضع فذكر الكتاب يعني العلوميات
قال العقل خوسما السنن وكذا سند واحد منه لا يخل الغير
من الادع ولا امارة كالبينة العم وعبد الله بن احمد عن ابيه عن
على الرضا عن ابائه يروى شيخة موضوعات باطلة فاينفك
عن موضعه وضع ابيه لو كان ذكر بعضهم نسبة الوضع الى

الى الرضا وابيه غير موضوعات ولا نسبة الى عبد الله بن احمد عن ابيه
ان كان المراد به السام محمد بن جوز فان كل موضوعات فان كل موضوعات
المطلحة لا باطل منها لا تحت لا امارة تكون بالله ان تضع الفتح على
السر ومنه منع الاعوز ان من طرف البحر قلت والثاني تفاد
من قول ابن ابن عقوب الماعز ومنها من العم الناظر والمنظر اليه منها
لا تقولون سجد والاصح وهو عن تفسير الاسماء العظيمة وان
يستحي محمد بن علو او علو او غير مارون بن جوز عن ابن جوز عن
عطاء بن ابيه عبد الوقية لعلى في الجماع وكيف يجامع فانظر الى هذا
الوجه ما اخرج قلت اراد بالجمال الروي عن ابن جوز والا الرو
امام طبري وقال الديلمي اسند كتاب الفردوس لابي الفضل
جعفر بن محمد بن جعفر بن علي بن الحسين واما بني لا يحتد عليه او احاديث
منكرة قلت ومنها العم الكلية ان تقل الاحاديث النبوية له
اليس كل الفقهية والفقهية لا يجوز الآدم الكتب المتداولة لعدم
الاعتماد على غير ما لا احتمال كونها من وضع الذناوة والكاوية
الملاحدة بجلاء الكتب المحفوظة فان سخرها كلوا صححة منقودة
وقد حكى الشيخ طبري عن ابن جوز ان من وضع من حديثه الموضوع
والكذب والقلب انواع منهم غلب عليه الزهد فقط عن الحفظ

اوضافت كنه فحدث عن حفظ فلفظ في تعلمهم ومنهم من ثبوت
لكن خلت عقولهم فواو اخر اعمارهم ومنهم من روي الخطا كما
قلنا ان الصواب وانفق لم يرجع الفقه ان يفسد الا الغلط
ومنهم من نادى وضوء اقصا الفساد والشرعية وايضا انكروا
والشعب بالدين وقد كان بعض الذنادقة يفعلون شيئا فيدي
في كتابه ما ليس من حديث ومنهم من يضع الفقه فذهب ومنهم من
يضع حجة ترغيب وترهيب منهم من اجاز وضع الاسانيد
للكتاب حسن ومنهم من قصد الترتيب الى السطاه ومنهم القصاص
لانهم يريدون احاديث ترفيقا وتذنيبا انتهى وروي عن مالك
انه قال دخلت على الثاموز والمجلس خاص فاذا بين الخليفة الوزير
فجئت فجلست بينهما فحدثت مرفوعا اذا فحق المجلس بالهذين
كل سيد من مجلس عالم في الذليل هو منكرو ما كره لم يبق الا من
الثاموز وفي الذليل اخرج الحارث بن اسامة في نسخة من دأوبين
المجبر علفها بضعا وثلاثين حديثا قال العفلة كل ما موضوع
منها ان الاصح جمعة تعيب اعظم من فجور الفاجر وانما يقع الجواب
غدا في الدرجات وينالوا الزلف من ربهم بحسن على قدر عقولهم
ومنها افضل الناس اعقل الناس ومنها قبل رسول الله ما اعقل

هذا الخط في فريضة ففكره ان العاقل من علم بطاعة الله وخلق
بما بين خمسة بضعا وعشرين حديثا منها قبل لعلها ما اعقل
التقاضي ففكره فان ابن محمد وكان بينهما ان شمل الكافر عاقل
ومنها ركعتان من العاقل اقصى من سبعين ركعة من الجاهل ففكره
ولو كانت سجدة لكان ذلك ومنها ان ابن عبد بن خاتم امدح
اباه وذكره بسودده وعقله وشرفه ففكره ان ان شرفه وسودده
والعقل في الدنيا والآخرة للعامل بطاعة ففكره ان رسول الله
انه كان يرقى الصبغ ويطعم الطعام وجعل الارحام ويبين
في النواكب ويغفل ففكره شفع ذلك ففكره ان اباك لم يغفل
قط اللهم اغفر لي خطيئة يوم الدين وفي الذليل ايضا ان قصة
رجل ملطال ثم رجوعه الى المدينة بملوءة وم في المنام واذا
وارتجاف اهل المدينة لاصلها وحق بيته الوضع ففكره ان
جبر المكمل ما اطلع عليه ذكره في كتابه الموضوع للزيادة في الذليل
ايضا لما اراد النبي سجد المدينة انا جبريل بكرو ففكره انه
سبعة ازرع طولا في السماء وخبر من خرفة ولا نقشة لم يوجد
وفيه ايضا انه عليه السلام اذا كان يصلي خلق الظان اتجسد
لا روح فيه وفي المختصر الرجل انما اتى بعوام الى الصلوة كبرها

ووجودهما واحد وتمايز صلواتهما كما بين السأوال والارض موضع
وفيها ايضا كما نزل لا يجلس اليه احد الا خضع لصلوته واقبل عليه
فقال الكواجر فاذ فرغ من حاجته عاد الى صلوته لم يوجد له
وفيها ايضا لا يصح في صلوة الاسبوع شيء وفي ليلة الجمعة اثنتي عشرة ركعة
بالاخص لا يصح باطل الاصل له وكذا ركعتا باذان ولزنت خمس عشرة
وفي رواية خمس عشرة ركعة والركعتان يوم الجمعة ركعتا ابو الاثرية
واثنى عشر الاصل وقيل الجمعة والكل جمعة اربع ركعات بالاخص
مبين ركعة الاصل له وكذا صلوة عاشوراء وصلوة الرضا
موضوع بالاتفاق وكذا صلوة ليالي حبيب ولبيلة السابع عشر
من رجب ولبيلة النصف من شعبان مائة ركعة في كل ركعة عشر
بالاخص ولا تغزب ذكرها في قوة القلوب واجلاء العلوم
ولا يذكر التعليل في تفسيره وكذا في شرح الاوراد ثم في المذهب
ما ذكره القضاة من ان القدر دخل في حبيب نبينا وخرج منه
فليس له اصل كاحكامه الشيخ بدر الدين الزركشي في نسخة العماد
كثير وفي حيوته الحيوانه للفقير قال القوطي تعال للقرء والقوام
ورويانه مع عبد الباق بن قاسم في ابي غليظ اميه بن حنن
الحميري قال انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى يدي محمد بن

صلوة

الشيخ
المرحوم

فقال هذا او طاهر صام يوم عاشوراء والحديث قبله على
فقد قال الحكم بن موفى الاحادث التي وضعا قبله في حق
حديث بطور وانه مجهولون انه من قولهم بن العلماء
زعم الرواية في ايام الوجود سنة اشهر وقد صرح التوربشتي
بانه ليس له اصل ووافقه النووي في شرحه سلم واما ما ارجه اليه
في الحسين بن علي فالكافي راس رسول الله في حجر علي وهو يوصي
اليه فلما ستر عنه قال يا علي صليت العصر الا قال اللهم انك
تعلم انه كان في حاجتك وحاجة رسولك فزاد عليه شرفا
عليه فضة وغاب الشرح فقد قال العلماء انه حديث موضوع
لم ترد الشمس والحد وانما ردت اليونس بن نون كذا في رياض النورة
في مناقب العشرة الا انه ذكر في الشفاء في رواية الصافي في حديث
وجهه في شرحه وكذا في التفسير على وجه الاستيفاء وقال الشيخ البرزنجي
في شرح المصابيح واما ما نزل بعد قوله اللهم انت السلام ومنك
السلام فمن غزو اليك يرجع السلام فيختار بينا بالسلام واخذنا
دارك دار السلام فلا اصل له بل هو مختلف بعض القضاة
وحكم الشيخ العلاء بن الواثق انه اشهر بين العامة ان يقطع صلوة
الفضي شرحا احياها في فضايرهم يتركها اصله كذا وكذا وليس

مطلب الكلام في

لما قالوه اصل الناطق انما القاء النطق على النسم لم يجرهم
 الخيرة فقلت ومن هنا ترون النساء صلوة ونحوها الحديث
 فيهن وتقدم بطرا حديث تارك الورع معلق قال ابن ابي الحجاج
 في ذي الحليفة ابارستبها العوام ابارعتي وانه قال الخبيث في
 بعض تلك الابار وهو كذب من قاله **فصل** وقد سئل ابن القيم
 الجوزي هل يمكن معرفة حديث الموضوع بضابطه في نظر
 فيكون فقال هذا السؤال عظيم القدر وانما يعرف ذلك من تعلقه في معرفة
 السنن الصحيحة فخلطت بجمود وده وصادف فيها ملكة واهتمام
 شديد بمعرفة السنن والاثار ومعرفة كيفية رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهدية فيما يامر به وينهى عنه وتخييره ويحرم اليه ويحبه ويكره
 ويشعره لا والله حيث كان له مخالطة له ومباينة أصحابه الكرام فمثل
 هذا يعرف من احواله ومبادئه وكلامه واحواله وافعاله وما يجوز ان
 يخبر به وما لا يجوز ما لا يجوز ما لا يعرف غيرته وهذا ان كل
 متبوع مع تابعه فان لا يقتضيه الخريص على تتبع اقواله وافعاله
 في العلم بهما التميز بين ما يصح ان ينسب به وما لا يصح ما ليس
 كمن لا يكون كذلك وهذا ان المقلد من مع ائمتهم يعرفون
 من اقوالهم ونصوصهم وفعالهم واساليبهم وسائرهم ما لا

ما لا يعرف غيرهم فمن ذلك ما روي جعفر بن حسن عن ابيه عن ثابت بن
 اسحق بن فضال عن فاكس بن ابيان انه وجد غرس له الف الف خط في
 الجنة اصلا فذهب فجعفر هذا هو جعفر بن حسن بن فرقد ابو بكر
 القصار البصري قال ابن عدي احاديثه مشكوكه وقال الاذوني
 يتكلم في رواية ابا جعفر فقال يحيى بن معين لا شيء ولا يكذب حديثه
 وقال الشيخ والد دار قطن ضعيف وقال ابن حبان خرج مخرجه
 العدالة وقال ابن عدي حاشا احاديثه غير محفوظة ومن ذلك
 ما رواه ابن منذر وغيره من حديث احمد بن عبد الله الجوزي يروي
 الكذاب عن شقيق بن ابراهيم او عن غيره عن ابي اسحق عن
 عمر بن الخطاب انه سئل عن هذه الاما والامم انت حجة الامم
 وخالف لا تغلب بصيرة التراب وكيع لا يصدق ومصدق لا يكون
 وصمد لا يطعم وحلم لا يعلم الى ان قال فوالذي بعثني بالحق لو
 دعي بهذه الخطوات على متابعي الحديث لانه لانه ما جاز
 لكتبه ومن دعي عند قتاده بايعت بكل حرف فها بسبعاثة
 ملكه يستحقون تغفون له وتابعه كآب اخي سليمان بن عيسى عن
 الثوري عن ابراهيم بن ادهم وهذا واساله ما لا يرتاب في له
 او انه معرفة بالنيابة وكلامه انه موضوع مختلف وذلك من غير علمه

طلب احاديثه

خزوة ويكمل ركعة الف صلوة وجعل بينه وبين النار في جهنم
حديق ففتح الله واضعه ما اجره على رسول الله صلى الله عليه وسلم
حديث حميد بن عيسى ليلة الاحد اربع ركعات بقراء في كل ركعة فاتحة
الكتاب مرة وقل هو الله احد فمئة اعطاه الله يوم القيمة
ثواب من قراء القرآن عشرة مرة وعمل ما في القرآن ويخرج من قبره
وجهه من القبر ليلة البدر ويعطيه الله بكل ركعة مدينة من
الولوة في كل مدينة الف قصر في قبره من كل قطر الف دار في
الباقيات في كل دار الف بيت من المسكن في كل بيت سرور وامن
هذا الكتاب لا يشر على الاغفر ومن ذكره من صلاة ليلة الاثنين
ست ركعات بقراءة في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وعشرين
مرة قل هو الله ويستغفر الله بعد ذلك عشرة مرة اعطاه
الله يوم القيمة ثواب الف صدقة والف عابد والف زاهد
ففتح الله واضعه ومحمد صلى الله عليه وسلم
وهو عمل الجور يابى الحديث ومن ذكره من صلاة ليلة الاثنين
اربع ركعات بقراءة في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وثلاثين
الكرسة مرة وقل هو الله احد مرة وقل اعوذ برب الفلق مرة
وبرب الاثنين مرة كقوة ذنوبه كلها واعطاه الله كل قطر

في الجنة من قوة بيضاء في جوف القمر سبعة ابيات طولها بيت
الاف زراع وعرضه مثل ذلك واستمر هذا الحديث على حديث
طويل فيه من هذه الخرافة وهو عمل الحسين بن ابراهيم الكذاب
الرجال بروي محمد بن طاهر ووضع هذا القرب احاديث صلوة
يوم الاحد وليلة الاحد ويوم الاثنين وليلة الاثنين ويوم
الثلاثاء وليلة الثلاثاء ويوم الاربعاء في ايام الاسبوع وليلته
وهذا باب واسع جدا وانما ذكرنا جزءا يسيرا يعرف بان هذه
الاحاديث وامثالها ما فيها هذه الخرافة البقية الباردة
كلها كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اعتنه كثير من الرجال
بالحديث من المنسبين الى الزيد والفقير وكثير من المنسبين
الى الفقه والاحاديث الموضوعة ظلمة وركاكة ومجازفات
باردة متناوي الرفضوا واختلأ بها مشرقيهم من صلاة صلوة الفصح
كل ركعة اعطيه ثواب سبعين نبيا وكان هذا الكذب الحديث لم يعلم
ان غير النبي ولم لوصله عن روي لم يعط ثواب بنت وانه وكقول
انتم يوم الجمعة بنيت حسنة كتب الله له بكل شعرة نور كل يوم
القيمة ورفع له بكل قطرة درجة في الجنة من الدر والياقوت
والزبرجد ودرجة مائة مائة عام وفي حديث طويل في فتح الله

عليه السلام
وروي عن

واضح وهو من علم من جميع الكذا الحديث والعل علم **فصل** وروى عنه
على امور كلية يعرف بها كونه الحديث موضوعا في انشاء الحديث
على امتثال هذه المجازاة التي لا يقول مثلها رسول الله **وهو**
كثيره كقوله في الحديث الحديث وبمن قال لا اله الا الله خلق الله
من تلك الكلمة طائر له سبعون الف ابن بكل سبعون الف لغة ينفون
الله له ومن قال كذا وكذا اعطى في الجنة سبعين الف مدينه في
كل مدينه الف قصر في كل قصر حوراء وامتثال هذه لا تخلو حال
واضواها من احد الامرين اما ان يكون في غاية الجمل والجمع واما
ان يكون في ندق قصد التقصيص رسول الله **بماضاه** مثل هذه
الكلمات اليه ومنها كذا الحديث الحديث الباد تجاز لما اكله
وحديث الباد تجاز شفاء **بماضاه** بطلوا اذ يتبع الله واضع فانه لو
قال بعض حامله الاطباء اسخر الناس منه ولو اكل الباد تجاز للحج
والسوداء الغالبه وكثيره من الاراض لم يزدوا الا شدة ولها كلها
الفقيه ليستفي لم يفد الغنى او جامل يستف لم يفد العلم وكذا
حديث ان عطس رجل عند الحديث فهو صدق **بماضاه** وان صحيح بعض
الناس سنده فالحق شهد بوضعه لا انسابه العظم والكذب
يعلم على ولو عطس رجلا او مائة رجل عند حديث يروي عن النبي

دم لم يحكم بصحة بالعطس ولو عطسوا عند شراة رجل لم يحكم بصحة
قلت وروي ابو نعيم عن ابي هريرة **بلفظ** العطس عند الدعاء
شاهد صدق كذا في الجامع الصغير لا يخفى انه اذا ثبت شيء
في النقل فلا عجة لمخالفة الحس في العقل وكذا حديث عليكم
بالعس فانه مبارك يرتج القلب بكثرة الدعاء قدس فيه سبعون
بنيا وقد مثل عبد الله بن المبارك عن هذا الحديث وقيل انه يروي
عنك فمارد عن ما رفع بشيء في العس انه شدة البراءة
ولو قدس فيه بنى واحد كان شفاء من الداء فكيف سبعين
وقد سماه الله كذا **ادنى** وزم عليه من اختاره من الحق والسوي
وجعله قرين النور والبصا فترى انبياء بني اسرائيل قد كوا
فيه لهذه العلة والمضار التي فيه من تبييض السواد والشفق والاباح
الفيلة وضيق النفس والدم القالد وغير ذلك من المضار
المحسوسة ويشبه ان يكون هذا الحديث من وضع الذين اختاروه
على الحق والسوي وانبياءهم قلت وقد تقدم ما يقوى كلامه
وكذا ان الله خلق السموات والارض في يوم عاشوراء وكذا انزلوا
على الطعام شفا فان **النسب** على الطعام يفده ويغنى عن استراة
في المعدة ومن قال فضحه وكذا حديث الكذب الناس الصباغون

والصواعق فالحديث يرد هذا الحديث فان الكذب في غيرهم حرام
فيهم كالرافضة فانهم الكذب خلق الله والكتمان والطريقة والمخون
وقد حاول بعضهم على ان المراد بالصباغ الذي يبريد في الحديث
الفاظا يزيته والصواعق الذي يصبغ الحديث الذي ليس اصل
وهذا من تكلف بارد جديت بطاقت وهذا غريب منه فان
الحديث بعينه رواه احمد وابنه حجة بن ابي حمزة كمانه الجاهل
الصغير ومنها ساحة الحديث وكونه مما يسخرونه حديثا كان
الارز جلا كان حليما ما اكله جابج الاشبه فنداء السبع البارد
الذي يجاز عنه الفضل افضل من بيت الانبياء وحديث الجوزي
دوادو الجبين دوا فادوا خرفة الجوف صار شفا فلعن الله الكاذب
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديث لو يعلم الناس ما في الحيلة
لاشتموا بوزنا وعباد وحديث اخضر وموائدكم البقر فانه
مطروحة للثعلبان وحديث ما في ورقة لهذباء الا حباها حمار
خبراء الجنة وحديث ينسب البقلة الجوز من اكلها البليات
نفسه تنارعه ونظير علقه عرق الجذام من الغدة فكلوا نارا
واكفوا عنها البلاء وحديث فضل دهن النبق فنج على الودمان
كفضل اهل البيت على سائر الخلائق وحديث فضل الكراث على

على سائر البقول كفضل البرة على الحبوب وحديث الكماء والكرفس
طعام اليأس والرسع وحديث ما من زمان الا ويلقى بحجة في زمان
الجنة وحديث ربيع الله العنب والبطيخ وحديث عليكم بحدوة
اكل العنب مع الخبز وحديث عليكم بالمخ فاق فيه شفاء من بصره
واو وحديث من اكل قوله بنشر ما اخرج الله منه الا مثله من
الله وانضم قلت اورده ابن جابر في الضعفاء وحديث ثمانية
مرفوعا وحديث لا تسبوا الديك فانه صدق ولو يعلم بنو آدم
ما في صومرة لاشتموا ريشه ولحمه بالذهب قلت لكن صدر الحديث
ثابت وقد رواه ابو داود وسنده حسن عز زيد بن خالد مرفوعا
بلفظ لا تسبوا الديك فانه يوقظ للصلاة وروي ابن قانع
عن ابي جابر بن عتبة بسند ضعيف الديك الابيض صدق في وراد
ابو بكر الوراق عن ابي زيد الانصاري وصدقي صدق وعدة
عدة والله وفي رواية الحارث عن عاتبة وانس بلفظ وعدة
عدوي ورواه الحارث عن ابي زيد الانصاري بحسن دارجابه
وتسعد وحواله ورواه البغوي عن خالد بن معدان وقاسم
ادور وفي رواية الفضل وابي شيخي في العظمى انس فلفظ
الديك الابيض الا فرقا جيبه وجيبه جيبه انزل عن ريشته

وسنة عشر بيننا من جبرانه اربعة من البيان واربعة من المثال واربعة
من قد ام واربعة من خلف كما في الجامع الصغير وعند وجود هذه
الروايات ولو كانت ضعيفة وتنعوي بكنة الطرق لم يحسن الحكم
عليها لوضع الا باعتبار ما ذكره في الحديث وحديث في الخبر
ديكما ايضا لم يقر به شيخنا ولا ساجد فقلت رواه البرقي
عن ابن عمر الديلمي يؤمن بالصلوة من اتخذ ديكما ايضا
ثلاثة من تشرنيطه وساجد كما بين وحديث ان الله ديكما
عقبة مطلوب تحت العرش وجهاد بالخوم فبالجملة فكل احاديث
الديلمي كذب الاحديث اذا سمعتم الديلمي فاسلكوا الله
فضله فانه راي ملكا ومنها مناقضة الحديث ما جاء في السنة
الشرعية مناقضة بنية فكل حديث يشتمل على فساد او ظلم او
او مدح باطل او زعم حق او نحو ذلك فليس هو الذي هو منه بري
ومن هذا الباب احاديث في اسم محمد او احمد وان كل من سمع
بهذا الاسم لم يدخل النار فهذا ايضا مناقض لما هو معلوم في دينه
عليه السلام ان النار لا يجازيها بالاسماء والالقب وانما التجازي
فيها بالايان والاعمال الصالحة ومن هذا الباب احاديث كثيرة
علفت النجاة من النار بها واترانا لنعلم من ضعفه ذلك وغاية ما ان

ان يكون من مفرغ الحنات والمعلوم من دينه ومخرافه ذلك وانه
 انما ضمن ذلك من حقا التوحيد ومنها ما يدعى على النبي وم
 انه فعل امر اذ اظهر بحضرة الصحابة كلامهم وانهم تفقوا على كتمان
 ولم يفعلوه كما نرى في الكذب الطائفة انه لم اخذ بيد علي بن جبر
 الصحابة كلامهم وهم راجعون عن حجة الوداع فاقام بينهم حتى عرفه
الجميع ثم قال وصية واضحة والخليفة في حديثه فاسمعو الله واطعوا
ثم اتفقوا على كتمان ذلك وتغييره ومخالفة فلعنت الله على
 الكاذبين وكذا روي عنهم ان الشمس ردت له بعد العصر والناس
 يستبدونها ولا يشتهر بهذا العظيم اشتها راولا يعرفه الآم
 سلمة وقد ان يكون الحديث باطلا في نفسه فيورث بطلانه على
ان ليس من كلامه ومحدث المجرة التي في السماء مرقق الا فوجئ
 تحت العرش وحديث اذا غضب الرب انزل الوحي بالفارسية
 واذا رضى انزل بالعربية وحديث ستة رجال يورث النبوة
 كل سحر الفارة والقواء الفرة النار والبول في الماء الزكرد
 ومضغ العلكة والطر السفايح الناض وحديث الحجة على
 العقاء تورث النبوة وحديث با حيدر لا تغسل بالما الشمس
 فانه يورث البصر وكذا كل حديث فيه با حيدر او ذكر حيدر فهو

فهو كونه مختلف وكذا يا حمير لا تأكل الطين فان بورش السنية
 وحدثت هذا واشترط بكنم في الحمير قلت وقد تعقبه الشيخ جمال
 الدين سيوطي بانه جاء الورع عن عمار الانصبي عن سالم عن ابي الجند
 عن ابي سلمة قلت ذكر النجاسة في حديث صحيح يا حمير وهو
 ما رواه الحاكم حدثنا عبد الجبار عن ابي الورع سلمة عن ابي بصير
 ان ابا النعمان فضحك عابسه فقال انظر يا حمير ان
 لا تكون انت ثم التفت اليه فقال ان ولت من اعرابنا
 فارفعها قال المستدرج صحيح على شرط البخاري ولم يشارك
 الدعي عبد الجبار لم يخرج له وحدث من لم يكن له مال يصدق به
 فيلعن اليهود والنصارى قال لا تقوم مقام الصدقة ابدا
 وحدثت لست على نفسي ان لا اخجل ان امره كالم اسم محمد و
 وحدثت من ولده ولولده وسماه محمد ابتره لان هو وولده في الجنة
 وحدثت ما في مسلم ونامر زوجته وهو ينوي ان يترك من نسوة
 محمد الا زفة الله ولولا ذلك اوفى ذلك جبريل كذب قلت وفي
 رواية الطبراني وابن عدي عن ابي الحسن بن علي بن زولون ثلثة اولاد
 فلم يستم احد منهم محمد فقد جعل كذا في الجامع الصغير **ومنا** ان
 الحديث لا يشبه كلام النبي بل لا يشبه كلام الصحابة كحديث ثلثة

ثلثة يزيد في البصر النظر الى الحفرة والما والجاري والمجرب وهذا
 الكلام مما يكثر عنه ابو هريرة وابن جابر بل سعيد بن مسيب
 والحسن بن احمد ومالك قلت وقد سبق انه ضعيف لا موضوع
 وحدثت النظر الى الوجه الحسن يحكمو البصر وهذا ونحوه
 الزناوة قلت وفي ابي طع الصغير النظر الى المرأة المسنة
 والحفرة يزيدان في البصر رواه ابو نعيم في الحلية عن جابر
 وحدثت عليكم بوجوه الملاح والحكمة التوافق انه سخر
 ان يذبح عليا بان ترفعنه الله عليه واصف الخبيث وحدثت
 النظر الى الوجه الجميل عبادة قلت وقد تقدم انه ضعيف لا موضوع
 وحدثت ان الله طهر قوما من الذنوب بالصلوة في رؤسهم
 وان عليا لا اولهم وحدثت نبات الشجرة الاثنا عشر الجذام
 فقد سأل عنه الامام احمد فقال حرام ذائنه قلت رواه ابو طع
 والطبراني في الاكل بلفظ ضعيف عن عابسة كما في الجامع الصغير
 وحدثت من اتاه الله وجاهرتا ولسا حرا وجملة في موضع غير
 شاة فهو مغفوة الله من خلقه وكل حديث فيه مدح اهل الوجوه
 والنساء عليهم والامر بالنظر اليهم او التماس الجواب منهم وان
 النار لا تمسهم فقد يختلف وانك مفترى وفي ابا جابر

كثيرة فأقرب شيء في الباب حديث إذا بعثتم إلى بربر فابعدوه
حرس الوجه والاسم وفيه عريان زير قار ابن حبان كاربض الحديث
وذكر أبو الفرج هذه الحديث في الموضوعات قلت وأما حديث
اطلبوا الخير عند حسن الوجه فرواه البخاري في تاريخه وابن
أبي الدنيا في قضاء الحوائج وأبو يعلى الطبري في غر عايشة
والطبري في إلهامه عن ابن عباس وابن عدي وابن عسكر
عن أنس الطبري في الألوام لا يخرج جابرو تمام والخطيب في رواية
مالك عن أبي هريرة وتمام عن أبي بكر ورواه الدارقطني
في الألوام عن أبي هريرة بلفظا ابتغوا الخير عند حسن الوجه
كما ذكره السيوطي في جامع الصغير فالحديث أقدم من أنه ان يكون
حسنا أو ضعيفا وأما كونه موضوعا فلا وكذا ومنها ان يكون
في تاريخ كذا أو كذا أصل قوله إذا كان سنة كذا أو كذا وقع كبت
وكبت وإذا كان بشهر كذا أو كذا وقع كبت كبت كقول الكذاب
الأنثى إذا اكتشف القبر في المحرم كان الغلاء والقتال وشغل
السلطان وإذا اكتشف في صفر كان كذا أو كذا واستمر الكذاب
الشهور كلها واجاط بهذا الباب وكلها كذب بغير منها ان
يكون الحديث موضع الاطباء والطريقة الشبه واليق كحديث العرب

الهريرة سنة الظهور وحديث الكلى السمكة يذب الجسد وحديث
الذي شكى إلى النبي ومقلته الولد قامه ان يالط البصير والمعروف
أما حديث جبريل بن مبرسة في الجنة فالكذب فاحطت قوة ابن حبان
في الجامع وحديث المؤمن من حلقه حلقوا ورواه الكذا الأثير
بلفظ المؤمن من حلقه الكافر فربي قلت وقد تقدم الكلام عليها وحديث
كلوا السم على الربوا فإنه يقتل الله وقلت أخرجه أبو بكر والحديث
والدليل من نه الفود عن ابن عباس على ما في الجامع الصغير والحديث
اطعموا نسائك في نفاسه من التمر قلت هذا لا يصح فقد اخرج
أبو يعلى وابن أبي خاتم وابن السني وأبو نعيم معاذ في الطب النبوي
والعقيلي وابن مردويه وابن عسكر عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله
اطعموا نسائك الولد الرطب فان لم يكن الرطب فتمر وليس من
الشجر شجرة أكرم على الله من شجرة نزلت تحتها مريم بنت عمران
وأخرج ابن عسكر في سلمة بن قيس فروعا اطعموا نسائك
في نفاسه من التمر فانه كان طعاما في نفاسه التمر ولله
خرج ولله ولد أحمليا فانه كان طعام مريم حين ولدت حسين
ولو علم الله طعاما هو خير لما في التمر لاطعمها آياه وأخرج عبد بن
حميد عن شعيب قال قال لعلم الله ان شيا لفسا خير الرطب التمر

وقرأ الآية وبنى اليك بجمع الخلفه ست وقفا عليك وطبا حيا
كأن في الدر المنثور وحدث من لم اخاه لغة جلوه حرف العينه
حرارة الموقف وحدث من اخذ لغة من جري القايط والبوقل سلهما
فاكلها غفله وحدث النفع في الطعام ينهى بركة قلت رواه
احمد بسند حسن عن ابن جابر انه قال في النفع في الطعام والشراب
وحدث اذا طنت اذن احكم فليصلح وليفطر ذكر المرحه وذكره
بخير فكل حديث في طين الاذن كذب قلت رواه الحاكم وابن عثمه
والطبراني والعقيلي وابن عدي في رافع كذا في الجامع الصغير
للسيوطي والنترم ان لا يكون في موضع وذكره ايضا ابن الجوزي
في المحصن والنترم ان لا يكون الا صحيحا **وجزا** اطابت العقل
كلها كذب كقوله لما خلى الله العقل قاله اقبل فاقبلته قال ادبر
فادبر فعلم ما خلفت خلفا اكرم على منك بك اخذ وبك اعطى
قلت قد سبق في الروايات انه اخبره الطبراني في الكبير والاوسط والمو
نعم بالسنادين ضعيفين انتهى ورواه عبد الله بن الامام احمد
في زوائد الزهد بسند جيد كما ذكره بعض المتأخرين قال
وحدث الكلثري معدن ومعدن السقوب قلوب العارفين قلت
رواه الطبراني عن ابن عمر وابيهما عن عمر بن الخطاب في الجامع الصغير

الصغير وحدث ان الرجل ليكن من اهل العقلة والجهاد والمجرب
الا على قدر عقله قلت رواه الترمذي الحكيم في النور وما يؤيد
معناه من حديث انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
في النساء فقال كيف عقل الرجل ثم ذكر ابو القيم عن الخطيب
الصورى قال سمعت الحافظ عبد الغنى يقول اجترنا الدارقطني
بان كتاب العقل وضو ربعة اولهم مسرة بن عبد ربه ثم سرة
بن داود بن المنجور ربه باسناد وسرة بن سليمان بن عيسى بن سجي
باسناده اخر قلت يريد كتاب العقل للاذوي الخلف الكذاب
وهو مغترى وقال ابو الفتح الاذوي لا يصح في العقل حديث
قال ابو جعفر العقيلي وابو حاتم بن حبان انه قد ادين المنجور كما
السخاوي ليس بكذاب ولا بل من مذهب الصحة وجود الموضوع كما
لا يخفى **ومنا** الاحاديث التي يذكر فيها الحضر وحياته كلها كذا
ولا يصح في حياته حديث واحد كحديث ان رسول الله كان
في المسجد فسمع كلامه ورائه فذهبوا ينظرون فاذا هو محضر
وحديث يلتقي الحضر واليسن للعامة وحديث يجمع برفقة
جبرئيل وميكائيل والحضر الحديث المقدس الطويل قلت اما الحديث
الثاني قد سبق انه اخرج العقيلي والدارقطني في الافراد ابن

عساكره ابن عيسى مرقوعا واما الحديث الثالث فكلما اصل
ذكرته في رسالة السماء بكشف الخبر عن امر الخضر مع الرعدة
ما ذكرته الاونة النقلة على عدم بقاء **ومنها** ان يكون الحديث
تقوم الشبهة الصحيحة على بطلان كحديث عروج بن يونس
عن الطويل الذي قصدوا حنفه الطعن في اخبار الانبياء
فان في هذا الحديث ان الطويل كان ثلثة الاف زراع وثلثائة
وثلث وثلثين وان نوحا لما حو قه العرق قال اهلني في قصور
هذه وان الطويل لم يصل الى كعبه وان هاتس البحر فوصل
الى جزيرة وان ياخذ الحوت من قرا البحر فثوبن في عبيد نفس
وانه قلع صنحة عظيمة على قدر عكر موسى واراد واراد
ان يرصعهم بافتقار الله في حقة مثل الطوفان وليس العجب جراءة
مثل هذه الكذابة على الله انما العجب بمتى يدخل هذا الحديث في
كتب العلم في التفسير وغيره ولا يثبت امره وبهذا اعذر ليس
من ذرية نوح وم قد قار الله بك وجعلنا ذرية هم الباقين
فاجبر ان كل من بينه على وجه الارض فهو من ذرية نوح وم فلو كان
لعوج وجود لم يبق بعد نوح وم وايضا فان الله ام قال
الله ادم وطوله في السماء سبعون ذراعا فلم يزل الخلق ينقص حتى

حتى الآن وايضا كان ما بين السماء والارض حسنة عام وبها
كله واذا كانت الشمس في السماء الرابعة فيبتنا وبين الشمس
المسافة العظيمة فكيف يصل اليها ثلث الاف زراع حتى تنوي
في غيرها الحوت والاربيب ان هذا واقعا لم يوضع فنادى
ايها الكتاب الذين قصدوا السخرية والاستهزاء بالرسول واتباعهم
قلت وفي تفسير المعالم للبغوي ان اصح الاقاويل باتفاق
العلماء ان عروج بن يونس قتلته موسى وم ولم يزل على هذه الكلام
فذكر على ان وجوده اصلا في الجملة عند علماء الاسلام غاية
ان الكذابين زادوا ونقصوا وترى ما يفرضهم القاسم عن يوم
من الانام ثم نقل عن ابن عيسى في قوله الله واذا قلنا ادخلوا
في هذه القرية وهي قرية الجبارين كان فيها قوم من بقية
عاد يقال لهم العاقلة ورأسهم عوج بن عني وفي الدرر
المشور في تفسير المأثور للسيوطي اخرج ابن جرير وابن المنذر
عن قتادة في قوله الله ان فيها قوما جبارين قال ذكرنا انهم
كانت لهم اجسام خلق ليست لغيرهم واخرج عبد الرزاق وعبد
بن حمزة عن قتادة قال هم اهل مائة اجساما وانهم قوتهم واخرج ابن
عبد حكيم في فتوح مصر عن ابن حمزة قال انظر سبعين رجلا لم يمت

موسى بن جعفر رجليه العالمين واخرج اليه في شعبة الايام عن
زيد بن اسلم قال بلغني انه رويت عن ابي ربيعة في
مجامع عين جبر من العالمين واخرج ابن ابي عمير عن ابن
مالك اذا اخذ عصا فزرعها بشيء ثم قاس في الارض فبين
او خسا وخسارين ثم قال هكذا طول العالمين واخرج ابن جرير
وابن ابي عمير عن ابن عباس قال امر موسى وم ان يفر من مدينة
الجبارة في سائر من موم حتى تنزل قريبا من المدينة وبع ارجا
فبعث اليهم اثني عشر عينا من كل سبط منهم عينا ثوبا ثوبا الخبز القوم
فدخلوا المدينة فزادوا امر اعطاهم هيبتهم وجسد لهم عظمهم فمكوا
في ثيابهم بعضهم في اصحاب الجاهل بحتن الثمار من جابل فجل
بجنت الثمار الى الثمار فبعثهم فكلوا اصاب واحد منهم اخذه
وجعله في كفة مع الفاكهة حتى التقط الاشخ عشر كلام فجل في
كفة مع الفاكهة وذهب الى محكمهم فسترهم بين يديه الحديث في
هذا حديث ان قاف جبر من رقر وخضر محيطه بالديا كاطة
الجاهل بالسنار والسماء واضعة الكتاب عليه فزقته منه
فكذلك ذكره البغوي في معاملة عن عكرمة والفتح في في الدارة
المشور اخرج عبد الرزاق بن حنبل قال قاف جبر محيط بالارض

بالارض واخرج ابن المنذر وابو الشيخ في العظمة والحكم وابن
مردويه عن عبد الله بن جبر في قوله كق قال جبر من
زمر ومحيط بالديا عليه كف السماء قال ومز هذا حديث ان
الارض على صخرة والصخرة على قون نور فاذا تحركت الثور
تحركت الصخرة فقلت وقد اخرج ابن ابي الدنيا وابو الشيخ عن
ابن عجلان قال خلق الله جبالا قال قاف محيط بالعالم وعروقه
الصخرة التي عليها الارض فاذا اراد الله ان يسرل نزل قوته
امر ذلك الجبل فيحرك العرق الذي عليه القوية فينزلها
وخرج كما فمن ثم يتحرك القوية دون القوية ومن هذا حديث كانت
حنية ثمانية اربعة وم قاربها عليه فقارها بطاها قال
كانت لتاميت بالهند فبعثت في قوتها فزادت في طريقها
ابليس عليه فقلت ما حملك على ان اضللت لادم قال وحيي عنك
هذا قلت تهي على صخرة وانت انت قال يا فارغة اني لا جروا
من ربي اذا بر قسمه ان يغفر لي فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
اليوم قال ابن عدي في الكامل حدثنا عبد المؤمن بن احمد حدثنا
ابن الهيثم عن ابيه عن ابيه الزبير بن جابر فذكره والله اعلم
انه ما درست في كتب ابن الهيثم والافراد اعلم طاب الحشرية قرآن

ان يروج عليه من هذا الحديث ومن هذا الحديث ما مذهب الهم
بن أبيسبي الحديث الطويل ونحوه وحديث زون بن جبريل و
ابن الجوزي حديث زون بن بط **ومنها** مخالفة الحديث في
القرآن كحديث مقدار الدنيا وانها سبعة الاف سنة ونحن في
اللائق السابعة وبعدها اربعون امة لان لو كان صحيحا لكان
كل احد علم انه قد بقي القيمة من وقتنا هذا ثمان مائة و
سنة والله الذي يقول بسنا لكونه في الساعة ايام من سائر
اتما علم ما خسر ربه الاية قلنا تحقيق هذا الحديث قد قصده الجلال
السيوطي في رسالته التي االكشف عن مجازة هذه الامة التي
وحاصل انه يستفاد من الحديث اثبات قرب القيمة في الايات
في تعيين تلك الساعة فلما ناقاة وزبدته انه لا يتجاوز
عن الخمسمائة بعد الالف قال وقد جاء بالكذب بعض من يدعي
في زماننا العلم وهو متشبه بالسيوطي ان رسول الله لم كان يعلم
منه تقوم الساعة فيقول فقد قال ومن حديث جابر بن عبد الله
ما استول عننا يا علم من انك لم تحرقه عن موضع وقار مناه
انا وانت تعلمها وهذا من اعظم الجهل والبيع الخريف والنيج
اعلم بالقيمة من ان يقول من كان يحفظه لفظه اربابنا انا وانت

وانت تعلم الساعة الا ان يقول هذا الجاهل انه لم كان يعرف
انه جابر بن رسول الله وهو الصادق في قوله والذي نفسي به
ما جاني في صورة الا عرفت غير هذه الصورة وفي اللفظ
الاخر ردوا على الاعراب فذهبوا والتسوا فلم يجدوا شيئا
وانما علم النبي م انه بعد مدة كما قال عمر بن الخطاب علي فقال ومن
من ان لم يكن كذلك والمخوف يقول علم وقت السبيل انه جابر بن
ولم يخبر الصحابة بذلك الا بعد مدة ثم قوله في الحديث ما استول
عنها يا علم من انك لم تعلم طرسل لموسى عن النبي في هذا
شأنها ولكن هؤلاء الضلالة عند علم ان علم رسول الله منظم
في علم الله سواد فكل ما يعلم الله به علم رسول الله م والله الذي
يقول ومن حقكم في الاواب منا فقولوا في اهل المدينة مردوا
على النفاق لا تعلم من نحن نعلمهم وهذا في براءة وغوا في منزل
من القرآن والمنافقون في المدينة انتهى ومن اعتقد ستون علم
الله ورسوله كغير اجماعا كما لا يخفى قال ومن هذا حديث عقبة بن
رضي الله عنهما ما رسل في طلب قاتلوا المحمدي قاتلوا في مقدم
ويطرد قول القائل حديث عابثه فقد ذكره الفاضل كثر
في تفسيره وهو من الكابر المحدثين قال السخاوي قد تنا عبد الله

يوسف اخبرنا ما حكى عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عابطة قالت
رجعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا
كنا بالبصرة او بذي الحجة انقطع عهدي فاقام رسول الله
عليه السلام و اقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء
فالتفتي للناس اليك فقالوا لا نرى ما صنعت عابطة اقامت
برسول الله و بالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجا
ابوبكر و رسول الله و اضع رأسي على فخذي قد نام فقال
جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم و الناس و ليسوا على ماء
و ليس معهم ماء قالت فما بيني و ابوبكر و قال ما شئت اريد ان يقول
و جعل يطن بيده فوجهرت و لا يمنعني من التحريك الا مكان
رسول الله على فخذي فقام و حين اصبح على غير ما كنا نزل
الله اليه التيمم فقال احد بن الحضير ما قال بر كنكم يا آل ابي
بكر قال فبعث النبي الذي كنت عليه فوجدنا القدر حتى قال و من
هذه القبيل حديث تميم بن الحر و قال ما ادري لو كنت منه هذه الاخرة
شئت فذكره فجاث شيعا فقال انتم اعلم بدينكم رواه مسلم عن
عابطة و قد قال النبي فلا الاقوالكم عندي خرائن الله لا اعلم
الغيب و قال و لو كنت اعلم الغيب لكنت من الخيرة و لا جبري لاني انما

المؤمنين عابطة ما جري و ما لا اهل الا فكل لم يكن علم فبقوله
الرحمة سبحانه الوحي من الله ببراءتها و عند هؤلاء الغفلة
كان يعلم الحال و انه غير كما بلاريب و استشار الناس في فراقها
و دعا ربحانة ففانها و هو يعلم الحال و قال لها ان كنت
التمت بذنوب فاستغفري الله و هو يعلم علم يقين انهم تعلم
بذنوب و لا ريب ان الحال لهؤلاء على هذا الغفلة اعتقاد
انه كيف غفرت ذنوبهم و يدعاهم الجنة و كلما غلوا كانوا اقرب
اليه و اخص به فهم اعصى الناس لامره و اشتد هم مخالفة امره
و هؤلاء فيهم شبه ظاهري انصارى غلوا في المسح عظم الغفلة
و خالفوا شرعه و دينه عظم مخالفة و المقصود ان هؤلاء يصرفون
بالاحاديث الكذوبة الصريحة و يتركون الاحاديث الصحيحة
والله ولي دينه فنعلم من يقول الحق النجاسة **فصل** و يشبه
هذه اما وقع فيه الغلط من حديث ابي هريرة خلق التربة يوم السبت
الحديث في صحيح مسلم و وقع الغلط في رفعه و اما هو في قول
كعب بن الاشجار كذا قال امام الحديث محمد بن اسعيل الخارقي
تاريخه الكبير و قال غيره من علماء المسلمين ايضا و كما قالوا
لان الله اخبر ان خلق السموات و الارض و ما بينهما في ستة ايام

وهذا الحديث يقتضي ان حدة الخلق بعد ايام ومن ذلك
الحديث الذي يروي في الصخرة انها عرش الله الا انه تعالى
ع كذب المفتريين ولما سمع عروة ابن الزبير هذا قال سبحان الله
يقول الله تعالى وسبح كرسية السموات والارض ويكون الصخرة
عرشه الالهة وكل ما حدث في الصخرة فهو كذب مغربي والقوم
الذي فيها كذب موضوع فاعلم على ايدي المزورين وادفع
شئ في الصخرة انها كانت قبلة اليهود وهو في المكان كيوم
السنبت في الزمان ابدال الله لهذه الامة الكعبة البيت الحرام
وقالوا اذ اقبل المؤمنون من غير الخطاب ان يشيخ المسجد الاقصى
استشار انتم هل تجعل امام الصخرة او خلقا فقالوا لعلي بن
المؤمنين ابنه خلف الصخرة فقال يا ابن اليهودي خالفك
يهوديتي بل ابنه امام الصخرة حتى لا ينقلب الصلوة المقلون
فيناه حديث يوم اليوم وقد اكثرت الكذابين في الموضوع في هذا
كفضاء بيت المقدس والذين يخرجون في فضل قوله يوم التثنية
الرجال الا الى ثلاثة مسجد الحرام ومسجد الاقصى ومسجد
هذا وهو في الصحيح وقوله يوم حديث ابي زرقا قال ان
مسجد وضع في الارض او لا فقالوا لمسجد الحرام قال نعم اني قال

قال المسجد الاقصى الحديث وهو متفق عليه وحديث عبد الله بن
عمر لا ينبغي سبها وم البيت المقدس فقال ربه فليكن
لا يوافق حكمه فاعطاه آياه وسأله ملكا لا ينبغي لاحد بعده
فاعطاه آياه وسأله ان لا يؤتم احد هذا البيت الا يريد الآخرة
فيه الا يجمع فوجيته كيوم ولدته امه وانا ارجو ان يكون
قد اعطاه ذلك وهو محمد بن احمد وصححه الحاكم وفي الباب حديث
ابن وهب بن منزه الاحاديث رواه ابن ماجه في سننه وهو حديث
مضطرب ان الصلوة فيه تحت بين الف صلوة وهذا قال لان
مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل منه والصلوة فيه افضل
على غيره بالصلوة وقد روي في مسجد بيت المقدس التفضل
بحمسة مائة وهو ثمانية وستين انه لم يكره به اليه وانه صلى فيه
وامم المسلمين في تلك الصلوة وربط البراق بخلقة الباب
وعرج به منه وصح عنه ان المؤمنين يتخوضون به في الجحيم
وما جوج فو الجحيم عارضا فيه من الاحاديث قلت وكذا
ثبت ان المهدي مع المؤمنين يتخوضون به في الدجال وانه
ام ينزل في منارة مسجد ام قيس فيقتل الدجال ويقتل المهدي
وقد اقيم الصلوة يقول المهدي تقدم يا روح الله فيقول انما

منه الصلوة اقبلت لك فيقدم المروي ويتقدمي بعبادة
التي ارا بانها من جملة الائمة ثم يعطي عيسى في سائر الايام
فصل ومنها احاديث صلوة الايام والليالي الصلوة يوم
الاحد وليله الاحد ويوم الاثنين وليله الاثنين الاخر الايام
كل احاديثها كذب وقد تقدم بعض ذلك وذكر في احاديث
صلوة الرغائب اول حديث في رجب كذب وامثال ما رواه
عبد الرحمن بن مندة وهو صدوق عن ابن جهم وهو وضع
الحديث حدثنا علي بن محمد بن عبد الله بن جهم بن عبد الله
الصنعاني عن محمد بن انس بن جهم رجب شهر الله وشعبا شهر الله
ورمضان شهر الله الحديث وفيه لا تغفلوا عن اول جمعة من رجب
قال ليلة تسبها الملائكة الرغائب وذكر الحديث المكذوب بطوله
قال الجوزي انما هو ابن جهم ومنسوبة الى الكذب قال سمعت
عبد الوهاب الحافظ يقول رجال مجبولون فثبت عليهم جميع
الكتب فما وجدتم قال بعض الحقايق بل العلم لم يخلقوا قلت اما
صدر الحديث وهو قوله رجب شهر الله وشعبا شهر الله ورمضان
شهر الله فقد ذكره ابو الفتح بن العوالي في ما عليه من الحسن سلا
كما ذكره البيهقي في جامع الصغير واما قوله كل حديث ذكر في ذكر

صالح
ويشأن

ذكر صوم رجب وصلوة بعض الليالي فيه فهو كذب مغفول فقيه
بحث ان ورد في صيام رجب احاديث متقدمة ولو كانت
ضعيفة لكننا نتقوا بعضها ببعض وقد اوردت فيها
في رسالة الادب في رجب في القوام للصيام ايضا فمعه بعض
ما ورد فيه موضوع كما بينته كحديث من صلى بعد اول ليلة من رجب
عشرين ركعة جاز على الفطر بغير حساب وحديث من صام يوما
من رجب وصلى ركعتين قرأ في ركعة عائة مرة آية الكرسي ونزلت
مائة مرة قل هو الله احد لم يعب حتى يرب مغفوره من الجنة قالوا في
ما جاء فيه عارواه ابن ماجه عنه ان رسول الله صام
رجب قلت وهو محمول على اعتقاد وجوبه كما في الجليلية والآ
فلم يقل احد من العلماء بكمالية صوم ومن ذلك احاديث صلوة
ليلة النصف من شعبا كحديث باعدي من صلى ليلة النصف من شعبا مائة
ركعة بالقي فله الله احد قطعه الله كل حاجه طلبها تلك الليلة
وساعة حوران كثيرة واعطى سبعين الف حوراء المصوراء
سبعون الف غلام وسبعون الف ولدان الى ان قال ويشفع والاه
كل احد منها سبعون الفا والعجب ممن شتم رايحة العلم بالسنة
ان يفتر بمثل هذا الهذيان ويجهلوا بهذه الصلوة وضعت

كتاب الحديث
اصول

كتاب الحديث
اصول

في الاصل بعد الاربعة وثلاثين من بيت المقدس فوضعها بعد
احاديث منها من قرأ ليلة القدر في ثمان الف مرة قل هو الله
احد الحديث بطوله وفيه بعث الله اليه ثمان الف ملكا بشارته وحدث
من حديث ليلة القدر ثمان الف حديث عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة
تسليتين مرة قل هو الله احد يشفع في عشرة قد استوجبوا النار فغير
ذلك من الاحاديث التي لا يقع شيء منها **فصل وبنها** ركاكة القائل
الحديث وكما حدثنا بحيث يتجمل السمع ويدفعها الطبع كحديث اربع
لا يشبع من اربع اشياء ذكر وارض من مطر وعين من نظره واذن
من خبر قلته رواه ابو بصير في الحديث عن ابي بصير واربعة
والطبراني عن عمار بن كاذب الجامع الصغير انه قال وعالم من علم
بدل ثلاثين من خبره فالحديث ضعيف للموضوع وحديث حموا
عزيز قوم ذل وغنى قوم افتقر وعالم قوم بلاعب به الصبيان
قال وحديث الحائك والصوانين او ضعفه من الصنائع المباحة
فكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا يدع الله ورسوله في
المباحة وقد يرمي لما فيها من الامور المحرومة والمحرمات ليجوب
عننا كما بينت في شرح عيان العلم فمراتبها المكاسب قالوا في ذلك
حديث من فارق الدنيا ويوسكران ودخل القبر سكران وبعث سكران

سكران وامر الجان سكران الى جبرائيل انه يقال السكران وحدث
انه ملكا اسمه عمار على فرس من باقوت طوله عند البصر ويدور
في الغلوات ويقف في الاسواق ينادي ليفلوكنا او كذا او كذا
كذا او كذا وحدث ان الله ملكا من جملة من يقال له عالم ينزل
على حارث من جملة من يسمون فيسروا منها احاديث ذم جنة
والسوداء ان كان كذب كحديث عوف بن السوادان فانما الاسود
لبطنه ووجهه وحديث الزنجي اذا شبع ذنا واذا جاع سرق
قلته رواه ابن عوف بن سند ضعيف عن عمار بن
فيهم صاحب كتاب الجامع الصغير وحدثنا اباكم والزنجي فانه خلق
مشقة وحدثنا ران طعنا فقال لمن هذا فقال العباس بن الجينة
اطعمهم قال لا تغفروا ان جامعوا اسرفوا وان شبعوا ذنوا وحدثنا
حديث فقم الترك واحاديث ذم الخصبان واحاديث
ذم الممالكة كحديث لوعلم الله في الخصبان خيرا لا يخرج من اصلهم
ذرية يعبدون الله قلته وقد تقدم وحديث نضر الحارث في اثر
الزحار الممالكة قلته رواه ابو بصير بسند لا بأس به عن حماد
كافه الجامع الصغير واما حديث انكره الجينة ما ذكره كم فانه
لا يستخرج كنهه الكعبة الا ذوا السوء فيمن من الجينة فرواه

مطلب في

مطلب في
وذكر

ابوداود والحاكم في مستدرک غرابين ثم ذكره احدث اتركوا الركن
ما تركوكم فانه اول من تسلب افعى ملكهم وقولاهم الله بنو قنطوراء
رواه الطبراني غرابين معودا كذا في الجامع الصغير وقنطوراء
جارية ابراهيم الخليل وم ولد له اولاد منهم الترك والصفان
كذا في النهاية **فصل** ما يقرن بالحدث القرائن التي يعلم بها
انه بطل مثل حديث وضع الجزية عن اهل خيبر فهذا كذب مبنية
وجوه احدها ان فيه شهادة لعبد بن معاذ وهو قد توفي قبل
ذلك في غزوة الخندق وتاثيرها ان فيه كتب معاوية بن ابي سفيان
بكذا او معاوية انا اسم زمن الفتح وكان في الطغاة وتاثيرها
ان الجزية لم تكن نزلت ولا يعرفها الصحابة ولا الوب وانما
نزلت بعد عام تبوك وح وضعها النبي وم على نصارى بنجران
ويهود النجف لم يأخذوا بهو والمدينة لانهم وادعوا قبل نزولها
ثم فترق قتل منهم واجل يفتنهم الى خيبر والاثم وصاله اهل
خيبر قبل فرض الجزية فلما نزلت اية الجزية واستقر الامر على ما كان
عليه ابتداء جزية بها على من لم يتقدم معه صلح معهن وقت الشهادة
في اهل خيبر رابعها ان فيه وضع عنهم الكلف والنزول لم يكن في زمانه وم
لا كلف ولا نزول ولا مكرس حاصرا الله لم يجبر لهم عهد الانبا بل

بل قال نزلتم ما نزلنا فكيف يضع عنهم الجزية التي جعل الله لاهل الوحدة
يا بعدوا لا نزلتم معي فدينتهم لا يثبت لهم اما لا لازم ما جئوا به
سأولها ان مثل هذا مما يتوقف اياه الدواعي على فعله فكيف يكون
قد وقع ولا يكون عليه عند حمله السنة في الصحابة وانما يبين اوجه
الحدث وينفرد اليهود وسابغها ان اهل خيبر لم يتقدم لهم من
الاحسان ما يوجب وضع الجزية فانهم جادوا الله ورسوله قالوا
وقالوا الصحابة وسلموا السيوف في وجوههم وسموا النبي وم
فاووا اعداء النبي وم الذين هم في الحوض عليه قتالهم في بنو بني النضير
بهم واستطاع هذا الغرض الذي جعله الله عقوبة لمن لم يراهم منهم
يدينون الاسلام تامرنا ان النبي وم لم يستطعها من الا بعد من حنة
مع عدم معاداتهم له لاهل النجف اهل بنجران فكيف يضع الجزية
بين الا دونين مع شدة معاداتهم له وكفرهم وعنادهم ومن
المعلوم انه كلما اشتد كره الطائفة وتغلظت عداوتهم كانوا
احق بالعقوبة لا باسقاط الجزية ناسرا انه وم لو اسقط
عنهم كما ذكره ابن الحسن الكفار حاله ولم يحسن بعد ذلك
ان يستترط لهم اخراجهم من ارضهم وبلاؤهم من شأنا فان
اهل الذمة الذين يقررون بالجزية لا يجوز اخراجهم من ارضهم

واديارهم ما داموا ملتزمين لاحكام الذمة فكيف اذا روي
جانبهم بالسقاط الجزية وعفو عن الصفار الذي يلحقهم باذانها
فان صفار بعد ذلك اعظم من غيرهم من بلادهم وتشتتهم في ارض
الوثة فكيف يجمع هذا وهذا معا شرا ان هذا لو كان حقا لما
اجتمع الصحابة والتابعون والفقهاء كلهم على خلافه وليس في
الصحابة رجل واحد قال لا تجب الجزية على الخيابة ولا على النصارى
ولا في الفقهاء بل قالوا اهل بيوتهم في الجزية سواء وقصروا
بان هذا الكتاب كذب مكذوب كاشع ابي حماد والقاضي
ابي الطيب والقاضي ابي يعلى وغيرهم وفي الخطيب البغدادي
هذا الكتاب وبيته انه كذب من عدة وجوه **فصل** في ذكر جمع
وهو اطلاقه في هذا الباب فمنها احاديث الحام بالتحقيق
لا يفتح شئ منها كحديث كان يوجه النظر الى الحام وحديث كان
يجب النظر الى الحفرة والاترج والحام الا حرق الطبرستان
وابن السكيت وابو نعيم في الطب عن ابي كريمة وابن السكيت وابو نعيم
عن عايشة انه كان يوجه النظر الى الاترج وكان يوجه النظر
الى الحام الاحمر وروي ابن السكيت وابو نعيم عن ابن عباس كان يوجه
النظر الى الحفرة والحاد الجاري كذا في الجامع وحديث جمل الى

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحدة فعملوا اخذت زوجا
من حمام فانسك واصبت من فراخه وحديث اخذ الحام المقاصص
وانما تلان الحق عز جبارهم نكحتم قلنا رواه الشيخان في الاثر
والدليل عن ابن عباس بل غلط اخذوا هذه الحام المقاصص في قوم
فانها تلان الحق عز جبارهم نكحتم قلنا رواه الشيخان في الاثر
بل غلط ان ابا النخعي دخل على الرشيد وهو يظفر الحام فقال اهل
تحفظ في هذا شيئا فقال حدثني بهت ام غياث عن عايشة
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظفر الحام فقال الرشيد اخرج عني ثم قال لولاء
من قرئت لعنتم يعني في القضاء قلت هذا عذر با ووفاته اذا
ثبت عنده كذبه لا سيما على رسول الله سقط عدلا واستحق عزلا
قال وهو الذي وفر على المهدي فوجه يلعن الحام فروي الحديث
لاسبق الا في خوف وانصرا وحافوا وجناح فلما خرج قال الرشيد
ان قحطان قفا كذاب ثم امر بدمج الحام وقال انها سبكت هذا
على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وارفع شئ جاء به حديث انه ام
رائد جبار يبيع حمامة فقال شيطان يبيع شيطانه فقلت هذا ليس
بموضوع كما قال الحافظ المصنف بل يرفع الى الحسن له شواهد
وفها احاديث اخذ الدجاج ليس فيها حديث صحيح كحديث الدجاج

واما تواضع وتواضع الالعشيرة وحماية واملا وتواضع الالكثيرين
وحماية ثم الهرج والجز وحديث الافان بولما تلتين وحديث
اذا انت علاقة ثمانية وستون سنة فوجدت لهم التوبة
والترهب على رؤس الجبال ومنها احاديث الاكفال يوم عاشوراء
والترزين والتلوذ والصلوة فيه وغير ذلك من فضائله لا يقص
منها ولا حديث واحد غير احاديث صيامه وعاديا بطو وحسن
ما فيها حديث من وضع عليا له يوم عاشوراء وسمع عليه سائر
السنة وقال الامام احمد لا يمتنع بهذا الحديث قلت لا يلزم
في عدم صحة نبوت وضعه وغايته انه ضعيف قد رواه الطبراني
في الاوطار والبيهقي في البصائر كما في الجامع الصغير وفيه ايضا
من الكثرة بالاعتقاد يوم عاشوراء لم يرد عنه ابدار او الباطل
عنه ابي بن جابر انتهى واما احاديث الاكفال والايمان والتكليف
فمن وضع الكذابين وقابلهم افرؤوا واتخذوه يوم ثامن ورن
والطائفتان مبتدعان خارجان عن السنة واملا السنة يمتنعون
ما حرم النبي من الصوم ويحبون ما امر به الشيطان كالبدع
قلت فينبغي ان يكتبوا يوم عاشوراء ان يكتبوا ببق الحديث لاظهار
الفرق او الحزن كما هو طريق الحوارج المضادة لروافضهم وقد

شعور

وقد اشترك في الروافض في بلاد العجم من اسان وعراق بل في
بلاد ما وراء النهر منكرات عظيمة من ليس السواد والدوران في
البلاد وخرج رؤسهم وابداهم بانواع من الجراحة ويحرمون
انهم يحبوا الى البيت وعلم برؤوس منهم ومنه ذكروا في الكور
ونوايرهم فقرأ سورة كذا في قوله اول القرآن الاخره كما يذكر في ذلك
الشعيرة والواحد في قوله كل سورة والرحمن في
اخر اياته وبقعه البيضاوي وابو السعد المفتي قال عبد الله بن
الزناودة وضعوا انما وقد اعتنى بوضعها واضعها وقال
قصدي ان شغل الناس بالقرآن عز غيره وقال بعض جهلاء
الوجهاء عيسى في هذا النوع نحن نكتب لرسول الله ولا نكتب عليه
ولم يعلم هذا الجاهل ان من قال عليه علم يقول كذا عليه وحق
الوحيد الشريد **فصل** او ما وضعه الجاهل من سنن السنة في فضل
الصديق رضي الله عنه ان الذي يتبعه للناس عامة يوم القيمة واليك
بكر خاتمة وحديث ما حصة الله في صدره الاجنة حصة في صدر
اي بكر وحديث كان اذا استأق الى الجنة قبل تشيئة اي بكر
وحديث انا وابو بكر كفرة برمان وحديث ان الله اختار
الارواح اختار روح اي بكر وحديث عن كان رسول الله ابو بكر

فصل

فصل

يحدثان وكن كالزنجي بينهما وحدث له محمد بن فضال
عن عمر بن نوح في قوله ما فعلت وان عرسه من حسنات ابيه
بكر وحدث ما سبكم ابو بكر الصديق بكثرة جهوم والاصولة انما
سبكم بشيء او قر في صدره وهذا من كلام ابي بكر بن عبيد بن
بلغظ ما فضلكم والكلام عليه فلو اقام ما وضعه الرافضة في
فضائل علي فاكثر من ان يعد قال الحافظ ابو عبد الله قال الخليل
في كتاب الارشاد وضعت الرافضة في فضائل علي واهل البيت
مخولما في حديث لا يستبعد هذا فانك لو تتبعت ما عندكم
من ذلك وجدته الاثر كافي ومن ذلك ما وضعه بعض جهلة
جملة اهل السنة في فضائل معاوية قال اسحاق بن راهوية
لا يصح في فضائل معاوية بن ابي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم
ذلك ما وضعه الكذا ابو ايضا في مناقب ابي جوح والشافعي على
التضييق في اسمهم كما وضعه الكذا ابو ايضا في ذمهم ومن
ذلك الاحاديث في ذم معاوية ودم عمر بن العاص ودم بنو
اقرية ودم منصور السجاح وكذا ادم يزيد والوليد ودم وان
بن الحكم وكذا ادم حديث في مدح بغداد ودم بالبصرة والكوفة
ومروة وقر بن وفسلان والاسكندرية ونصيبين وانطاكية

فمكروا وكذا ادم حديث في تحريم ولد العباس على الله وكل حديث
ذكر في الخلاف في ولد العباس وكل حديث في مدح اهل البيت
الخارجين مع عبد الله بن علي وولد العباس وكذا ادم حديث في مدح
الخلاف في اولاد العباس وكذا ادم حديث في مدح كذا
وكذا ادم حديث في النار وحدث في ابي موسى في فتح
الكذب وحدث في نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاوية وعمر بن
العاص وقال اكره ما في الفتنة كرسا ودمهما الى النار
وكذا ادم حديث فيد الق الايمان لا يزيد ولا ينقص فكذا قابل
من وضعها طائفة اخرى فوضعوا احاديث الايمان لا يزيد ولا ينقص
قال وهذا كلام صحيح وهو اجماع السلف حكاية في غيره
ولكن هذا اللفظ كذب قلت ومعنى اللفظ الاول ايضا صحيح
عند المحققين في المتأخرين وانما الكلام في ثبوت سندهما في قوله
الحديث الاول ما رواه احمد وابوداود والحاكم والبيهقي
في معاذ بن يسجد صحيح فاما هذا فمما اجماع الصحابة والتابعين
وجميع اهل السنة على ان القرآن كلام منزّل غير مخلوق ولا يغير
اللفظ بحديث عنه ودم **فصل** وكل حديث في التشييع المذكور
فانه لا يصح وكذا احديث مسج الرقية في الوضوء قلت وقد ثبت

في حديث وانزلناه ثم نسخ ظاهر رقبته رواه الترمذي وسنجه
على ونا قال واحاديث الذكر على اعضاء الوضوء كلها باطل
واقرب ما روي فيها احاديث التسمية على الوضوء وقد قال
الامام احمد لا يثبت في التسمية على الوضوء حديث انتهى
احاديث حسا قلنا اذا كان الاحاديث حسا فكيف يقال
انها لا يثبت في التسمية على الوضوء لقوله ارادها على اعضاءه
والا فخر ابتداء ثابت بالاجماع فانه سنة مؤكدة عند الجمهور
واجبة عند الامام احمد وفي رواية ابيه داود لاصلة لمن
لا وضوء ولا وضوء لمن لا يذكر اسم الله عليه وفي رواية ابن ماجه
اقصر على الجمل الثانية ثم اعلم انه لا يلزم من كونه ادعية الوضوء
غير ثابتة عندنا ان تكون مكروهة او بدعة مذمومة بالانها
مستحبة استحبة العلماء والاعلام والشيخ الكرام لمناسبة كل
عضو بدعاء يلبيق في المقام قال وحديث الترمذي بعد الفراغ
من الوضوء وقول المتوضئ اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني
من المتطهرين وفي حديث اخر رواه ترمذي في مسنده سبحانك
اللهم ربنا وبجدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك

اليك فلهذا الذكر بعد التسمية قبله مع الذي رواه اهل السنن
والسنة قلت وقد ثبتت طريقة في شرح حرمين **فصل**
وكذا احاديث تقدير اقل الحيف ثلثة ايام والكثرة بعشرة بط
قلنا في طرق متعددة رواه الدارقطني وابن عدي في الكمال
والعقيد وابن الجوزي وتعدو الطرق ولو ضعف ترمذي حديث
الاحاديث فليكن عليه بالوضع لا بالشخص فانه لو كان حديثا لكان
من حديثه مسكوة قال ابراهيم الحارثي في كتابه احمد بن حنبل في حديث
الحديث فقال لا اخبره قال الحارثي ولا سمعت انا بهذا في حديث
رسول الله قلت ولا تخشاه وجوب الترتيب بين الوضوء
والاداء احاديث ثابتة بخبره **فصل** وفي الاحاديث
الباطلة حديث من بشرني بخروج نسيان فقلت له الجنة وحديث
من اذني فميا فدا في قلنا وفي رواية الخطيب في يوم
من اذني فميا فانا خصم في يوم القيمة فلا حديث
يوم صومكم يوم نكرم قلنا وقد سبق الكلام وحديث لك كل
حق وان جاء على فرس قلنا وقد تقدم الكلام عليه سنو في فاك
وهذا ذكر حديثه لا لانه ثبت انما افهمه في رواية العقيد
ليس في هذا الباب شيء يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم قلنا وقد سبق الكلام عليه

ايضا ومن ذلك احاديث التخذ بجزء البزغ طلب بغيره الرجاد
ومما لا وجه له قال العقيلي ليس في هذا الباب شيء ثبت
في النجاشي ومن ذلك احاديث التخذ بغيره البزغ لم يرد في النجاشي
ليس في شيء صحيح قال العقيلي وقد روي في هذا الباب احاديث
ليس في شيء ثبت وكذلك احاديث السخري قريب من المرفوعة
من النجاشي من الجنة والنجيد عليه قال الدارقطني لا ثبت فيها
حديث بوجه قلت روى الترمذي عن ابي هريرة والشافعي
عن جابر والطبراني في الاوسط عن عايشة كما في الجامع الصغير
ومن ذلك حديث التخذ والستر اذ قالوا من مبارك كان الاحرام
قال العقيلي لم يثبت في السراية في النجاشي **فصل** ومن هذا
احاديث الغروية كلها باطله قلت حديث خزيمة بن عبد المطلب
لضعيف ما الذي لا اهل له ولا ولد له روى ابو حنيفة
عن حذيفة مرفوعا به قال النخاوي وفي معناه احاديث
كثيرة منها ما روى الحارث بن ابي اسامة من حديث ابي عمير
مرفوعا لثباته على النجاشي زمان تحرفه الغروية الحديث
ومما ما روى الدارقطني عن حذيفة بن اليمان خزيمة بن عبد المطلب
ومائة العواقر وخيرة ولادكم بعد اربع ومائة من النجاشي ومنها

ومما ما في الترمذي عن ابي امامة مرفوعا ان غبطة اوليائه
عبد المؤمن حنيف الخاذ الحديث وقد اخبره البرقي واحمد
في الزهد والحاكم في المستدرک وقال ابن عساق في النجاشي
صحيح عنده لم يخبره انتهى ورواه ابي ماجه ايضا بطريق
اخر عن ابي امامة وثوابه ماله في الحديث وغيره حديث ابي عمير
رفعه اذا احب الله العبد اقتناها لنفسه ولم يشغله بزوجته
ولا ولده ولا يلحقه انفس رفعة ثباته على النجاشي لان
بريقه احكم خبره وكلب خبره ان يثبت له ولا في حديثه قالوا
ذلك احاديث النجاشي عن قطع التذرية قال العقيلي لا يصح قطع
التذرية فلو احمد ليس فيه حديث صحيح قلت وقد روى ابو
داود بسند صحيح والبيهقي عن عبد الله بن جبر في قطع سورة
ضوب الله العلم راسه في النار وفي رواية الدارقطني عن
مرفوعا لثباته النجاشي رقا ومن ذلك ما عرفت الاشارة
الى بعضه من احاديث مروج الارز والعس والباقر
البارنجان والرازي والزبيدي والهندباد والكرات والبطيخ
والجوز والحب والهرسية وفيما ذكرنا وكله كذب من اوله الى آخره
واقرب ما جاء في احاديث افضططام الدنيا والاخرة اللهم

قال العقيد لا يصح في هذا المتن غير النبي ثم نسخ قلت وقد تقدم
سيد طه الدنيا والصلوات عليه وعلو شأنه وقال في هذا احاديث
النهج قطع اللحم بالسكين فانه من ضيع الاعجم قال الامام احمد
ليس يصح وكما ان رسول الله لم يقطع اللحم بالسكين وطه الكلام
عليه في شرح الشمايل وذكره في احاديث النهج في الاطراف
السوق كلها باطله قال العقيد لا يثبت في هذا الباب شيء من النبي
ومن ذكره في احاديث البطيخ وقطره وفيه جزء قال الامام احمد
لا يصح في فضل البطيخ شيء الا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكله
قلت وفي الجامع الصغير البطيخ قبل الطعام يغسل البطن من
ويذهب بالحماء رواه ابن حبان في بعض صحاح النبي
وقال شاذ لا يصح وهو غير انه غير موضوع كالا يخفى ومنه ذكره
احاديث فضايله الا ذكره في فضل الفرج في الورود والفرج في
والبغية والبيان كلها كذب ومنه ذكره في احاديث فضايله الذكر
وقد تقدم ومنه ذكره في احاديث اخنا او فضلا والثناء عليه وفيه
جزء لا يصح منه شيء واجود ما فيه حديث الترمذي اربع مائة
المرسلين السواك والتمتع والطيب والختا وسمعت رجلا
ابا الحاج المزي يقول هذا غلط في بعض الروايات وانما هو الختان

الختان كذا ذكره رواه المحاملي غير شيخ الترمذي في افظ اللفظ
وقعت في اخر السطر فقطع منه النون فرواه بعضهم بختا وبعضهم
الحياء وانما هو الختان قلت وهذا يبعد لان موارد الرواية
على تحقيق الرواية وموارد الرواية على الفاظ الشايع لا
على كثرة رواية والعلامة علم بالصواب قال وصح حديث الختاف
بالختا والكتمة قلت كما في الشمايل للترمذي وغيره وفي رواية
الطبراني والخطيب بن عمرو وتدير بيان اهل الجنة الخنا وقال
في ذلك الختم بالمعصية وتقدم الكلام عليه في ذكر حديث
النهي ان يقص الرجل على النساء قال العقيد لا يحفظ في حقه
يثبت ومنه ذكره في احاديث انه لا يدخل الجنة ولد الذنا قال
ابو الفرج بن الجوزي وقد ورد في ذلك احاديث ليس في كتابي
يصح وهو معارضة لقوله لا ولا تنزل ولا زرة وزاخر
قلت ليست معارضة لها ان منحت فانه لم يحرم الجنة لغفل
ابويه بل لان النطفة الخبيثة لا يتخلق منها طيب في الغالب
ولا يدخل الجنة الا نفس طيبة فان كان في هذه الخبيث طيب دخل
الجنة وكان الحديث في العام المخصوص وقد ورد في قوله انه
نشر السمكة وهو حديث حسن ومعناه صحيح بهذا الاعتبار

فانه شرا لا يورث من فعلها انتهى وتقدم الكلام عليه في فصولنا
ولهذا قال لا يدخل الجنة اما حديث ولد الذنابة انتهى
فرواه احمد وابوداود ومنه صحيح الحاكم في مستدركه والبيهقي
في تاريخه ورواه الطبراني والبرقي عن ابن عباس اذا نكل
بطلان يورث في الزنا في جوار هذا في رجل بعينه كان يخطب
موصيا بالشر وقيل هو عام وانما صار له الزنا شرا
من ولد له لانه شرهم اعملا ونسبا وولادة لانه خلق في ذناب
الزنا والزناية فهو ذنابي وقيل لان الحديث عام عليها
فيكون نحيصا لها وهذا لا يدرك ما يفعل به في ذنوبه
فصل ومنه ذلك حديث ليس لفاوق غيبة قال الدارقطني
والخطيب قد ورد بطرق وهو بطريق رواه الطبراني في مسنده
ضعيف في معاوية بن جندب هذا اللفظ ويؤيده حديث اخر عن
مذكر القاجر ان تذكره فاذا ذكره يعرفه الناس رواه الخطيب
في رواه مالك عن ابي هريرة في رواية اخرى عن مذكر القاجر
حتى يعرفه الناس اذ كانوا القاجر ما فيه بخبره الناس رواه
ابن ابي عمير في زعم الغيبة والكيم في نوادر الاصول
والحاكم في المعنى والشيخ في القاب والابن عدي والطبراني

والبرقي والخطيب عن مذكر بن جهم عن ابيه في حديثه كذا في الجمع
الضعيف وقد يستفاد هذا المعنى من قوله لا يحب الجاهل بالسوء
من القول الا تعلم وقال ومن ذلك احاديث التي في الحديث
قال العقيد لا يفتق في البراءة عن النبي ام شيء قلت فهذا غريب
منه فقد روى احمد والبرقي في البخاري في الادب والطبراني
في الدعوات عن ابي النعمان عليه السلام صلى الله عليه وسلم
يستحب البراءة فقال لا تستبته فانه لا يقط نبييا الصلوة في
ومن ذلك احاديث العقب بالشر في اباحة وتحريرا كلها
كروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ثبت في الجمع في البخاري
قلت وقد تقدم حديث من لعن النطرون والكلام عليه ومن
ذلك حديث لا تقبل المرأة اذا ارادت قال الدارقطني لا
يسمى هذا الحديث عن رسول الله ام قلت وقد صح في حديثه عن
عمر بن الخطاب قال ومن ذلك حديث من اهدى اليه هدية وعنده
جماعة فهم شركاؤه قال العقيد لا يفتق في هذا الكتاب في ذكر
الجار في صحيحه في ابي هريرة وعنده جلساؤه فهو
اصح قال وينكر عن ابن عباس ان جلساؤه شركاؤه ولم يصح
قلت وقد تقدم الكلام عليه في الميم ومن ذلك حديث ان

عبد الله بن عوف بن فضال عنه سمعوا قال شيخنا لا يصح عن رسول الله
انه قال ان شئ منكم لم يمت بغيره فذكر حديث الاقطاب
والابطل والاعوان والنقباء والنجباء والاولاد والاطهار
بالطه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فيها حديث
لاشبهوا من الناس فان فيهم البدلاء كلمات فنهى عن ابدال
البدل مكانه رجلا اخر ذكره احمد ولا يصح ايضا فانه يقطع قلت
وقد وردت الاحاديث والاثار مرفوعة في الاولاد ومرفوعة
على الصحابة الابرار والتابعين الاخيرين جميعا اجمالا ليس عليه
في رسالة مستقلة سيما بالخبر الوال عليه وجود العقوبة الاولاد
والنجباء والابطل **فصل من ذلك احاديث المنع من رفع**
اليدين في الصلوة عند الركوع والرفع من كل ما بالطله لا يصح منها
شئ حديث ابن مسعود اصله بكم صلوة رسول الله دم قال فصلى
ولم يرفع يديه الا في اول مرة وقال ابن المبارك قد ثبت
حديث سالم عن ابيه يعني في الرفع ولم يثبت حديث ابن مسعود
كحديث الاخر صليت مع النبي دم وابى بكرو لم يرفعوا الا عند
افتتاح وهو يقطع لا يصح قلت حديث ابن مسعود رواه ابو داود
والترمذي وقال حديث حسن واخرجه النسا عن ابن المبارك سجد

تفصيل

هما فانظر عن ابن المبارك غير خاتمة بعد ما ثبت بالطريق التي ذكرها
ومنازعة الاوراع مع الامام ابي حنيفة في شموله وروي
الطحاوي ثم ابي حنيفة بسند صحيح عن السواد قال رايت عن
الخطيب رفع يديه في اول سجدة ثم لا يعود وروي الطحاوي
ان عليا رفع يديه في اول التكبير ثم لم يعد فذكر حديث يزيد بن
زياد عن ابيه يعني البراء بن ربيعة انه كان اذا رفع الصلوة
رفع يديه الاقرب اذ نسي ثم لا يعود قال الشافعي في بعض
الحكاك الرغيب بن زيد وقال الامام احمد هذا حديث لاواه
قلت اذا ثبت في طرق اخرى لا يترفع هذا بل يصح للتقوى
قال وحديث وكيع عن ابن ابي ليلى عن الحكم بن عتيبة عن ابن عباس
عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع اليدين
عند سبع مواطن عند افتتاح صلوة واستقبال القبلة والصفا
والمرودة والوقوفين والجمعات لا يصح رفعه الصلوة في
على ابن عمر وابن عباس قلت وعلى تقدير عدم صحة رفعه بكفها
محتة وقفه لتمامه وهو حكم المرفوع اذ لا يقال مثل هذا
قبل الركن كيف وقد روي الطبراني بسند حسن عن ابي ليلى عن
الحكم بن عتيبة عن ابن عباس عن الحكم بن عتيبة عن الامام

موطن حين ينتج الصلوة وحين يدخل المسجد لأم فبظهوره البر
وحين يقوم على الصفا والمروة وحين يقف مع الناس حين
عرفه وتجمع والمقامين حين بر من الحجرة وذكر البخاري معلقا
في كتاب أدب المفرد في رفع اليدين فقال وكيع بن زبير بن ليلى
عن أبيكم في قسم بن جابر عن عبد الصلوة والسلام لا ترفع اليدين
إلا في أربع مواضع أفتتاح الصلوة واستقبال القبلة وعلى الصفا
والمروة وبمرفات وتجمع وفي المقامين عند الجمرتين وأما حديث
سالم أورده البيهقي في اختلافاته في رواية عبد الله بن عوف بن
حديثنا ما ذكره في الزهر في نسخة سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يرفع يديه ثم لا يعود قلته وقد صح عنه عليه السلام خلاف
ذلك فيجعل على سنخ الأول فيقول ابن القيم في شرحه روي الحديث
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه موضوع حد فخرج قال وحديث ابن الزبير
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في أول الصلوة ثم
لم يرفعها ثم موضوع قلته هذا موضوع أنه يوافق ما ثبت عن أبيه
وغيره قال في المطلق موضوع غير علة في نسخة غير مشروحة قال وحديث
وضعه محمد بن عكاشة الكرخي عن أبيه في موضوع فخرج يديه في
الركوع فلا صلوة له فيفتح الله واضعه قلته ولوضعه فيركع على أنه

أنه لا صلوة كاملة **فصل** وفيه ذكر حديث الناس يوم القيمة يرفعون
بأمتهم لا بأبائهم وهو بطاقلته قال محمد بن كعب بن جابر
وقيل بأمتهم قبل وفيه ثلثة أوجه الحكمة أحدها لا جبرية
والثاني لا شرف لمن والحيين رضى الله عنها والثالث لئلا
يفتضح أولاد النواذير البغويين في غير معالم التنزيل قال
والأحاديد العجيبة بخلافه وقال البخاري في صحيحه باب ما يرفع
الناس يوم القيمة بأبائهم ثم ذكر حديث يذهب للثقة وأورده
يوم القيمة بقدر غرضه فقال هذه غرض فلان ابن فيان وفي
الباب أحاديث غير ذلك قلته ويمكن الجمع باختلاف المواقف
والثقة حانه أعلم **فصل** وفيه ذكر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
سماعا في رفض حتى تنشق قميصه فلعن الله واضعه ما جعله
أجراه على الكذب وحديث يواحد من أصحابكم طنته بحجر النقرة وهو
مروى عن الحسن بن عباد والأوثان اثنين وقد تقدم وحديث
أحمد وأبي القعراء إياي فاق لامد ولنه يوم القيمة موضوع
قلته ليس كذلك كما سبق وحديث في الطرح مع منقوش غير غرض
موضوع قلته هكذا لكون كما تقدم قال غانية ماروي فيه أنه في
قمام ران بعض الناس قلته روي المنام لا جبرية بأنه أثبت

فمن فارق الجماعة قد شرب فمخلع رقية الاسلام من عنقه فتقر
بهذا ان كل ما احدث الناس من الاعتقادات والعبادات
مردود يودي الى الهلاك وكذا ما احدثوه من العاوشا مع
السنة الحقة المتشار اليها في الحديث وعادات النبي صلى
عليه وسلم وان لم تكن عبادات لكنها تؤدى فالبدعة ثلثة اقسام
الاول بدعة في الاعتقاد وهو طر اعتقاد يخالف عقائد
اهل السنة والجماعة وقد بينت ذلك في موضعه وبهذه البدعة
على المتبادرة في اطلاق المبتدع واهل الاهواء في بعضها كقول
كالارجاء وبعضها اكبر كل كبيرة في العمل حتى القتل والزنا
كالرقص والجبر ولا يجوز الاجتهاد فيها بالاجماع واما القسم
الثاني في البدعة فهو البدعة في العبادة وبهذه البدعة
وان كانت دون ذلكي تلك لكنها منكرو ضلال لا سيما اذا صار
سنة وتقبل هذه البدعة السنة الهندي وهو ما واطلب عليه
النبي صلى الله عليه وسلم من جنس العباد مع الزكوا احيانا وهذه البدعة
قد كثرت في الناس حتى اتخذوا دينا من ذلك الذكر الجهر وقد
اخطا منه فان يجوز مجرور اولى لانه يخالف للكتاب والسنة
قال الله تعالى واذا ذكر ربك فتنسك تفرعا وخفية ودون الجهر

من القول الاله فذا دليل واضع على ان التفرع والخفية المقبولان
عند الله تعالى لا يحيدان الا بالذكر في النفس ان الخفية وعلى ان
ان الذكر الجهر يصادر عن عدم الخفية فهو حرام ولهذا الله
يقول ودون الجهر من القول بهذا والامر يقتضيه الوجوب في
المعلوم ان الامر المتوجه للنبي في القرآن امر لامة كما هو كثير من
الاشيا قوله تعالى واعبدوا ربك حتى ياتيك اليقين وتخذوا ذكرا
نق ان الذين يقضون امرها هم عند رسول الله اولئك الذين
امتنحى الله قلوبهم لتقوى الاله فاذا كان هذا في حضرة رسول
الله فما بالكون في حضرة الله الذي يعلم السر واخفى فالخفية
في حضرة الله واجبة بفهم قوله تفرعا وخفية ورفع الصورة
دليل على عدم الخشية ولهذا قال الله تعالى خضعت للاصوات
لرحمن فلا تسمع الا همسا فجعل السكون دليل الخشوع الذي هو
لوازم الخشية فذا دليل واضع ايضا على ان رفع الصوت من
للخشية التي دعى الله عباده اليها وان يرفعهم بها في جميع
الاوامر والنواهي ولهذا امر بالسهر في الدعاء فكل دعوايكم
تفرعا وخفية وقال خيفة فكله وفكر لا تغتبه الله لا يجب
المعتدين اي عما امر به من التفرع والخفية فلما تفتيد امرها

منه في الدعاء فما ظنكم في الذكر والنية امرنا بالاتباع جعله
سببا للمحبة واما بالآلة المذكورة وانظر الى الاحاديث المذكورة
المذكورة فاني خبر الهدي وابن طريفة عن فضالة وابن زياد عن حمزة
الذين هم الصحابة وقد صححه انه قيل لابن مسعود رضي الله عنه ان قوما
اجتمعوا في مسجد يرايهم ويصلون على النبي ثم يرفعون اصواتهم
فذهب اليهم بن مسعود وقال ما عندنا من احد على عهد رسول الله ما
اراكم الا تبعد عني فزال يذكر ذلك حتى اخرجهم من المسجد كانت
الصحابة تنكره رفع الصوت عند الجنازة والقتال والذكر وكم
الذكر عام يتنازل السبع والدعاء والتسليم والوعظ
وقراءة القرآن برهانه اشرف الامكار قال الله ولذكر الله
الله اكبر وقال ابن عيسى ان تلاوة القرآن اكبر الله تعالى
القرآن ذكر في كثير من الآيات واصله في النفس فقال في بعض
غير ذكر في فانه لم يمتدح في ذكره رفع الصوت بها لانهما
متنازع في الشئ وان كان المراد في الذكر الوعظ صوتا بالوعظ
وانما المراد رفع بعض الغموم صوتا بالتسليم والصلوة على النبي
وايضا انما يحرم الذكر الجدي بلا فيه في السجدة والتسليم وذكره
حرام في غير اعلام الدين لقوله صلى الله عليه وسلم من سبغ سبغ اليه

ومن يراى يراى الله به وقال صلى الله عليه وسلم من سبغ سبغ اليه
سبغ الله به اسامع خلقه وحفوة وحفوة وروي الطبراني
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوظف فصيح ماعق من
جانب المسجد فقال النبي ام من هذا الذي يلبس علينا وبنه ان
كان صداقا فقد شرف نفسه وان كان كافرا محمدا واما
ما يحصل لهم من الوجع في الذكر الجدي فهو وجع شديدا قد تمكن
في النفس بحسب الشيطان تلك الحالة لا تفرها الا الحسوس
فصيح وتطرب عند حصول تلك الحالة كما يطرب ثار النجم وحين
من شدة طلبة قال الشيطان له مدخل في احوال الناس في شدة
البطل بالحق ويظهر في مقابلة حصول محمود فيظهر بالحق
الشيطانية ويحسنها حتى يجعلها حسن من تلك المحمودة عند الله
ويمنع الله مما ينسب وخفف على الناس كثر فضيقوا واضيقوا
عبد الله بن الدبير رضي الله عنهما لنت ائمة السما كيف
كان اصحاب رسول الله اذا قرئ عليه القرآن قالت كانت عيونهم
تدمع وقلوبهم توجع وتعتجلون وهم قلت فان قوما اذا
قرئ عليهم يخرون مغشاة عليهم قالت اللهم اني اعوذ بك من
الشيطان وقرأت اذا تكلم عليهم ايات العز من خروا سجدا

وكما روي الشيخ في النسخة التي رخص الله عنه ان ناسا اذا قرئ
فيهم يمشون في كل فعل الجوارح وما يدل على ان جميع
شيطان في مخالفة احوالهم للدين وظهور فسقهم ظهور من هذا
حتى ان كثير منهم يترك الصلاة ويشرب الخمر ويقتل
الجائز واذا حضر مجلس الذكر الجهرى او الوجه الشيطان تراه
يتواجد ويصيح ويضطرب او يصيح مفتحا عليه فانظر الى هذا
الحق الشيطان والوجد النفس الذي اهلك الواجد ومع
نحوها الله من العنان ما ظهر منها وما بطن وانظر الى الوجه
الرجائي المذكور في الاية وانظر كيف احده الشيطان في النظر
او جملته من فيه يا ضعاف حتى تمكن في بعض الناس وظهور اخواق
بسببه فظن انها رحمانية وهي شيطانية وقد لبس الشيطان
هذه الى انه على كثير ممن حصل العلوم فجعلها اماما في الضلالة
ويذكر على ذلك الكتاب والسنة واحوال الصحابة الذين هم
وكس الاولياء ومنهم من شئت الولاية والمحبة ليس الولي
الامر كما تابوا لغيرهم بغير حق قوله تعالى والسابقون الاولون
من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم
وضمهم فانظر كيف حصر السبقية عليهم وعلى تاليفهم وانظر الى

المرتبة الرضوية من الجائزين فالصحابة السابقون مع هؤلاء
مراتبهم في محبة الله تعالى لم يوجد منهم من هذه الفئة وهم
فيهم المبدي والمتولد والمنتهى ومن ذلك السماع والرقص
والنواجد وضرب الدف والمعرف والدوران فكل ذلك مما
ليس له في دين الاسلام اصل بل هو مخالف للكتاب والسنة وهذا
افق الامم المتبركون في الدوى بجرته ذلك لانه في الدوى الذي
عنه الانفس قال الله تعالى واما هم خاق مقام ربهم والى النفس
عن الدوى فان المحبة هي المولى ولا شك ان آلات الطرب
كلها والسماع وغيره من الدوى الذي هو من النفس محبة بالشيء
لم ياذن به الشارع ومنه الدوى قد يبرئ بعض العلماء
طريق العلم براه المجدول لهذا الله عنه من هو مفهوم من ذلك
تفريق العلماء فقال تعالى اداووا وانا جعلناك خليفة في
الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى الية فالحق
هو الوجه الآلى والهوى هو الحكم بالمرادى الجوى والى النفس
وروي عن النبي انه قال استماع الملاهي معصية والجوى غلب
فسق والتلذذ بها من الكفر وقد روى الله الكفر بالحق وعظم ذنبهم
لهوا ولعبا وما ذكر لهو ولعب جاء في تفسير قوله تعالى والناس

من يشترط له الحديث ان المراد له الحديث هو السماع وقال ابن
عمير في نسخة ان صوت الله الفناء بين النفاق في
العقل كما بينت النيات في الماء وفي الحديث الصحيح يكون
في اثنى اقوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعرف في جمع العرف
ليست الامارات الطرب في الشبابة والدف وغيرهما كان اولاً
ثم نسخ كما كان النحر مباحاً ثم نسخ ولهذا اخرج الصديق تلك
الجارية التي ضربت الدف في يوم عيد مع كونها صغيرة واليوم
يوم عيد وما ذاك الا ليعلمنا على الحد والاسلامية وما يدل
على ان ما ذكره فسق احدته اليوم حضور اهل الفسق تلك
المجالس التي يكتبونهم على عجة ذلك وكونه عاصية فسق ايضا
لا يجتنبون عن المناهي كما ذكر انفا ووضح الادلة على حجة
ذلك هو الله الذي المذكور في الحديث ورد الاحرام
ورسوله وقد ورد النهي عن التمايل في الصلوة لانه عيش ينافي
الخشوع الذي هو روح العبادات كلها والعين ممنوعة في جميع احوال
فهو صانع حاله العبادة وكونه عينا لم يفعل العاقل عند
امره رئيس هذا مع كونه بسبب ايا النسبة الى الحركة الرقص
والدوران وفي قوله تعالى انما ارسلنا الشياطين على

على الكافرين ثوبتهم قد انشأه الله المؤمنين فامروا
بالسكينة والوقار وقد ذكر في نسخة وتلاعب هذه السكينة
كما ذكر في التفسير قائم كانوا يرقصون ويدورون حول الجبل
ويؤججون ويصيحون وذكر في الصلوة التي احذرنا الخلوة
قائما بعدة لم يفعلها النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة
ولا التابعين ولا السابغون وهو محله بالواجب الذي هو
حضور الجماعة في الصلوة الخمس حضور الجنازة ومواساة
المؤمنين وهو يتلو وقد ورد النهي عنه واما غار خافك
قبل الوحي وفي فامروا بالشرع بعد الوحي وبما هو غير
منسوخ منها انما ورهبانية هذه الامة الجلوس في المساجد
وانتظار الجماعة كما ورد وقوة الاسرار مغنية عن رابطة
الامم الى الله التي غايتها الاطلاع على خالطة عالم البرزخ
التي لا تجدي برفع الخزي ولا ترضى الدنيا لانها تورث كراهة
السنة التي يات بقوب الياسم بك بصريح قوله فاتبعونني
يحكم الله ويخرج قوله في الحديث القدسي وما ينزل
عبدني يتوب اليه بالنوافل حتى اجيبته وقداخه اليه
هذه الامة بالقرآن الجامع الذي لو اجتمع اقطاب الارض

بأنواع الثمن والحلوات أربعين ألف سنة لم يقدر على أن
يأية من سورة بقرت بر ولا جوف من سورة بقرت ففحق
بحد الله تعالى كل ونشر وتخالط المؤمنين بالامر والكل
كما امرنا الله في القوة والقرية عالم بونه احد امر اهل الربا فاست
وهذه قوة محدبة قد خضعت اليه بكنه هذه النجاة الاقمة الذولم
يخلق الله منه صلى الله عليه وسلم وقد ذكره تخصيص الناس الاماء
السبعة وبهذا التخصيص بربعة مخالفة للكتاب في السنة
قال الله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله سعة في تسعين اسما مائة الا واحدة من احصاها
فخر الجنة ومن ذكره جعلهم لفظ هو من السماء العربية وهو سبي
باسم الله بل ضمير يستعمل في الاشياء كلها من الحيوانات والجمادات
فتقول هو الانسان وتقول هو الفرس وتقول هو الحجر وهذا
الحجر ليس في الارض التي حبرا الا هو وكله انظر في قوله قال المراد
من الام ما يدل على الذات المتصفة بجدول ذكره اللفظ
كالرحمن فانه يدل على الذات المتصفة بالرحمة الازلية وس
سائر الاسماء الحسنى على ذلك وقار علماء الاسماء لا يجوز ان يطلق
على اسمهم لم يرد به اذن الشرع في الكتاب السنة المشهورة في قوله

تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها فهذا امر يقتضيه الوجوب
ولم يكتف بذلك حتى ذكره بقوله وزر الذين يحدوا
والالحاد هو الميل عن طريق الحق الذي هو امر الله تعالى واذا
دعوت احدا بغير اسم وضع له ابواه يستلزم من ذلك فها
فكذلك بالله تعالى وقد تقرر ذلك في العقائد الاسلامية فتقرر
ان جعلوا الاسماء الحرام والحادث اسماء سبحانه وقت
وكذلك اخذوا اللفظ هو من السماء الجلال وادوا به الجلال
فهو حرام ايضا والحادث في السماء كما تقرر بعبارة وفيه شبهة للمعبرين
حيث تقرر في اسماء الله تعالى فمعنوا في السماء الجلال تاء وقالوا
اللائ واخذوا في العز من الزاد الثانية وغيره وقالوا
العز من غير اسم المتان وقالوا منات ومن ذلك احاديث
احداث الناس للجماعات الثلاثة التي هي جماعة الرغاب وجماعة
البراة وجماعة ليلة القدر فكل ذلك لم يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ولا
احد من الصحابة رضي الله عنهم فهو غير جائزة لان الاحداث
في العبادة مردود بالاجماع لانه احداث شرع وهذا
مخصوص بالشرع فهو بعبارة ضلالة وهذا بخلاف الاحداث
في العبادة اذا كان غير صادم لسنة واليه ان النبي صلى الله عليه وسلم

يقوله ما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسنا وكذلك يخصه
صلوة الرغائب ليلة الجمعة فهو التخصيص باطل مع عدم الحديث
الصحيح قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام
من بين الليالي ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام
الا ان يكون في صوم يومكم فضل من هذا ان الحديث
الذي في الرغائب موضوع لا يجوز العمل به قال النووي في
الحديث ان صرح في تخصيص ليلة الجمعة بعبادة واجتنب العلماء
على كراهية الصلاة المبتدعة التي تنافي الرغائب فان الله
واضحا وقد صنف الائمة مصنفات في تعظيمها وتخليق بدعها
اكثر من كحصي ومن ذلك صومهم رجب وشعبان كاملين وهذا
بدعة سيئة مخالفة للاحاديث الصحيحة فلن عايشة
في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عام شهر كل الا
رمضان ولا افطر طه حتى يصوم منه حتى يقضى لبيده وفي كل
اسبوع يوما بكرة صومها ثبت ورد الذي عنها احدها
يوم الجمعة وقد ذكر حديثه وقول صلى الله عليه وسلم الا ان يكون
في صوم يومكم احكام معناه بان يكون نذر صوم ليلة بكرة
او اخاه فوافي يوم الجمعة والترمذ صوم ثلثة ايام من غرة

من غرة شهر فوافي يوم الجمعة والثاني يوم السبت قال النبي
صلى الله عليه وسلم لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم
فان لم يجد احدكم الا الى ائمة او عود شجرة فليصنف فتور
من هذا ايضا ان صوم رجب وشعبان كاملين مكروه لان في
كل منهما ثمانية ايام بكرة صومها وروي انه صلى الله عليه وسلم
نهي عن صوم رجب كله وكذلك ورد في شعبان قال النبي
اذا انتصف شعبان فلا تصوا حتى يكون رمضان وذكر
الفقهاء ان ما لنا ذكره صوم ستة من شوال منوالية وقال
لان في ذلك تشبها بالنصارى حيث صموا الا مفرص عليهم
عشرين يوما وجعلوا بين يوما واجيب بان يوم الفطر قال
لكن قالوا الا واعدت السابغ فيهم من هذا في ستة ايام ورد
فيه الخبر فبالك في صوم شهرين متتابعين رمضان وقيل
هو السنة في الزمان في الصوم بعد نصف شعبان ومنه فكل قيل
الناس لا يراهم عند قول المؤمن اولى قيم اشهد ان محمدا
الله فهذا بدعة سيئة لانه مخالف للاحاديث الصحيحة الواردة
في اجابة المؤمن والمقيم وكيف يجوز حديث لم يقدم اصله
وبترك الاحاديث الصحيحة فان العمل بها يقتضي ترك ما لم

يذكر فيها والاقتصار عليها ولم يمد حديث موضوع وذكره المغيرة
وقد تأسس به فاعتبار الحديث بمجرك ذكره في كتاب اعتبار
قاس وتوقع باطل والحديث الوارد في تفسير الابرار قالوا
انه موضوع لا اصل له ويشهد لموضوعية مخالفته النقل ومخالفة
العقل بل العقل السليم الذي لا يدور لموضوعية فانه يقتضيه
تعظيم العبد لكرمه وتعظيم الرب سبحانه ومن ذلك تغنيهم بالرجوع
في الاذان والقراءة والخطبة وتغني المكون امام الخطيب
وتغني بالتبجعات وتغني بآمين وتغنيهم بلا اله الا الله
فكل ذلك من البدع السيئة التي يخطئ العبد وتورث الظلمة في
العبادان التفتي والتبرجيع لاشك انه في الموضع الذي لا اله الا الله
بفتح الايات فاذا دخل في العبادة يذهب روحا الذي
هو الخشوع وتقلب العبادة لهوا فيدخر في عياله الذي يخذوا
وينهم لهوا ولعبا وغرأهم الحيوة الدنيا ينسحب من الرحمة التي
سببها الخشوع في العبادة اما الاذان فالمراد منه الاعلام
بعضية الله تعالى والسبح للرحمة وعبادته والاعلام بان
الرسول صلى الله عليه وسلم هو السبب في تفهيم ذلك وفي هذه
الاعلام كان الصوت رفيعا كان حسن وبهذه افضل العبادات

العبادة لانه داعية الله ومناوذة لكن مع دخل التفتي وخله
الدوي وخروج عن رضى الله تعالى ولهذا روى عن عمر رضي الله عنه انه
قال لمؤذن انا ابغضك لله تعالى لانه يفتي انك تفتي في
اذانك واما القراءة والصلوة فالتفتي فيها اقبح من ذلك
لما قلناه الخشوع والترك الادب في حضرة الله تعالى ولهذا علمنا الله
كرهية القراءة فيها فقال ولا تجر جلاصك ولا تخاف يا واثق
بين ذلك سبلا واما تزيين القرآن بالصوت فبالجان
العرب وعلى هذا السمت لا بالجان اللوي وقد قالوا استماع
القوان بالجان معصية والتالي والسامع آثم ان واما الخطبة
فالتفتي فيها من اقبح ما يكون لان الخطبة تذكير وتوعظ
وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب احمرة عيناه وعلا
صوته واشتد غضبه الحديث واما التفتي امام الخطيب فلانه
يروي ورفع الصوت والامام يخطب اقبس من الكلام للسماع
عنه لانه يشغل السامع عن استماع الخطبة واما التفتي
بالتبجعات وآمين فانه هو كالتسليم بذكر الله تعالى وبآمين
وكذلك التسهيل فكيف يرجيه له اجابة الدعاء وهو يفتي
بآمين وبلهدها وهذه الكلمة لا تقتضي الا الخشوع وحض

الصوت وكذا الكلام في الاول فالكلها وسائر العبادات
فان الانسان اذا لم يطمئن قلبه بذكر الله الحارث في الدوي
والطمان الى الدوي والتفكير في الحقيقة انما بعد
هوان فيلحقه ولا يجد قولا في ارايته من اخذ الله هوانه
الاية وقار صلى الله عليه وسلم خاضت ظلم السماء في الله
يُعبد اعظم عند الله من هوانه تمت الكتاب بمعون
الحق الوهاب اللهم اجعل كتابي خالصا
لوجهك الكريم وجهك الشافي

يوم الاثنين عاشر الاثني عشر

الآمين

بسم

م

م

آری که جدا یا زکر مقصود تو به و هم رضای تو بودم تا شود
نفع جبهه خاطر با ذکر خاص شود غرض از اینها تقشیر در بودن
حکم او و جبهه ذکر او نور جبهه طریقت دینی و در بدر او لا حب الی الله
طریق بایست که نوزدین غریبه ایست اجازت بود در شرفه نیک نصف اول
طریق بایست نصف آخری نیکور و زلفان شریفین حکم الهی کون
و در در و ذی الحجه نیک طقوز کون و در در و محرم نیک طقوز نیک
و او نیک کون غریب و در در و جمیع ایام دو شنبه و پنجشنبه و ایام
بسیار که آیت اول او و نیک اول در دی و او نیک بشهر بود ذکر او نیک
او جبهه جبهه و در در و در کون معنائی اوله که اگر مریدان به عذر
ترک ایدر سه عاصی طریقت اولور و اجازت معنائی اوله که اگر مرید
انسان شکر سه اهل و در نوزدهن بود و اگر ترک ایدر سه لایا سدر

لاستادنا الاجل اعني به المفتي الحاد من الرافضين
السامع الذي اضاء الله شكاة ولايته ساطعة
كالشمس في وسط السماء الرابعة وانا مصباح كراحمه واما
كالبدر الاعم في الليلة الكواكب الدجيم ليقتبس منه الياض
والقاصد ويستهدي به الطالع والعاصم وهو الذي لا ياتين
بمنه المطاوع ولا تربي بشهره عنا الزمان قال الشيخ قدسي
الامير القزويني بسم الله الرحمن الرحيم اداء الواجب لانه لما
اليسلمة اول ما جرى به القلم الا على ومفتاح وجهه الله
وعنوانه سور القدر كتابا وجب على كل من ضيق ان يقرأه
او ان يكتبه او يقرأه او يروي له قال امير المؤمنين
عليه السلام البسملة فاذا كتبت كتابا فابعد الله عنك
كل كربة تنزل قال بسملة كلمة قد سئمت من لوح الهداية و
خلفه ربوبية من خلق الولاية ومفتاح الخيرات من كنوز
الغناية وظهر من المعارف بمنزلة كنز من الله تعالى وهو
على وصف الجلال والجلال المطاوع والمقد لان معنى الله الذات
القادر على جميع الاشياء ومعنى الرحمن شامل الرحمة على
جميع الانام ومعنى الرحيم مخصوص الرحمة باهل الجنان فاذا
ذكر المعارف بسم الله يدغمش عقله في مضيق الهبة
والجلال ثم اذا ذكر الرحمن تنبسط نفسه في سعة الرحمة
على جميع الخلائق في هذه الدنيا ثم اذا ذكر الرحيم ينحلي
روحهم في مقعد الامان والقرار فلهذا كان رأي بعض العارف
لما سمع بسم الله البسملة حاروطا وطرب اليه حقيقة
الحمد تعريف المحمود بصفاته الكمال على جهة التعظيم فكل من عرف

الحق سبحانه باسمه الحق وصفاً العليا فهو جليل واما
 لفظ الحق فيذكر في اربعة احوال الكتب اقدمها بالكتاب
 والسنة اعلم ان معرود الحق المطلق هو الذي كان له ان
 البقاء او الحار فيجوز ان دفع الاعتراف بالحق الذي كتب
 بالاقدام او سمع من غير العلم لما قاله من وان من شئ
 الا يستحق بحمد ربه الله اسم الذات المستحق لجميع الصفات
 فكان هذه الاسماء شرف اعظم لجميع الصفات والاسماء
 الحق قال المفسرون من اسماء الله تعالى اجزا واحداً جميعاً
 الله وهو منبع الابرار ومنتهى الاسماء ومنشاء الاشياء
 وان من شئ الا فله تعلق بهذا الاسم لان جميع الاسماء شدة
 منه في افاضته احكامها الى المحركات قال الله تعالى والى الله
 ترجع الامور اعلم ان المراد بالاسم هنا ليس لفظ الله واما
 المراد به مدلولها وهو الذات المنصفة بالاولوية فلهذا قيل
 الاسم بوجه عين المسبب في الحقيقة لان الاسم عند الصوفية
 قد يطلق على الالفاظ المركبة من الحروف وقد يطلق على مدلولها
 لان ذات الحق سبحانه اذا اعتبرت من حيث هو لا بشروط وصف
 تعتبر عن بالذات المطلقة واذا اعتبرت مع وصف مثل
 الاولوية او الربوبية تعتبر عنها بالاسم فالاسم عند علم ليس
 لفظه الله او الرب فقط بل هو اسماء الاسماء فلهذا من
 يذكر هذه الالفاظ ولم يلاحظ معانيها فهو ليس بذاكر
 حقيق بل لا يحصل له النوايب عند الله ثم اعلم ان اسم الله
 ذكره الخواص والسالكين في الله من داوم على ذكره كشف
 له اسرار الالطوت وفتح له ابواب العلوم والعارف