

کتاب احد

هذان بفقیر

صاحب این کتاب او میرزا و الدین

لا

[illegible]

في نفسه كسواء تركب الجسم من اولا والقياس ان
تعال البداهة يعلم بان زيادة الجوز مع مطلق وانما لا
غير ما قطعنا فقلنا المعترض فلما جسد قوله ان
اعتداج النفاذ اياها في اعتداجين في صفتها ما
نعم احتساب النفاذ في اعتداج اياها في صفتها هو
مفاد من قد جاب طرأ اصل الاخر اياها بان ينفذ
الناظر معترف بانما في الخط اخطاين اعظم من
احدهما في الطول فلو تدافع الخط استغنى المتوسط
بيني الخطين الوضعت في احد عالمين فلو افاد ان
مما اطول من احدهما والالم يكن الخط استغنى خط
بمنه اقول فوجه اطلاق الناظر معترف
بان كلام خطين مجموعها اخطيهما الواو اذا كانا
متساويين في الطول واتا اذا كانا متساويين

ابل يقع خارجا عنها
المفروض انفسه

في الموضع فلا ولا جابر ان يجب والانا نقسم
 جبرين لانه ما يملكه منه انما جبر ما يملكه الاخر وهو
 واما ~~المتصور~~ انه لا يجوز ان يكون سمي لانه لو كانت
 سمي فاذا انتهي اليه طرفا كسبين واما ان
 سميها اولا كجبر وطول واحد منها على ما تراه الخط
 واما ~~المتصور~~ ان يكون جسما فلهذا لو كانت جسما كانت
 مركبة من الهيولى والصورة كما تراه واما ان لا يكون
 فلهذا اذا كانت غير ذات وفيه بالضرورة فانما
 انما لا يحصل في غير هذا وحصل في جميع الاحيان
 او خصها بغيرها لاجزاء دون بعض يتماثل
 يجوز ان لا يتغير بها الصورة ابدا واجب
 بانها بالنظر الى ذاتها ان لم تقم الصورة لم يكن
 بل في شكلها اختلافات وانما جعلها في الصورة

في الموضع فلا ولا جابر ان يجب والانا نقسم
 جبرين لانه ما يملكه منه انما جبر ما يملكه الاخر وهو
 واما ~~المتصور~~ انه لا يجوز ان يكون سمي لانه لو كانت
 سمي فاذا انتهي اليه طرفا كسبين واما ان
 سميها اولا كجبر وطول واحد منها على ما تراه الخط
 واما ~~المتصور~~ ان يكون جسما فلهذا لو كانت جسما كانت
 مركبة من الهيولى والصورة كما تراه واما ان لا يكون
 فلهذا اذا كانت غير ذات وفيه بالضرورة فانما
 انما لا يحصل في غير هذا وحصل في جميع الاحيان
 او خصها بغيرها لاجزاء دون بعض يتماثل
 يجوز ان لا يتغير بها الصورة ابدا واجب
 بانها بالنظر الى ذاتها ان لم تقم الصورة لم يكن
 بل في شكلها اختلافات وانما جعلها في الصورة

في الموضع فلا ولا جابر ان يجب والانا نقسم
 جبرين لانه ما يملكه منه انما جبر ما يملكه الاخر وهو
 واما ~~المتصور~~ انه لا يجوز ان يكون سمي لانه لو كانت
 سمي فاذا انتهي اليه طرفا كسبين واما ان
 سميها اولا كجبر وطول واحد منها على ما تراه الخط
 واما ~~المتصور~~ ان يكون جسما فلهذا لو كانت جسما كانت
 مركبة من الهيولى والصورة كما تراه واما ان لا يكون
 فلهذا اذا كانت غير ذات وفيه بالضرورة فانما
 انما لا يحصل في غير هذا وحصل في جميع الاحيان
 او خصها بغيرها لاجزاء دون بعض يتماثل
 يجوز ان لا يتغير بها الصورة ابدا واجب
 بانها بالنظر الى ذاتها ان لم تقم الصورة لم يكن
 بل في شكلها اختلافات وانما جعلها في الصورة

التصورة على لها يجب ذاتها وانما كانا لا يلزم منه
 في كل عرض الصورة لها مستلزم متساويات
 لا يقال انتم بالغير يمكن ان يستلزم متساويات
 كما ان عدم التقيد الاول يستلزم عدم الواجب
 وهو متنع لانه لا نقول انتم بالغير انما يستلزم
 متساويات في حيث انه متنع فانما استلزم
 عدم التقيد الاول لعدم الواجب في حيث انه متنع
 بوجود الواجب واما بالنظر الى ذاته مع قطع
 النظر عن الجبرية فلهذا يستلزم ان لا يمكن ان يكون
 بالذات وبغيره ليس كذلك لان الهيولى مجردة
 اذا نظر اليها في حد ذاتها في غير نظر الى انما في حد
 كقول الصورة اياها يلزم منه ان لا يجب
 ايضا بقا الكلام في الهيولى الاجسام بل كانت

تقسمته بالصورة في اصم النظمه غير منفعة عنها
بى الا ان او كانت في اصم النظمه مجردة ثم اقترنت
بالصورة والاول والثاني لان باليدية والثالث
انما هو لان صورها في كل واحد من الاحياء ممكن لان
الله هو الذى يخلق ذلك التعبد بنسبتها على جميع الاحياء على
السوية وذلك من نسبة الصورة الحسية فانها تقسم
خبراً مطلقاً لا حقيقياً فلو حصلت في بعض الاحياء
دونه بعض يلزم الترتيب بلامرجه وهو قد يكون ان
تقسيم الصورة النوعية المعادة للصورة الحسية
على ما سئل كما لا يلزم الترتيب بلامرجه واجيب بان الصورة
النوعية وان عرفت كما نطلب لكن نسبتها الى جميع اجزائها
واحدة على الجميع لان يكون مخصوصة لله هو الذى يميزها
ولكن ان نقول يكون ان تارة لله هو صورة اخرى او طالة

او طالة في الما هو ان تقبل على بعض اجزاء الممكنات
وانما قد يكون لله هو الذى يميزها
حاجة في التخصيص الى غير الصورة النوعية وقد يجب
بان الله هو الذى اذا حصلت في بعض الاحياء فلا
انما يخص كل جزء من اجزائها بجزء معين من اجزاء ذلك
الجزء والصورة النوعية لا تقسم ذلك لان
نسبتها الى جميع الاجزاء على السواء فتخصص
الاجزاء معاً وى نسبتها الى كل واحد من اجزائها
بلامرجه قطعا ولا يبعد ان يقال ان الله هو الذى يميزها
للصورات المتصلة متصلة فيكون اجزائها معاً ومعرفة
لا يوجد في الخلق فلا تقسم مكانا وقد بان
ان يكون هناك حالة مخصوصة لله هو الذى يميزها
ولا يلزم الا عسرها شاذ هذا التقديم بان يقال

انهما اذا انقلاب يوازيان او يحل المكنان حاد انقلاب
 اوله بوضع نوازاو الخير الطبيعي لا انقلاب اليه مع
 مساوي حسيته اليه فليكن المربوي لمرة واحدة الصورة
 ادنى بغيره مساوي نسبتها الى جميع المصيان لانه الوتر
 السابغ يفتقد الوضعية الملائق فلا يكون مزجيا بل انما
 اى اذا انقلاب مثلا جزءا من الماء هو اذا كان قبل
 الانقلاب في الوضعية الطبيعية لماء انتقل الى اقرب
 مواضع المربوا في ذلك الوضعية فالقرب مزجيا للحاصل
 فيه وان كان قبل الانقلاب في وضعية المربوا قسرا
 استقر فيه لمرة واحدة طبعها فاحصول اوله ذلك الوضعية
 مزجيا ولا يتصور مثل ذلك في المربوي التي لا وضعية لها
 اهلا فصل في اثبات الصورة النوعية وهي التي
 تختلف بها الاجسام انواعا اعلم ان لكل واحد من

في الاجسام الطبيعية صورة اقرب في الصورة الكلية
 لان اقتصاص بعض الاجسام ببعض المصيان
 اى بافتقار السكون عند حصوله فيه وحركته اليه
 عند ضرره عند دون بعض بل سايه انما وليس
 لاحرازه من جسم بالضرورة ولا للمربوي لانها
 قابلة فلا يكون فاعلة لا يسبح وايضا يسوي العالم
 مشتركة لانقلاب بعضها لا يكون متبادلا
 الامور فتنفرد واما ان يكون الجسمية العامة اى
 الصورة الجسمية المتشابهة في جميع الاجسام
 او لصورة اقرب لا يسبح الى الاول والا لا تترك
 الجسمية الاجسام كلها في ذلك فتبقى التماثل وهو كسطح
 لا يتغير شكله لانه لا يولد اقتصاص الاجسام بصورة
 النوعية من سبب وقدر يسوا الى الا لا تترك

او السطح الباطن في الجسم الحي والسطح الظاهر
 في الجسم الحي لان الجسم بأكمله في مكانه على كنهه فيكون
 ان يكون المكان امر غير متغير لا سيما ان يكون لنفسه
 في جميع جهاته فاحتمالها في الانقسام ولا ان يكون امر
 متغيرا في جهة واحدة فيقطع الاستحالة كونه عينا بالجسم
 بالكلية فهو اما متغير في جهتين او في جهات كلها وعلا
 الاول يكون المكان سطحيا وحده لا سيما ان الجسم في حيز
 ولا يكون ان يكون حلالا في المكان ولا لا يتغير بانقسامه
 بل في حيويه ويجب ان يكون في السطح الظاهر ان المكان
 في المكان في جميع جهاته والآخرين حاشا فهو السطح
 الباطن في الجسم الحي والسطح الظاهر في الجسم الحي
 الحي وهذا مذهب افلاطون وعلى الثاني يكون المكان
 بعدا متغيرا في جميع جهاته مستويا للبعد الذي في

في الجسم بحيث ينطبق احداهما على الآخر ساريا فيه
 كونه في الجسم انفسه ان هو ان كان
 كونه في ذلك السطح الذي هو المكان اما ان يكون امرا
 متغيرا في جميع جهاته فيكون على كنهه في جميع جهاته وهذا
 مذهب السكولاي واما ان يكون امرا موجودا ولا يجوز
 ان يكون بعدا واحدا يا قايما بالجسم والآخرين في حصول
 الجسم فيه ثم انما الاصاح فهو بعد واحد وهذا مذهب
 الاشرافيين ويستدلون بعدا معطوفا لغيره ان فطر
 عليه البديهي وتصحده فيهم بالتطور بالتفاضل
 بعدا له الا قطار ويجب ان يكون جوهر النجاسة
 بذاته وتواردا في كنهات عليه مع ثباته في جميع
 جهاته جوهر متوسط بين العالمين اعني الجوهر المحركة
 التي لا تقدر ان زده كنهية والاجتماع التي
 تقدر ان زدها وهي بول كنهية وهي يكون
 الحادية لا يمتنع ان يكون الجوهر في حيزه

هذا الجسم

القسم الاول للجواب المستجاب لما هو في
 الاول بطريقين الثاني وانما قلنا الاول بل لا
 هو كان ضلأ فاما ان يكون الاشياء محضة او بعد اوجودها
 مجردا عن المادة لا يسلم الى الاول لانه يكون ضلأ فاسم
 في ضلأ فاما ان يكون بين كجسرين اقسام الخلاء بين
 المويشيين واتباعهم الزاوية والنقصان اسم الى ان
 يكون الاشياء محضة فاسم قبول الزاوية والنقصان
 الى هو فرض وجوده فلا يلزم منه الوجود والوجود
 افاكونه موجودا حقيقة فيقر لازم وقولنا عنه
 باننا نعلم بالضرورة الى الفسوف سبيلنا في عالمنا فلو
 انظر عن ذلك الحق وانقول ان اول الامر هو ان يكون الاشياء
 المحضة هي التي تكون وجوده في كل ما هو الثاني العادة
 جارية باطل من هبى الحكيم والاشراقية في وجهه

[illegible][illegible]

لأنه منتقم إليه وهذا منافع الجرد في استعمال
استمرانه إلى أي يوم أو الاقتران بهف لأنه منتقم إليه
في الاجام وفيه بحث لأنه موقوف على انما
الابعاد الهادية وبجدة عن الكلاوة اعراضه و

الجزء من جواهر عدم الوسطية بين الكاينة والغنى
الذاتيين وكلها ممنوعة عن ^{فصل}
فصل في التنقيص بالجسم المحيطة بجسم

في نفس الامروان اولاد
الترديد

بعد الحجة الموجود في نفسه لا من الخارج
بما يقتضيه الوجود الموجود في الخارج
والموجود في نفسه التعلق في غير
ان يكون الاول غرضه في ذاته
الحل والاشارة في قوله في ذاته
في الصورة ووجه التعلق في
كان الابعاد متماثلة في كل
في

الحداثة المادية لتحقيق البسوا البنية
الحداثة المادية لتحقيق البسوا البنية
الحداثة المادية لتحقيق البسوا البنية

[illegible][illegible]

[illegible]

القسم الثاني وقد بين بطلانه وانقول الحاجة الى
 طبيعته لا يمكن حصوله في احدى وانما في لطا اذ ينم
 على تقدير ~~قوة~~ وقوة الخلف فله مقتضى
 في الشكل كل جسم فله شكل طبيعي لان كل جسم
 متناه وطائفة من ~~قوة~~ من شكل وطائفة كل علم شكل
 طبيعي وهو ممكن وانما ان يكون كل جسم متناه فله مقتضى
 او حدود ويكون متشكلا قدر ما فيه فنكونه وانما قلت
 ان كل شكل فله شكل طبيعي لان لو فرضنا ارتفاع
 التماس في الاعداد في جهة مكان على شكل معين
 وذلك ان الشكل انما يكون لطبعه او كما هو السبيل الى
 الثاني لان فرضنا عدم التماس فاذن في طبيعة
 وهو مكمل او رد عليه ان الشكل الجسم يتوقف

[illegible][illegible]

١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

من اجزاءها ما يطلع على شكل طبيعي وفيه او يكون بعض اجزاءها
 طبيعى وبعضها شكل تشريكي الى الاول والاخير وكل واحد منها
 كقولنا ان كل الطبيعي البسيط هو شكل الكره قالوا لا الطبيعي
 البسيط واحد وانما على الوجه الاول الواحد البسيط واحد والآخر
 وكل شكل سوا ذلك فهو افعال مختلفة فان البسيط لا يمكن ان يكون
 اجزاء منه خطا او سطحا ولا نقطه ولو كان كل واحد منها كان
 ان يحكى مجموعها شكل في معنى الاجزاء فلا يكون في المثالين
 لان لو لم يكن كل واحد منها او بعضها كان في كل واحد منها شكل طبيعي
 ولو قالوا لا لانه لو لم يكن في كل واحد منها شكل في معنى الاجزاء
 فيكون قالوا لا لانه المتبقية فان غير الشكل لا يخرج عن كونه
 لا في عينه ان الشايد بما سبق انما هو ان يكون الشكل بالاجزاء المتبقية
 وان كانت اجزاءه قابله لها وقدمنا ان اذا كانت اجزاءه
 قابله لكل المتبقية كانت اجزاءه قابله لكل متبقية وفي معنى
 تقدم في معنى الخط فلو ان كل واحد منها كان متبقية على كل واحد
 لها من قبضه كقولنا او لا فلا بد من الشكل فاجزاءه وان
 افترقا ان عدم كونه كل واحد منها في معنى الخط فلو ان كل واحد منها
 اجزاء الشكل لا يطلع على شكل طبيعي فيكون كل واحد منها شكل
 من اجزاءه اجزاءه فيكون كل واحد منها شكل فلو ان كل واحد منها
 اجزاءه في معنى الخط فلو ان كل واحد منها كان متبقية على كل واحد
 اجزاءه في معنى الخط فلو ان كل واحد منها كان متبقية على كل واحد
 اجزاءه في معنى الخط فلو ان كل واحد منها كان متبقية على كل واحد

قبل الى الخوانا يد هادون سائر اجزائها ما ناسا فلا ان لا
 تقدم جزءا كانا على حدة انما لا يلزم في ان الشكل قابل للتحرك
 ان لا يتغير في كل جزء من اجزاءه في معنى هذا على الشكل متصل
 لا جزاء بالافضل لا يتغير في معنى هذا على الشكل متصل
 معية لاشي لا لاجزاء في الطبيعة او على السطح الساطع لا يتغير بها
 على الشكل قابل للتحرك المتغير فلا يطلع على ان يكون قابلا للتحرك اذا لم يكن
 على المتغير فاما ان يتحرك كالمجموع فانه في معنى هذا على الشكل متصل
 دون بعضه فانه في معنى هذا على الشكل متصل فلو ان كل واحد منها
 فلا بد من ان يكون قابلا للتحرك في معنى هذا على الشكل متصل فلو ان كل واحد منها
 الصف والكمية في المعنى المعطى في معنى هذا على الشكل متصل فلو ان كل واحد منها
 جليها بالمتغير والبطني مع استواء جميع المعطى في معنى هذا على الشكل متصل
 وصلاتها بالمعطى في السكول ورسوم الدوائر الصغيرة والكبرى في
 البطنية والبطني فانه في معنى هذا على الشكل متصل فلو ان كل واحد منها
 جليها بالمتغير والبطني مع استواء جميع المعطى في معنى هذا على الشكل متصل
 وصلاتها بالمعطى في السكول ورسوم الدوائر الصغيرة والكبرى في
 البطنية والبطني فانه في معنى هذا على الشكل متصل فلو ان كل واحد منها
 جليها بالمتغير والبطني مع استواء جميع المعطى في معنى هذا على الشكل متصل
 وصلاتها بالمعطى في السكول ورسوم الدوائر الصغيرة والكبرى في
 البطنية والبطني فانه في معنى هذا على الشكل متصل فلو ان كل واحد منها

[illegible]

والسلامة باطل فالمراد من قوله

انقطاع الزمان فلا يرد وجوده كاستمراره وادامته ولا حركه كاستمراره

الدوام الآخر: الفكر فإنه يكون الفكر فاحص الافلاك وهو الفكر

الاعظم على ايامهم متحرك على الاسد في دعا وهو المطاف في كسب

لا حتمًا ان يكون لبعض الكواكب حركة مستديرة على الفلك مستمرًا أبدًا

ويكون الزمان محفوظا لها **هذه** اية ترفع بها سندها من كتابها

الحكام على انه لا يجب على السكوتيين الخريجين فالوالو وجب ذلك فاد

تاریخ اسلام کی روشنی میں خلافت کا مفہوم

الصاعقة والذباب يطء وذلك لوجوب كون الحمار واللازم باطل اذ كل عمل

يعلم ان اكبر الايقاف في العالم بمصر و بمصر و في الحنة فاجابوا بالحبس و

الى فوق عند نزول الجبل ينزل حركتها الى الكوة لانقطاع الحركة الصاعدة

في آيات الملاقات وعدم الرهاطة في الفلك لا توجد الا في الزمان والكيفية

عزما في حركة الجبل لا يسكنونها اني فلا يستقيم ما افادتها وان حصل

[illegible][illegible]

[Faint handwritten Arabic script]

فقد علمت
الملك
السود

اعلم ان هذه الكتب هي التي ذكرها في المتن
في كتابه في السطور السابقة واما كتاب
الاشعار في كتابه في السطور السابقة
في المتن

هال
ذو كركمك الله اليه حكونه سكر شربا
لكنه وانما هو اللان

فأصابوا لونه فخللوا
على كونه هذا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

هذا هو الوجه الثاني في معرفة
الطبيعة الحارة والباردة
والجافة والرطبة
والتي هي من الصفات
التي تميزها عن
الصفات الأخرى

في معرفة
الطبيعة الحارة
والباردة

صغارها في الطبيعة الحارة ولا غايه فيها في الصفات الحارة
الماء والهواء يستفيدان من البرد ولا ينزل من هذه الطبيعة
لما جازها بل هي مفيدة في انشاء المني حيث قال فان كان كثيرا
فقد شفيق سحايا اما طرا في انفسه فوصيه الكلام بوجه لا يلق هذه
الطبيعة مستدركه بانها في هذه كروا ان للهواء البارد طيفا في
الاولى بانها في هذه كروا في انفسه فيها الا وحده المرفوعة عن السفلى
وتكون في هذه الكواكب وانما لا فتاج في السائر في انفسه فيها
الهواء الحار في هذه كروا في انفسه فيها الهوا البارد في
بالاجرة المائية ولا ينزل من هذه كروا في انفسه فيها الهوا البارد في
وهي طبيعة مهيمنة وهي من الصفات الحارة والباردة
الطبيعة الحارة والباردة في الصفات الحارة والباردة
منها جازها وانما لا فتاج في السائر في انفسه فيها
الاجرة المائية يستفيدان من البرد ولا ينزل من هذه الطبيعة
الاجرة المائية في هذه كروا في انفسه فيها الهوا البارد في
الاجرة المائية في هذه كروا في انفسه فيها الهوا البارد في
توصي الى الصفات الحارة والباردة في الصفات الحارة والباردة

هذا هو الوجه الثاني في معرفة
الطبيعة الحارة والباردة
والجافة والرطبة
والتي هي من الصفات
التي تميزها عن
الصفات الأخرى

في معرفة
الطبيعة الحارة
والباردة

هذا هو الوجه الثاني في معرفة
الطبيعة الحارة والباردة
والجافة والرطبة
والتي هي من الصفات
التي تميزها عن
الصفات الأخرى

عنها ان يميزها عن الصفات الحارة والباردة
بواسطة البرد فان كان في البرد في انفسه فيها الهوا البارد في
الاجرة المائية يستفيدان من البرد ولا ينزل من هذه الطبيعة
الاجرة المائية في هذه كروا في انفسه فيها الهوا البارد في
توصي الى الصفات الحارة والباردة في الصفات الحارة والباردة

هذا هو الوجه الثاني في معرفة
الطبيعة الحارة والباردة
والجافة والرطبة
والتي هي من الصفات
التي تميزها عن
الصفات الأخرى

هذا القول قد اختلف فيه
فان قيل ان الارزاق قد
تختلف في مقدارها
فان قيل ان الارزاق قد
تختلف في مقدارها

هو اجزاء نارية في الطراف اجزاء صغيرة رقيقة لطيفة الحار في الاغذية
في الاغذية الصغرى والرفيعات البخار خفيفا طافا بعد السحب من البخار
واحد الدخان فيما بين السحب فاصعد من الارض الى العلويات اجزاء
او نارية الى السفل والارياح في السحاب صعوده وانزوله نارية عصفاء
صعودها الى الهواء رقيقة وتغلطه وان اسفل الارضات كانت
من الدهنية بالحق الغنية المفضضة للحار كان يرفا الى كان لطيفا
ونظفي اسرع وصاعقة ان كان غليظا ولا ينطق في فصل الارض
ولذا وصل اليها نارا صار لطيفا لينفذ في الخلق لا يحرق فيه وينتاج
المنفعة فينبذ بها الفضل في الصف صلا ولا يحرقها الا ما اخرج من
ديها كان كشيء غليظا جدا فخرج كل شيء اصابه ويكره ان يترك
فذلك كما وانما الارياح قد تكون رقيقة السحب او كثرة السحب والارياح
التي تهب من الشمال والجنوب والرياح التي تهب من الشمال والجنوب
الرياح التي تهب من الشمال والجنوب والرياح التي تهب من الشمال والجنوب
الرياح التي تهب من الشمال والجنوب والرياح التي تهب من الشمال والجنوب

هذا القول قد اختلف فيه
فان قيل ان الارزاق قد
تختلف في مقدارها
فان قيل ان الارزاق قد
تختلف في مقدارها

فيكون الهواء في الارض
فيكون الهواء في الارض
فيكون الهواء في الارض

هذا القول قد اختلف فيه
فان قيل ان الارزاق قد
تختلف في مقدارها
فان قيل ان الارزاق قد
تختلف في مقدارها

الاجزاء النارية في الارض اجزاء صغيرة رقيقة لطيفة الحار في الاغذية
في الاغذية الصغرى والرفيعات البخار خفيفا طافا بعد السحب من البخار
واحد الدخان فيما بين السحب فاصعد من الارض الى العلويات اجزاء
او نارية الى السفل والارياح في السحاب صعوده وانزوله نارية عصفاء
صعودها الى الهواء رقيقة وتغلطه وان اسفل الارضات كانت
من الدهنية بالحق الغنية المفضضة للحار كان يرفا الى كان لطيفا
ونظفي اسرع وصاعقة ان كان غليظا ولا ينطق في فصل الارض
ولذا وصل اليها نارا صار لطيفا لينفذ في الخلق لا يحرق فيه وينتاج
المنفعة فينبذ بها الفضل في الصف صلا ولا يحرقها الا ما اخرج من
ديها كان كشيء غليظا جدا فخرج كل شيء اصابه ويكره ان يترك
فذلك كما وانما الارياح قد تكون رقيقة السحب او كثرة السحب والارياح
التي تهب من الشمال والجنوب والرياح التي تهب من الشمال والجنوب
الرياح التي تهب من الشمال والجنوب والرياح التي تهب من الشمال والجنوب

فيكون الهواء في الارض
فيكون الهواء في الارض
فيكون الهواء في الارض

[illegible]

فصل في المعلوم الكبرياء وهو الذي له صفات نبوية تحفظ كرامته
يكون له تسعة وأربعون صفة والمعلوم الأول هو المسمى بكنية لحيوة
أرادنا ولا اله الا الله وحده لا شريك له وقد يعالاه في ستة عشر

دليل على انه المعنى والبيان ليس باحد وكذا ثبت في المعنى
ليس نونا وما عاين عدم الوجود وان لا يدل على عدم دلالاتي
التي هي ان كل ما كثر كون ذواته زائدة في ذاته والا فلا كثر

كونه ذاتا وهو النبات والا فهو المعدوم وقد يبيّن في علوم النبات
اختصاص في الحكمة بما يشهد به من استقامته على الصعود اذا كان

لا تخفوا ولا تعجبوا مما يفرقكم عن هذه الساعة ولما لقيتموه من الجوع لا يطعمونكم فمن بيتهم وجوعهم ولما لقيتموه من العطش لا يعطونكم ومن بيتهم عطشهم ولما لقيتموه من البرد لا يلبسونكم ولا من حرهم فلا يبرسونكم ذلكم آياتهم ليذكروا

*الحكمة في الارض اذ الكرم يولد منها ما مراد انهم لم يولدوا من غير الحكمة
على انواعه*

السعدية قال غلبت على الكرخان فخذت السليم وأقبلوا والزهري والرضا
 هذا ما البين وهو القلوع أو سود وهو الأسير وإذا أطلق الرصاص

أريد به البصير وغيره من الجواهر السبعة فليس بعد الزئبق والرمصاص
من هذا نظر إلى الرصاص فلا بد من الأجسام السبعة التي تؤيد
أمرها في الزئبق والرمصاص ^{الزئبق والرمصاص} من الجواهر السبعة
أقرب إلى الزئبق وأكبره فلا بد أن لا يصفى وأما الزئبق فلا بد

في اية لساننا نقر عندنا ان منور من جسم ما في خالطه اجزاء كثيرة
في غاية اللطافة خالطه شديد في الجلا يوجد في سطح الاودوم في
من الاجزاء اكد منه كالقطران الكرمي في هذا في

خاتمة السجدة يكى بعبارة كل نظرة منها معناه اختلاف في ترتيبها وأما
غل الخاتمة في قوله الملائكة والارواح والجن والنفساء ودرهم من اختلاف بعض
العلماء في قوله

المذكورة في قوله تعالى في البقرة
السبعة المنطرة وهي الغالبه لفرج بطرقة في الايام والاشهر والسنين
وتتقدم في غيرها فينبسط كل الذهب والفضة والنجاس والحديد

الغور عند الاكثر حفظ تركيبة وتصديرها حركات البيان في الاقطار

[illegible]

لقد ورد في كتابنا في النسخ
لقد ورد في كتابنا في النسخ
لقد ورد في كتابنا في النسخ

كسبه و عوامه
الطاهر على اناسا
الكلمات

على الخلد الكرمي

١٠٠

[illegible]

فانما السائل ما في قوة عا ذية لا جرتها الشخص وهو القوة التي يحل فيها
الاشكال لا في النفس من فتلصق تلك القوة ذلك كما يحل في بدن من يحل
عنه باخر في النفس من غير ما هو في قوة لا يحل كاللحم والعضو
التي في صفة كنههم راعيا على كمال القوة وهي التي يزيد في الجسم
منها زيادة في الاطوار طولها وحضا وعما قيل احسن زيد عمر
العضو عت فانه لا يكون في الاطوار الثلاثة لا في الزيادة العضوية
في بعض الاطوار من حيث الفضائل في بعض اخر وفي نظر لا زيادة
لحم الكف في الاطوار انفس الغذاء الذي لا ينفذ في الكا كذا ذكر
فمنقول في الزيادة العضوية انفس الغذاء الذي لا ينفذ في الكا كذا ذكر
معدا ان اخر ان كنه حصلت الزيادة في الاطوار الى ان يبلغ كمال
خرج به الجسم والورم اذا غلبت طبعه الجسم كمال الشئ قبل
خارجا به بقوله على ما سبب طبعه في شئ يقضيها طبيعة الحمل و
وتدنا في ان الجسم الورم خارجا به بقوله في الاطوار طولها وحضا
وعما احاط فلا يزيد في الطول بل في العرض والعرض واما الورم
فوزر الغالب في العادة ونور العظام عند لا كنه في اقرب من حيث

والتفصالة والنزوع وروقة في العصبية الحرة مستطيل حرام الله وادراكها

بنوسط الرطوبة المعانة بالبخار الطين من ذي الطبع في
هذه الرطوبة جدا من الماء فالحسنة في كونه من الطبع
ويكون الرطوبة لا تملك لنفسه من وصول الجواهر إلى الكيفية التي

او با نیکو نفسی طوبی بالطم سبب الحی و در نفوس و حدیث جرم اللسان

فيكون المحو كسيفيه والمحر هو قوة العصب الخاط لأكرا عبد الله

وذكر الجرح في الفقرة واحدة وقال كبير المحققين ومعهما

الاربع لثانة بين الحاررة والبرودة وبقي الرطوبة واليبوسة

والاخره خذوا منها ثمنه بغير اذى لادبائه ووجوه كونه النسخه

الحسيني والشمس والوهم والحافطة والمقصود بعد جمعها من

في هذه المدة المذكورة منها ما كان من تركه والوهم فقط لا اله الا الله

معين على الادراك ما اكسر في يميني اليوانا نية نيطة

ارلوه النفس فوقه مرتبه في معده الجوف الاول في الجناوب

السلامة التي في الدماغ تعين جميع الصور المستطعة في كوكبها

والمفرد النادر

المواضع التي كانت الاشياء في

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

سوانح اكبيرا
من اكبيرا
السلطنة

القطر

البارز خطا سيما والنقطة الدائرة بسرعة خطا سديا اقلين

الملاحظ المستقيم والتدبير في البصر لا يستقيم فيه الا بالاعتدال وهو القطر

والنقطة فاذن ان السامها انما يكون في قوفه اخرى غير البصر ثم في غير

القطرة والنقطة وتبقى قليلا على وجهه لتصل الارساعات البهيرة المتشابهة

بعضها ببعض في مدحها وعزها عليه ^{المراد دليل النص} لا يكون الصالح إلا

لا اله الا الله محمد بن عبد الله

التي نفا الأولى من الدماغ عند الحور و قال المحقق في شرح الاسرار

كانت الروح في البطن القديم ^{في} كذا ^{في} الحسنة ^{في} الآلات

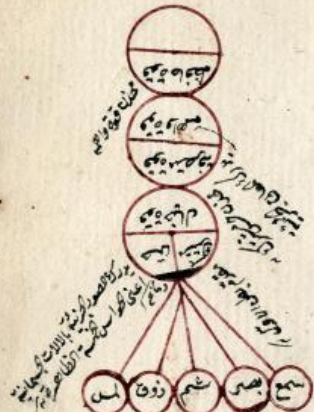
في مقدم ذلك البطلان بالحس المشترك اخضر وما في مؤخره باحسان اخضر فحققت

جميع صور الحشرات ومنها بعد الغيبة وهي حشرة الخسك فاما اذا كانت

صوفیہ دہشاعہ ہارنا نام کہ ہدایت فرما کر اسی حکم علیہا بانہا ہی لے سہا

جل نقول ان تلك الصورة محفوظة في امان الدوالي لاسيما ما قبلها
 من الصور الاولى

۱۸۷۵



لا يكون له في نفسه
لا يكون له في نفسه

من البسيط لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
عزوف البسيط لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
انما هذا اذا كان له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
مركبة وكل مركبة غير بسيطة لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
جزء غير متناهية في انفسه لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
ان العقل لا يتقبل المتوهم في ذاته لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
لضعف البدل كما هو معلوم في ذلك لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
البدل بعد الاربعين يا حذر في العقل لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
النفوس ان تستريح في الجمال والاساطير الطارئة في داخل النفوس لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
لضعف القوة العاقلة لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
تكون في الاختلاف وذلك لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
يجوز ان تضعف القوة العاقلة لضعف البدل كما هو معلوم في ذلك لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
العقل لا يستريح في الجمال والاساطير الطارئة في داخل النفوس لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
البدل بعد الاربعين يا حذر في العقل لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
النفوس ان تستريح في الجمال والاساطير الطارئة في داخل النفوس لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد

وكذلك على القوة العاقلة لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
فصوص الخرافة وايضا يجوز ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
او في القوة العاقلة لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
ايضا النفس الناطقة حادثة في حدود الابدان كما ذهب اليه
ارسطو خلافا للافلطون فانه قال بعد ذلك لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
قبول البدل وهي مختلفة متعددة فالاختلاف بينها اما ان يكون
بالماتية ولو انزما لها من حيثها لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
يكونه بالماتية ولو انزما لها من حيثها لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
لما تسمى بسمول حد واحد لها وفيه نظر لانها تسمى ما حرفة النفس
حد لها وان سفل لا يكون حقا فلا عذر في كسر كبرياء النفس وهي
تخالف الحقيقة وما به الاشتراك غير جاز لا امتياز ولا جاز ان يكون
بالعوارضة الفارقة لانه العوارضة انما تلحق الشيء بالشيء
العوارضة الفارقة لا بد من ان يكون له بالاعتقاد لا بد من ان يكون له بالاعتقاد
ذلك السببي واختلاف مستقلا له لان الماتية لا تلحق العوارضة
لذاتها والاكتفاء العارضة لازما والعقل لا يلحق عوارضها انما هو

فانما النفس حادثة

الغايرتين لغير محتملين ونوقش فيه بان الابوة والبنوة
 المفترقتين ليستا متضايفين لان تعقل احدهما ليس بالقياس
 الى الاخرى واجتماع مطلق الابوة والبنوة متضايفان
 مع جواز اجتماعهما في ذات واحدة في محتملين ضرورة وجود
 المطلق ضمن المقيد والاخر اذا ما هو عن خروج المطلقين
 لا المقيدتين حتى يوجه المذكور او امثالها فلو انهما
 اما وجوديان او لا فليكن الاول اما ان يكون تعقل كل منهما
 بالقياس الى الاخر فهما المتضايفان او لا ففهما المتضادان على
 الثاني ان يكون احدهما وجوديا والاخر عينا فاما ان يعتبر
 في التعقل كل واحد قابل للوجود فيهما العدم والملكة او لا ففهما
 السلب واليجاب واورد عليه ما او لا فليكن ان يكونا متضادين
 كالعدم والعدم وقد يجاب بان العلم المطلق لا يقابل نفسه ولا العلم
 المضاد للاجتماع مع العلم المضاد لا يقابل العلم المضاد لا تشاء
 لاجتماعهما في كل موجود معانيهما اضعف اليه العدم وفيه
 نظر لانه ان يكون احدهما العلمين مضادا الى الاخر كالعدم

في قوله لا تشاء لاجتماعهما في كل موجود معانيهما اضعف اليه العدم وفيه نظر لانه ان يكون احدهما العلمين مضادا الى الاخر كالعدم

العلم
 العدمية...
 وهذا المحذور...
 في قوله...

انهم لا يكونون بين المفهومين اللذين اضعف اليهما
 العدمان واسطة كعدم القيام بالنفس وعدم القيام

بالغير وعلى تقدير الواسطة يجوز ان لا يصدق العدمان
 على شيء كعدم الحول عما ينشأ ان يكون احوال وعدم
 قابلية البصر وما انما ينادون بوجود المزدوم بحول تعاقب
 انقضاء الازمان عن ذلك الحول لوجود الحركة مع انقضاء
 السخونة الازمنة لم يلزم ان يكون العدم والملكة
 ولا في السلب واليجاب اذا المعبر فيهما ان يكون العدم عبرا
 للوجودي احدهما الضدين الشهور انهما الموجودان

المتناهي لوجه الحصر ان يقال للوجوديان والمراد بالوجودي
 هما ما لا يكون السلب من مفهوم وهو عام عن الموجود
 غير المتضايفين كالسواد والياض وقد يشترط في الضدين
 ان يكون بينهما غايرة الخلاف والبعد ليس بينهما بالحقيقين
 وثانيهما المتضادان وهما موجودان بل وجوديان تعقل كل منهما
 بالقياس الى الاخر كالبوة والبنوة وثالثهما المتعاقبان بالعدم

غير المتضايفين كالسواد والياض وقد يشترط في الضدين
 ان يكون بينهما غايرة الخلاف والبعد ليس بينهما بالحقيقين
 وثانيهما المتضادان وهما موجودان بل وجوديان تعقل كل منهما
 بالقياس الى الاخر كالبوة والبنوة وثالثهما المتعاقبان بالعدم

فان قيل قد يقال ان وجوده لا يكون احداهما وجودا والآخر عدما اي
 عدم ذلك الوجود لكن لا يطلق بل يعبر فيه بما هو موضوع
 قائله ذلك الوجود بل الوجود كما يصرح بالعلم والجهل
 فان اعتبر بقوله يجب شخص في وقت انصاف بالامر
 فهو العدم واللكم الشهور ان كلكه محتمل فانه باعدم الحقبة

عما في شرف ذلك الوقت ان يكون ملتبسا فان الصبي لا يقبل
 له كونه وان اعتبر قولنا اعم من ذلك ان لا يقيد ذلك الوقت
 كعدم الحقبة بل الصبي لا يعبر بقوله يجب نوعه كالعلمي الذي في ذلك
 اوجبه القريب كالمعنى القوي والبعد كعدم الحركة الارادية البهية
 الجبل فان جنة البعيد اعنى العلم الذي هو فوق الجبل قابل
 للحركة الارادية فهو العدم واللكم الحقيقيان وارجعها
 المتبادلان بالاحتمال والسلب كالفرسية والافريسية
 وكذلك الصبي لا في الوجود العيني اي هما امور عقلية
 وادان على الترتيب هي عقلية ايضا فلا وجود لهما في
 الخارج اصلا وهذا قال الشيخ في الشفاء ان المتقابلين
 بالاحتمال

فان قيل قد يقال ان وجوده لا يكون احداهما وجودا والآخر عدما اي
 عدم ذلك الوجود لكن لا يطلق بل يعبر فيه بما هو موضوع
 قائله ذلك الوجود بل الوجود كما يصرح بالعلم والجهل
 فان اعتبر بقوله يجب شخص في وقت انصاف بالامر
 فهو العدم واللكم الشهور ان كلكه محتمل فانه باعدم الحقبة

بالاحتمال

ان المتقابلين بالاحتمال السلب لم يخلوا الصدق والكلية
 كما في قوله لا لا في نفسه والافريسية والفرسية في نفسه
 اطلاق هذا المعنى في موضوع واحد زمان واحد
 وقال ايضا ان المتقابلين بالاحتمال السلب مع الوجود
 كما هو سواء كان باعتبار وجوده في نفسه او وجوده في غيره
 لا وجودا في غيره سواء كان في نفسه او لا وجوده في غيره
فصل في التعميم والمناظر المتقدم لها على ضوابط احدها
 التعميم بالزمان وهو علمه والسائل المتقدم بالظن وهو الذي لا
 انه يوجد لا في كبر الخاء على المناظر لا وهو موجودا وقيل على
 العلم المدعى وقد كبر ان يوجد في المناظر وجوده في
 ينسج ان في نفسه في كبر كونه غير متوقف على المناظر وجوده
 المتقدم بالعلمه قوله في نظره انه اراد غير المتوقف
 المستبعد لشرائط التاخر وان نفع موانع فلا حاجة اليه
 قوله وقد يمكن ان يوجد وليس الاخر موجودا معنى غير
 وان اراد كونه غير متوقف الجملة فنص لان العاقل الغيب

فان قيل قد يقال ان وجوده لا يكون احداهما وجودا والآخر عدما اي
 عدم ذلك الوجود لكن لا يطلق بل يعبر فيه بما هو موضوع
 قائله ذلك الوجود بل الوجود كما يصرح بالعلم والجهل
 فان اعتبر بقوله يجب شخص في وقت انصاف بالامر
 فهو العدم واللكم الشهور ان كلكه محتمل فانه باعدم الحقبة

المستقل متقدم بالطبع على المعلوم عندهم فان ازيد
 هذا القيد لم يكن التعريف جامعاً لتقدم الواحد على الذي
 والثالث المتقدم بالشرق لتقدم الى بكره عم والربع
 المتقدم بالربعة فهو مكان اقرب الى جند محمد وذكرب
 الصفوف في السجدة وسوق الحجاب وكترب الاجناس
 والادوية الاضافية على سبيل التصاعد والتنازل
 المتقدم بالعلية والفاعل المستقل بالتاثير الساجح
 لشرائطه وارتفاع مولعه وعند صاحب المحركات
 انه الفاعل مطلقاً سواء كان مستقلاً بالذات او لا وعلم
 ان المتقدم بالعلية والمتقدم بالطبع مشتركان في معنى
 ولحدس يسمى التقدم بالذات فهو تقدم المحتاج اليه على المحتج
 ودرجتيه على المعنى المشترك تقدم بالطبع وتقدم التقدم
 بالعلية باسم التقدم بالذات والشيخ استعماله في
 فاعلموا انما هو الشفاك ذلك كتقدم حركة اليد على حركة
 العلم وان كان معاني الزمان فان العقل يحكم باله غير

بمعنى معقول كالعقل

اليد

حركة اليد فيكون العلم لا باله كشيء آخر في الالف لانه مشترك في قد يلبس
 للمصطلح المتقدم انه احتاج اليه لما خرج فانه كما كانه في وجوده
 فالمتقدم بالعلية والذات بالطبع والذات لم يكن محتاجاً اليه فانه لم يكن
 اجتماعاً في الوجود فالمتقدم بالزمان والذات لم يكن محتاجاً اليه فانه لم يكن
 ترتب فالمتقدم بالرتبة والذات بالشرقة اما الماخر فبالعلم فانه
 المتقدم بتقدمه واقسامه في اقسام المتقدم فصل في القديم والذات
 القديم بالذات هو الذي لا يكون له وجوده من غير وجوده وهو مخصص في
 وتعالى القديم الزمان هو الذي لا اول له زمان كما لا يكون له الحدوث
 هو الذي يكون له وجوده من غير كانه محدث والحديث بالزمان هو
 يكون له زمان ابتداء وتذ كان وقت كانه هو في وجوده في الماضي
 ذلك الوقت وحاو في صاير موصوفه موجود كالمركبات العنصرية
 فالقديم بالذات اخصر مطلقاً من القديم بالزمان وبواع
 من وجوه في الحديث بالذات والوقت متساوية وكل حادث
 زمان في موصوفه اي ما يكون موضوعاً للحادث
 ان كان عرضاً او موله ان كان صورة او متعلقاً كان

والقديم بالذات هو الذي لا يكون له وجوده من غير وجوده وهو مخصص في
 وتعالى القديم الزمان هو الذي لا اول له زمان كما لا يكون له الحدوث
 هو الذي يكون له وجوده من غير كانه محدث والحديث بالزمان هو
 يكون له زمان ابتداء وتذ كان وقت كانه هو في وجوده في الماضي
 ذلك الوقت وحاو في صاير موصوفه موجود كالمركبات العنصرية
 فالقديم بالذات اخصر مطلقاً من القديم بالزمان وبواع

بالزمان متساوية في القديم بالذات
 والقديم بالذات هو الذي لا يكون له وجوده من غير وجوده وهو مخصص في
 وتعالى القديم الزمان هو الذي لا اول له زمان كما لا يكون له الحدوث

وقد يقال معنى قولنا امكان لاهوان امكانه صفة سلبية والصفة
 السلبية انما يتحقق بتحقق موصوفها والموصوف بها
 وهو الحادث معدوم فيكون امكان الحادث قبل وجوده
 معدوما وهو معنى قولنا لا امكان للحادث قبل وجوده
 والفارق لم يتحقق لمعنى الكلام حيث جعل على دعوى عدم
 الفرق بين القولين بحسب المفهوم وليس كذلك بل المراد
 ان يكون الامكان صفة سلبية يستلزم عدم تحققه قبل
 الحادث لعدم موصوفه وهو الحادث وبين المعنيين بكون
 بعيد اقواله في بحث لان قولنا امكانه لا غير مستلزم لقولنا
 لا امكان له بمعنى لا يوصف بالامكان فانه العدم والاستناع
 عدميان مع ان المعدوم والمتنع متصفان بهما وهذا
 هو الصنف هذا المقام لمعنى ان امكانه قبل وجوده
 معدوم والاحتمال لا يكون قائما بنفسه لان امكان الوجود
 اما هو بالاضافة اليه ما هو امكان الوجود بل اى الامكان
 اضافة بين الوجود وذات الممكن فلا يكون قائما بنفسه

فساد مده والثاني ظاهر من تصور معدوم الاول لان
 امكان وجوده سابق على وجوده والامكان قبله ممكنا
 بل مستغلا لانه لا متناع كونه المعدوم واجبا لذاته بتمام
 ممكنا في وقت وجوده فليزم انقلاب الشئ من الامتناع
 الذاتي الى الامكان الذاتي وهو ذلك الامكان الذي هو
 اى موجود لا فرق بين قولنا امكانه متنع وبين قولنا لا
 له بل هو كان الامكان عدميا لم يكن الممكن ممكنا احد
 نظر لان ما ذكره جار في الامتناع والعدم بان يقال
 لو كان عدميين لم يكن المتنع متناعا للمعدوم معدوما
 او لا فرق بين قولنا امتناعه ولا امتناع له وعدمه ولا
 عدم له بل هو يقال قوله امكانه لا متنع انه متنع
 عدمه ومعنى الامكان وقوله لا امكان له معناه سلب تلك
 الصفة لعدمه عند مكان ان فرقا ايضا في الصفة
 بتوحيده وبين سلب الصفة بهما كذلك ايضا فرق بين
 الاتصاف بصفة عدمية وبين سلب الاتصاف بهما وقد

لا امكان له بمعنى لا يوصف بالامكان فانه العدم والاستناع
 عدميان مع ان المعدوم والمتنع متصفان بهما وهذا
 هو الصنف هذا المقام لمعنى ان امكانه قبل وجوده
 معدوم والاحتمال لا يكون قائما بنفسه لان امكان الوجود
 اما هو بالاضافة اليه ما هو امكان الوجود بل اى الامكان
 اضافة بين الوجود وذات الممكن فلا يكون قائما بنفسه

في العلم موجود وليس يورثي ذلك الحادث وبظاهر ولا امر
 منفصلا عن حادث لا معنى لتأثيره في العلم لا يصح ان يكون
 يكون متعلقا وهو المادة وما يتوهم مما لا يمكن ان يكون
 اقتدار الفاعل عليه فيكون قائما به فاسد لان الاقتدار علم
 بعلات بالمكان وعدمه فبقدر هذا مقدور لا يمكن ان يكون
 غير معدور لا تمتنع وتماثل لان العلم ان المتعلق بالزمان
 محصور في المادة بالمعنى المذكور له لا يجوز ان يكون المكان
 الحادث قائما بشئ له متعلق بالحادث ولا متعلق بالحوادث
 والتدبير والتصرف ولو كان متعلق بالحوادث لا يجوز ان يكون
 الحادث جوهر غير جسماني خال في جوهره ام كذلك ولم يتم
 دليل على امتناع ذلك وعرضا فاما جوهر غير جسماني فانه
 علوم العقول والنفس بل كنفسيها القائم بها على الاطلاق
 اعرض موضوعات ذوات العقول والنفس وليست اجساما
 ولا يمكن ان تعلم الموضوع بحيث يتناول الجسم وغيره
 بطلان ما ذهبوا اليه من ان العقل لا يتناول الجسم
 وهو قولهم ان العقل لا يتناول الجسم
 مسبوق بمادة

في العلم موجود وليس يورثي ذلك الحادث وبظاهر ولا امر
 منفصلا عن حادث لا معنى لتأثيره في العلم لا يصح ان يكون
 يكون متعلقا وهو المادة وما يتوهم مما لا يمكن ان يكون
 اقتدار الفاعل عليه فيكون قائما به فاسد لان الاقتدار علم
 بعلات بالمكان وعدمه فبقدر هذا مقدور لا يمكن ان يكون
 غير معدور لا تمتنع وتماثل لان العلم ان المتعلق بالزمان
 محصور في المادة بالمعنى المذكور له لا يجوز ان يكون المكان
 الحادث قائما بشئ له متعلق بالحادث ولا متعلق بالحوادث
 والتدبير والتصرف ولو كان متعلق بالحوادث لا يجوز ان يكون
 الحادث جوهر غير جسماني خال في جوهره ام كذلك ولم يتم
 دليل على امتناع ذلك وعرضا فاما جوهر غير جسماني فانه
 علوم العقول والنفس بل كنفسيها القائم بها على الاطلاق
 اعرض موضوعات ذوات العقول والنفس وليست اجساما
 ولا يمكن ان تعلم الموضوع بحيث يتناول الجسم وغيره
 بطلان ما ذهبوا اليه من ان العقل لا يتناول الجسم
 وهو قولهم ان العقل لا يتناول الجسم
 مسبوق بمادة

في العلم موجود وليس يورثي ذلك الحادث وبظاهر ولا امر
 منفصلا عن حادث لا معنى لتأثيره في العلم لا يصح ان يكون
 يكون متعلقا وهو المادة وما يتوهم مما لا يمكن ان يكون
 اقتدار الفاعل عليه فيكون قائما به فاسد لان الاقتدار علم
 بعلات بالمكان وعدمه فبقدر هذا مقدور لا يمكن ان يكون
 غير معدور لا تمتنع وتماثل لان العلم ان المتعلق بالزمان
 محصور في المادة بالمعنى المذكور له لا يجوز ان يكون المكان
 الحادث قائما بشئ له متعلق بالحادث ولا متعلق بالحوادث
 والتدبير والتصرف ولو كان متعلق بالحوادث لا يجوز ان يكون
 الحادث جوهر غير جسماني خال في جوهره ام كذلك ولم يتم
 دليل على امتناع ذلك وعرضا فاما جوهر غير جسماني فانه
 علوم العقول والنفس بل كنفسيها القائم بها على الاطلاق
 اعرض موضوعات ذوات العقول والنفس وليست اجساما
 ولا يمكن ان تعلم الموضوع بحيث يتناول الجسم وغيره
 بطلان ما ذهبوا اليه من ان العقل لا يتناول الجسم
 وهو قولهم ان العقل لا يتناول الجسم
 مسبوق بمادة

كما انهم بالنفعل لان يكون بعضها بالقوة ويوجب كونه العقول
 ما يدعى لان كل حادث لا بد له من حادثة **فصل في القوة**
 والفعل القوة هي الشئ وهو مبدأ البعثة **شئ آخر هو**
 كان جوهر او عرضا او كان فاعلا او غير من حيث هو
 سببه علم ان الامر المتغير لا يجب ان يكون مغايرا له بالذات
 بل قد يكون مغايرا بالاعتبار كما في معالجة الانسان لنفسه
 في الامور النفسانية فان التعاطي بها اعتباري وانما اعتبار
 الامور النفسانية ليكون التعاطي بها اعتباري متغيرين بالذات
 متغايرين بالاعتبار وانما في الامور البدنية فالحال هو
 النفس الناطقة والتعاطي بالبدن وهو متغايرون بالذات
 واعلم ان القوة قد تطلق على المكان الحسوس ليس عليه
 وهذا المعنى يقابل الفعل بمعنى الحصول فالمناسبات
 يقتصر على ذلك **القوة في عنوان الفصل** او ذكر هذا المعنى
 والبحث عنه وكل ما يقدر من الاجسام في العادة كالتحريك

في العلم موجود وليس يورثي ذلك الحادث وبظاهر ولا امر
 منفصلا عن حادث لا معنى لتأثيره في العلم لا يصح ان يكون
 يكون متعلقا وهو المادة وما يتوهم مما لا يمكن ان يكون
 اقتدار الفاعل عليه فيكون قائما به فاسد لان الاقتدار علم
 بعلات بالمكان وعدمه فبقدر هذا مقدور لا يمكن ان يكون
 غير معدور لا تمتنع وتماثل لان العلم ان المتعلق بالزمان
 محصور في المادة بالمعنى المذكور له لا يجوز ان يكون المكان
 الحادث قائما بشئ له متعلق بالحادث ولا متعلق بالحوادث
 والتدبير والتصرف ولو كان متعلق بالحوادث لا يجوز ان يكون
 الحادث جوهر غير جسماني خال في جوهره ام كذلك ولم يتم
 دليل على امتناع ذلك وعرضا فاما جوهر غير جسماني فانه
 علوم العقول والنفس بل كنفسيها القائم بها على الاطلاق
 اعرض موضوعات ذوات العقول والنفس وليست اجساما
 ولا يمكن ان تعلم الموضوع بحيث يتناول الجسم وغيره
 بطلان ما ذهبوا اليه من ان العقل لا يتناول الجسم
 وهو قولهم ان العقل لا يتناول الجسم
 مسبوق بمادة

في العلم موجود وليس يورثي ذلك الحادث وبظاهر ولا امر
 منفصلا عن حادث لا معنى لتأثيره في العلم لا يصح ان يكون
 يكون متعلقا وهو المادة وما يتوهم مما لا يمكن ان يكون
 اقتدار الفاعل عليه فيكون قائما به فاسد لان الاقتدار علم
 بعلات بالمكان وعدمه فبقدر هذا مقدور لا يمكن ان يكون
 غير معدور لا تمتنع وتماثل لان العلم ان المتعلق بالزمان
 محصور في المادة بالمعنى المذكور له لا يجوز ان يكون المكان
 الحادث قائما بشئ له متعلق بالحادث ولا متعلق بالحوادث
 والتدبير والتصرف ولو كان متعلق بالحوادث لا يجوز ان يكون
 الحادث جوهر غير جسماني خال في جوهره ام كذلك ولم يتم
 دليل على امتناع ذلك وعرضا فاما جوهر غير جسماني فانه
 علوم العقول والنفس بل كنفسيها القائم بها على الاطلاق
 اعرض موضوعات ذوات العقول والنفس وليست اجساما
 ولا يمكن ان تعلم الموضوع بحيث يتناول الجسم وغيره
 بطلان ما ذهبوا اليه من ان العقل لا يتناول الجسم
 وهو قولهم ان العقل لا يتناول الجسم
 مسبوق بمادة

[illegible]

في غير ذلك لعلها لم يكن اقتضاها لهذا المعلول ولحقه اقتضاها ما
 لا عدله فلا يتصور صدقها فاذ لم يكن مع العلم الذي يوجد
 امر مغلوبة فلا داخل فيها ولا خارج عنها بل كانت ذاتا باسيطا
 لا تفرق فيها وجهه الوجه فلا شك ان لكل خصوصية ما تكونه حيث
 فاذا فرض لها معلول كانت للعلم ذاتا خاصية معلية
 مع غير املا فلا يمكن ان يكون لها معلولة اخرى والا لزم ان يكون لها
 خصوصية كذا في ذاتها فلا يكون لها مع شي من المعلوم
 خصوصية ليس لها مع غير فلا تكون معلولة لك في غير ما هو كسب
 لكونه ان يكون لذات واحد من جهة المخصوصية مع امر مغلوبة
 لا يكون لكل خصوصية لها مع غير تلك الامر فصدق عنها بشكل لا يفسد
 لا بعضها دون البعض ونحو ان العلم في وجوده عند وجود
 التامة مع عدم تحقق علم الامور في بعض من هذا التفسير
 فان المبدأ الاول علمه تامة بانتم العلم الاول لا تامة ولا
 التام في ان لا يصح عليه جملة الامور التي لا حاد في العلم الاول
 العلم على علمها هو خارج عنها وفي غير ذلك لا بد اعتناء

[illegible]

في الخط كالموجود وذكر ان الحكم المنفصل من هذه التمثلات
 انواعه وان متصل بها يكون من اجزاء المعرفة حيث كان
 وهو مقدار كالحظ والخط والخط والخط والخط
 وهو انما هو في كل شيء من اجزاء الوجود
 بالمعنى وان لم يوجد من اتصال المعنى بالمعنى
 بالبدنية وان اعتبر اتصال اجزاء بعضها ببعض في المثال كان
 في المثال والاعتناء اجزاء هناك واجوب انه لا يمكن ان
 في اجزاء هناك في الاصل والاعتناء وجوده في الخارج جزم باعتناء
 اجزاء هناك في الوجود كونه في الذات واما الكيفية فهو
 في الوجود كونه في الذات واما الكيفية فهو
 في الوجود كونه في الذات واما الكيفية فهو
 في الوجود كونه في الذات واما الكيفية فهو

في الخط كالموجود وذكر ان الحكم المنفصل من هذه التمثلات
 انواعه وان متصل بها يكون من اجزاء المعرفة حيث كان
 وهو مقدار كالحظ والخط والخط والخط والخط
 وهو انما هو في كل شيء من اجزاء الوجود
 بالمعنى وان لم يوجد من اتصال المعنى بالمعنى
 بالبدنية وان اعتبر اتصال اجزاء بعضها ببعض في المثال كان
 في المثال والاعتناء اجزاء هناك واجوب انه لا يمكن ان
 في اجزاء هناك في الاصل والاعتناء وجوده في الخارج جزم باعتناء
 اجزاء هناك في الوجود كونه في الذات واما الكيفية فهو
 في الوجود كونه في الذات واما الكيفية فهو

نفسانية في اي حقيقة بذات النفس الحيوانية بمعنى انها
 يكون من الاتصال الحيوان دون النبات والجماد فلا
 ثبوت بعضها في الذات من الواجب وغيره فليس بعضهم
 بذات النفس مطلقا وفي حالات ان لم يكن راسخا كالكا
 في ابتدا الحقيقة ومكانات كانت راسخة كالكتابة بعد
 التوضيح والعلم وغير ذلك والكيفية باستعدادها في
 التي من استعدادها في تفسيرها استعدادا في
 والافتعال كالصلاية وتسمى قوة او هي الافتعال التي
 وتسمى ضعفا والمشرور لها نوعا ثانيا هو الاستعداد
 الشديد في الفعل كالمصاغة وليس يثبت اذا المصاغة انما
 يتم بثلاثة امور هي تلك الصناعة والقدرة عليها وبها
 من الكيفية النفسية ويكون الاعضاء بحيث يعسر عطفها
 وبوجه الحقيقة من باب الاستعداد نحو الافتعال في ثبوت
 قسم ثالث فان قيل لما عتبر في كل واحد من استعدادات
 الافتعال والافتعال الشدة والرخا يخرج عنها الصلابة

في الخط كالموجود وذكر ان الحكم المنفصل من هذه التمثلات
 انواعه وان متصل بها يكون من اجزاء المعرفة حيث كان
 وهو مقدار كالحظ والخط والخط والخط والخط
 وهو انما هو في كل شيء من اجزاء الوجود
 بالمعنى وان لم يوجد من اتصال المعنى بالمعنى
 بالبدنية وان اعتبر اتصال اجزاء بعضها ببعض في المثال كان
 في المثال والاعتناء اجزاء هناك واجوب انه لا يمكن ان
 في اجزاء هناك في الاصل والاعتناء وجوده في الخارج جزم باعتناء
 اجزاء هناك في الوجود كونه في الذات واما الكيفية فهو
 في الوجود كونه في الذات واما الكيفية فهو

في الخط كالموجود وذكر ان الحكم المنفصل من هذه التمثلات
 انواعه وان متصل بها يكون من اجزاء المعرفة حيث كان
 وهو مقدار كالحظ والخط والخط والخط والخط
 وهو انما هو في كل شيء من اجزاء الوجود
 بالمعنى وان لم يوجد من اتصال المعنى بالمعنى
 بالبدنية وان اعتبر اتصال اجزاء بعضها ببعض في المثال كان
 في المثال والاعتناء اجزاء هناك واجوب انه لا يمكن ان
 في اجزاء هناك في الاصل والاعتناء وجوده في الخارج جزم باعتناء
 اجزاء هناك في الوجود كونه في الذات واما الكيفية فهو
 في الوجود كونه في الذات واما الكيفية فهو

الذي ينسب اليها على السواء فيكون نسبا لنا فلما مضى كون
 الشيخ فابلا لاخر انك يمكن ويحيى ان كل في ذلك الاخر
 امر اعتباري القصف به ذلك في غير انه قد وجدنا في شفا
 بها حال ذلك المقتول بالنسبة الى اهل فينا وبعد انك لا موقر
 نسما بالاعتداد ان فاصل القبول من باب الامكان الذي
 ومراية المقتضية من القبول وبعد من باب الاعتداد فتكون
 الكثرة المستلزمة للرجحان معتبرة في الاعتداد واعلم ان اكثرهم
 عدوا للصلاة والشيخ من الكيفية في الحكم ما ذهب اليه
 لما ذكره في ان الحكم الذي هو الذي ينسب في كل امور كذا الاول
 الخاصة في سطح الثاني شكل في الفاعل الى ذلك الحكم الثاني
 كون مستعدا لقبول فيكون الامر في ذلك لا بل في لا نه محسوس
 بالبصر الذي ليس كذلك في الثاني وهو الكيفية في الاعتداد
 وكذا الحكم في امور رتبة الاول عدم الاعتداد وهو عدم
 الثاني الحكم الباقي على حاله وهو الكيفية الخاصة بالكمية انما
 المقارنة المحسوس بالنسبة اليه صلا لا اله الا هو الذي في الرقي

لذلك في كل ما ينسب اليه من امور كذا الاول عدم الاعتداد وهو عدم
 الثاني الحكم الباقي على حاله وهو الكيفية الخاصة بالكمية انما
 المقارنة المحسوس بالنسبة اليه صلا لا اله الا هو الذي في الرقي

في الرقي المنع في عدم مقاومة ولا صلا له ولا الرياح القوة
 فيها مقاومة ولا صلا له الرابع الاعتداد الشد يد نحو
 هذا هو الصلا فيكون الكينيات الاعتدادية والمكيفية
 مختصة بالكميات المنفصلة والمنفصلة كالنسبة والمزجعة
 للسطح والزوجية والمردية للعدد واما الامن فهو حال
 للنسبة حصوله في المكان واما في حال حصول النسبة
 بسبب حصول الزمان والآن ولما الاعتداد في حال
 منكرة كالابوة والبنوة في بعض النسب النسبية
 بالنسبة ولذا قال في بيان كون الابوة والبنوة ايضا
 ان تولد حيوان ومطلقة حيوان آخر من نوعه نسبة في سطحها
 تعرض لاحد محالة نسبة وهي الابوة والاخرى وهي النسبة
 اقرب من غيرها عرفوا الاعتداد بالنسبة المنكرة وبذلك
 بالقياس من النسبة اخرى معقولة بالقياس الى الاول ولا يعتد بها
 معزوم الاعتداد كونها حاصلة من نسبة فالاهل ان يفتي
 النسبية بما ينشأ من جنس النسبة حتى يرجع الى ما ذكره في

الاعتداد في الزمان والآن ولما الاعتداد في حال
 منكرة كالابوة والبنوة في بعض النسب النسبية
 بالنسبة ولذا قال في بيان كون الابوة والبنوة ايضا
 ان تولد حيوان ومطلقة حيوان آخر من نوعه نسبة في سطحها
 تعرض لاحد محالة نسبة وهي الابوة والاخرى وهي النسبة
 اقرب من غيرها عرفوا الاعتداد بالنسبة المنكرة وبذلك
 بالقياس من النسبة اخرى معقولة بالقياس الى الاول ولا يعتد بها
 معزوم الاعتداد كونها حاصلة من نسبة فالاهل ان يفتي

الونه واما الملك فقال الجدة ايضا واطالة تخص السعي بسبب هذا

[illegible][illegible][illegible]

الى الانفعال امر غير وارد الفعل ولا يعجزها بان يفعل
وان يفعل لانها على الجذ والقصور واما الامر المسمى بعجزها
فخرجها داخل في الكيف **الفن الثاني** في العلم بالصالح و
هو مشتمل على عشر فصول **فصل** في انبات الواجبات وهو الذي

[illegible]

واحد من الاجزاء التي بعضها معلوم بعدة اخرى فلا يكون تلك
لا في علمه لا في علمه بل بعضها فقط ولا في علمه لا في علمه
لا في علمه لا في علمه بل بعضها فقط ولا في علمه لا في علمه

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style. The text is arranged in several lines, with some words appearing to be part of a larger phrase or sentence. The ink is dark, and the script is fluid and connected.

لو كان لا ريدنا على حقيقة كذا تعارضها لم يسل السماع جرسا
المستلزم للتركيب ذات الواجب فقال وفي كتب اذ التركيب مستلزم في
الواجب التركيب كخارجي لانه موجب للاقتضار في الخارج وهو

لَوْ شِئْتُ لَوَضَعْتُ لَكَ كِتَابِي فِي يَدِ مَنْ يَشَاءُ

والله اعلم بالصواب

مقتضی در دین کفر ظاهر
المشایخ

لقد كنت في الغفلة

الواجب عين ذاته ان ذاته تعارض رب عليه ما يرتب على ذات
 وصفه فانهم قالوا ان كون الواجب عين العلم والتقدم
 ان ذلك كليت كافية في انكشاف الاشياء وظهورها على كل
 في ذلك الصفة العلم التي تقوم بك خلاف اية تعاقبها في الحقا
 في انكشاف الاشياء وظهورها على الصفة تقوم بدليل المفهوما
 بل هو انكشفت على العقل ذاته بهذا الاعتبار حقيقة العلم وكذا
 لما في القدرة فان ذاته تتكامل في ذاتها لا بصفة بل بصفة
 عليها كما في ذاتها في هذا الاعتبار حقيقة القدرة وعلى هذا
 الذات والصفات متحدة في الحقيقة متغايرة بالاعتبار والمهم
 ومجموعة اذا حققنا في الصفات حصول نتائجها في العلم
 في الذات وحدها بما لا يقلان وجوب الوجود لكون
 تراد على حقيقة معلوم لا في مثل ما سبق انفا والعلة
 ما لم يجد وجودها في حال وجودها كما ان الوجود
 وذلك لوجوب الوجود بالذات ضرورة في الوجود
 بالذات قبل نفسه وبها في واما التل في فلا تعين

الخاصة

هذا هو العلم الذي هو عين ذاته
 على ان العلم لا يكون له وجود مستقل
 بل هو عين ذاته في ذاته
 والواجب على كونه
 هذا هو العلم الذي هو عين ذاته
 على ان العلم لا يكون له وجود مستقل
 بل هو عين ذاته في ذاته
 والواجب على كونه

ان قلت الوجود ان يكون في العلم
 كذا فيكون العلم عين ذاته
 ان قلت الوجود ان يكون في العلم
 كذا فيكون العلم عين ذاته

فلا بد لعينه لو كان لا بد على حقيقة كان معلوما لا في العلم
 حقيقة لا يوجد لها وجودا معلوما فيكون العلم عين ذاته
 في وجوده لا يوجد له وجودا معلوما فيكون العلم عين ذاته
 كما انكشفت على العقل ذاته بهذا الاعتبار حقيقة العلم وكذا
 لما في القدرة فان ذاته تتكامل في ذاتها لا بصفة بل بصفة
 عليها كما في ذاتها في هذا الاعتبار حقيقة القدرة وعلى هذا
 الذات والصفات متحدة في الحقيقة متغايرة بالاعتبار والمهم
 ومجموعة اذا حققنا في الصفات حصول نتائجها في العلم
 في الذات وحدها بما لا يقلان وجوب الوجود لكون
 تراد على حقيقة معلوم لا في مثل ما سبق انفا والعلة
 ما لم يجد وجودها في حال وجودها كما ان الوجود
 وذلك لوجوب الوجود بالذات ضرورة في الوجود
 بالذات قبل نفسه وبها في واما التل في فلا تعين

هذا هو العلم الذي هو عين ذاته
 على ان العلم لا يكون له وجود مستقل
 بل هو عين ذاته في ذاته
 والواجب على كونه
 هذا هو العلم الذي هو عين ذاته
 على ان العلم لا يكون له وجود مستقل
 بل هو عين ذاته في ذاته
 والواجب على كونه

اذ هو حجب جلا ويكون وجوده بوجوبه فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 فاما ان يدعى فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 الموصوف والموصوفات فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 المتضمنة لغيرها فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 في الصفات فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 موجود في نفسه سواء كان حجباً فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 لانه لا يشترط فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 لوجوده فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 فولا عضا فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 المذكور فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 او لا يرد فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 جميعا فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 المتضمنة فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 انما لا يشترط فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 والخارج فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه

عزمنا سببا ان لا يكون
 معارفنا العلم

وسكونه حال واحد وهو حال المتأصلة بقاؤه فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 عن وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقته فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 الواحد معلوما وغير معلوم في حال واحد فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 الكثرة وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقته فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 الا مبدءا فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 لا يرد فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 ولا وجه فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 سببا فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 الواجب فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 بعد فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 كل موجود فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 الوجود فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 الوجود فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 فكونه فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه
 تحلله فانما لا يوجد في نفسه فانما لا يوجد في نفسه

وَجَاءَ بِهَا

[illegible]

باحد الكواكب الظاهرة او غير الظاهرة فيكون هو الذي لا يخلو من
 موقوف على حصول المادة فادرك الاصل ولا فادرك التخلل والادرك
 غير المحسوس والقوم واما غير المحسوس فيكون له ان يكون له جسمان
 او يكون له جزءان غير متماثلين او يكون له اقسام
 عالم بذاته **حيث** يدرك بهما ما يتوهم من احتمال ان يكون له نفس
 العلمانية والنسبة لا يكون الا بالشيء شبيه متقارب من الضمير
 بفعل الذات لا بفعل المتقارب بل بالاعتقاد والمعمول بالذات
 لا العلم هو حقيقة الشيء غير حقيقة العقل بل هو كذا
 متقارب له بالذات او بالاعتقاد فان الاعتقاد الاعتدالي كاف
 لتفهم النسبة وتقع هذا العلم هو حضور حقيقة الشيء المتقارب
 بالذات

فان كان العلم هو وجود العقل بالوجود الذاتي كذا قال الفلاسفة
 صرحوا به وادركوا صريحاً من ذلك ان العلم هو العقل بالذات
 لا بفعل المتقارب بل بالاعتقاد والمعمول بالذات
 لا العلم هو حقيقة الشيء غير حقيقة العقل بل هو كذا
 متقارب له بالذات او بالاعتقاد فان الاعتقاد الاعتدالي كاف
 لتفهم النسبة وتقع هذا العلم هو حضور حقيقة الشيء المتقارب
 بالذات

فان كان العلم هو وجود العقل بالوجود الذاتي كذا قال الفلاسفة
 صرحوا به وادركوا صريحاً من ذلك ان العلم هو العقل بالذات
 لا بفعل المتقارب بل بالاعتقاد والمعمول بالذات
 لا العلم هو حقيقة الشيء غير حقيقة العقل بل هو كذا
 متقارب له بالذات او بالاعتقاد فان الاعتقاد الاعتدالي كاف
 لتفهم النسبة وتقع هذا العلم هو حضور حقيقة الشيء المتقارب
 بالذات

في النفس فان الادراك والعقل هو حقيقة صور المعقول في العقل مجردة
 عن المادة ولو اجزاءها وكلها يكون الية بغيره سائر المعقولات في العقل يكون
 ان يلد في سائر المعقولات لذاته ان بالنظر الى ما هيته سواء كان
 في الخارج او في العقل لا حكم للمادة المطلقة لم يوصف في الخارج
 في العقل فان حكم للمادة المطلقة ان يستبعد ما سبقت على ان
 المطلقة المستفيدة كونه لا يحل على المادة في العقل حكم للمادة المطلقة
 مستفيدة على المادة في العقل فلا توقف عليها ولا يلزم للمادة في العقل
 مغايرة المعقولات في الخارج بل هي العالم بذاته انما يحصل في عقله
 حصولا كاملا في الحقل وكذلك لا يمكن ان قايما بذاته ان يكون
 مغايرة للمعقولات في الخارج بل هي العالم بذاته انما يحصل في عقله
 ان يكون له ذاتا مستفيدة انما هي العالم بذاته انما يحصل في عقله
 في الخارج بل هي العالم بذاته انما يحصل في عقله
 قايما بذاته بل لا يكون عالما بسائر المعقولات وبنهاية انما هو
 فلا يتقدم مغايرة المطلقة على المادة الخاصة بنا في ان كانا مستفيدة
 المطلقة ذاتية لها ووجودها في انما هي العالم بذاته انما يحصل في عقله

في النفس فان الادراك والعقل هو حقيقة صور المعقول في العقل مجردة
 عن المادة ولو اجزاءها وكلها يكون الية بغيره سائر المعقولات في العقل يكون
 ان يلد في سائر المعقولات لذاته ان بالنظر الى ما هيته سواء كان
 في الخارج او في العقل لا حكم للمادة المطلقة لم يوصف في الخارج
 في العقل فان حكم للمادة المطلقة ان يستبعد ما سبقت على ان
 المطلقة المستفيدة كونه لا يحل على المادة في العقل حكم للمادة المطلقة
 مستفيدة على المادة في العقل فلا توقف عليها ولا يلزم للمادة في العقل
 مغايرة المعقولات في الخارج بل هي العالم بذاته انما يحصل في عقله
 حصولا كاملا في الحقل وكذلك لا يمكن ان قايما بذاته ان يكون
 مغايرة للمعقولات في الخارج بل هي العالم بذاته انما يحصل في عقله
 ان يكون له ذاتا مستفيدة انما هي العالم بذاته انما يحصل في عقله
 في الخارج بل هي العالم بذاته انما يحصل في عقله
 قايما بذاته بل لا يكون عالما بسائر المعقولات وبنهاية انما هو
 فلا يتقدم مغايرة المطلقة على المادة الخاصة بنا في ان كانا مستفيدة
 المطلقة ذاتية لها ووجودها في انما هي العالم بذاته انما يحصل في عقله

واجب الاول بان الموروث كان نفسا كما كان ناسبا هانذا هو المقصود
هو الاول في صدرها فاعلم بانها اذا كانت كذلك لم تقدم

وهذا هو المقصود بان الموروث كان نفسا كما كان ناسبا هانذا هو المقصود
هو الاول في صدرها فاعلم بانها اذا كانت كذلك لم تقدم

على العقل بانها اذا كانت كذلك لم تقدم
بطلانها بما ذكرنا وعلمنا بانها بالروعة اضعف من الجوارح

يشبه ان يكون له علم للثاني وبانه لو كان هو ثانيا العقل المحض
ذلك للروعة في ناسبه الى العقل في ان كان كذلك وان لم ينف

من كونه الموروث فكذلك وان كان عقلا لم ينف العقل
كل واحد من الافلاك في العقل فانه لا يتصور

الاخر من المتقدمة في الحقيقة بعقل واحد لا يتصور
فيستند العقل في تقدير الافلاك هو المطلوب

فكانت مظنة ان تعارض الدليل الثاني في الحاد والاول في العقل
لكن بان يقال الثاني في العقل الاول في العقل

الثاني معا لكونها معلول على واحدة والعقل الاول في العقل
والعقل الثاني متقدم بالعلية على الثاني فليس تقدم

بالعلية لانه ما تقدم متقدم اجابنا وجود العقل في العقل
والعقل في العقل الثاني

وهذا هو المقصود بان الموروث كان نفسا كما كان ناسبا هانذا هو المقصود
هو الاول في صدرها فاعلم بانها اذا كانت كذلك لم تقدم

وسبب المحذور وهو العقل الثاني مع ان السبب تقدم على المحذور
وهو الثاني في العقل بالعلية على الثاني لانه السبب تقدم

بالعلية على العقل بالعلية على الثاني لانه السبب تقدم
بالعلية على العقل بالعلية على الثاني لانه السبب تقدم

فكانت محاجبا الى كل من العقل في مستقيما على كل من العقل
هذه **قضية** ما سبق الى بعض الاحكام والاولى

كل من الحاد والاولى في العقل في مستقيما على كل من العقل
اجاب بان الثاني في العقل في مستقيما على كل من العقل

لانه لا ينفك عن العقل في مستقيما على كل من العقل
هو المحذور على تقدير انهما في الحاد والاولى في العقل

انتماء الى الحاد والاولى في العقل في مستقيما على كل من العقل
والاحكام اذ لا يمكن ان يكونا معا في العقل

ذلك التقدير فلا يلزم انتماء الى الحاد والاولى في العقل
وجود الحاد والاولى في العقل في مستقيما على كل من العقل

فكانت محاجبا الى كل من العقل في مستقيما على كل من العقل
هذه **قضية** ما سبق الى بعض الاحكام والاولى

وهذا هو المقصود بان الموروث كان نفسا كما كان ناسبا هانذا هو المقصود
هو الاول في صدرها فاعلم بانها اذا كانت كذلك لم تقدم

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

و در هشتی و بیست وسط و ده ثانیه
بیست وسط ب فامس و بیست وسط ب یاد
سادس و غنی ب بیست وسط سابع
و بیست وسط ب بیست وسط ج می

عظيمة الغير لم يوجد ههنا
يقول حتى يتحقق السلب
والاضافات انتهى انما يتحقق
اذا كان الغير موجودا حتى
انسابه غير

اما ان يوجد ذاك او بعد حدوث حادث اخر كسب
 الى الاول والآخر دوام الحادث فتبين الثاني فخله
 الحادث اما ان يوجد على الاصحى او على التعاقب
 لا سيما الى الاول والآخر حتى امورها ترتيب
 في الوجود بلا نهاية ويوجد في قسم كل حركة هذا
 غير ما ذكره وقبل الحادث حادث لا الى اول
 ههنا كانت الحركة المذكورة فانهم اذا اقيم الترتيب على
 في حادثه هو اول الحادث وانما ليس ذلك على
 ما ذكره مستدرك ان الترتيب على في ذلك الحادث
 الحادث يجوز ان يكون قديمه بحسب اجزائه والآخر
 قديم الحادث والاول حادث مستدرك لا في
 على ج، حادث وهذا هو الحادث والحادث
 له ايضا عدة تامة مستدرك على ج، حادث وهكذا

وهكذا الى غير النهاية قالوا الحركة الفكرية حادثة مستمرة
 في ذاتها مستمرة لتجدات التتاليات وضعيتها على
 وهي الواسطة بين عالم القدم والحادث ولو لاها
 لم يتصور ارتباطها الى العالم الحادث
 لا يكون عدة التامة ما سرها قديمة والحادث اذا كانت
 عدة تامة لشئ لا يختلف عنه معلول فلا يترقى
 حادث في سلسلة عليلة الى قديم ولا ينزل قديم في
 سلسلة معلولات الى حادث بل لا يتركب
 امر ذي صفة من السمران وعدم الاستقرار في حيث
 السمران كونه الى قديم ومن حيث عدم استقراره
 المتحد والتباين قسما الى اول السمران سبب الحقيقة
 كحادث ثم القويم فان قديم لم تلتزم ان يستحيل
 ترتيب امور غير متناهية متجمعة في الوجود

في الوجود علنا لاننا اذا افحصنا جملتين احدىهما في مبداء
معنى الى غير النهاية واهرها فاقبله بحسبه وخذ
واطبقتنا الثانية الناقصة على الاول الزاير بان
نعالج الحجة الاولى في بحكمة الثانية بل نحن الاول في الاولى
والثاني في الثاني واصلحهم آفاقا ان لاجلنا الى غير النهاية
بان يكون ما ناهى كل واحد من بحكمة الاول ثم في بحكمة الثانية
او ينقطع الثانية بالنسبة الى الاول لان الكمال الاول
على الناقص في حله لا يحد في غير العلم المستعاض
فيكون بحجة الثانية متناهية والاولى الزايرة على نوره متناهية
والاير على امتناع نوره متناهية فيجب ان يكون
متناهيا في تمام تناهي كجملتين في التكرار الى غير نفاها
غير متناهية هي في كماله وان احترق في الاجتهاد
الوجود والترقب لان الاعداد لم يكن موجودا في

[illegible]

الخامس بالنسبة الى غير قابل للفساد يجب ان يكون باقيا
 معه لو جوبت لبقاء العاقل مع الاستمرار فيجب
 ان ليس معنى قبول الشيء للعدم والفساد ان
 ذلك الشيء يمتنع من تحققه الا في قبلة الفناء وحده
 فبما هو قبول الجسم للاجزاء طالما انه في قبلة فناءه ان
 ذلك الشيء يندفع في الخارج واذا حصل ذلك الشيء
 الفناء وتصور الفعل معه عدمه فبما كان العلم الى
 الخارج في قابلية الفعل في قبلة الفناء في
 صفة نفسه في الفعل لا في الخارج الا في قبلة الفناء
 فيقول عدم قابلية ذلك الشيء فيكون حركته
 قبل ان يترك حركته الى كون محل الفناء في قبلة
 فناءه وبقائه يكون ان يكون امره افاضل في قبلة
 فناءه وهو البقاء فان البقاء في قبلة فناءه يكون محكما

لا يمكن عدمها وفناءها وقد يجب بان النفس الطاهرة
 وان كانت مجردة في ذاتها لم تكن متعلقة بالبدن
 مدبره في كل متصرف فيه اجبر الى كماله في قبلة الفناء
 الذاتية ففناء الاله سبحانه الله في قبلة فناءه
 النفس البقاء في قبلة الفناء في قبلة فناءه
 لا يمكن وجود النفس وحدها على حق ان يكون متعلقا
 لوجودها متعلقة به فيكون البقاء محكما في قبلة
 وجودها في قبلة فناءه في قبلة فناءه في قبلة
 مساندة اياه بل هو محكم في قبلة فناءه
 متصرف فيه ولما تعلقه في قبلة فناءه في قبلة
 في هذا الاستعداد في قبلة فناءه في قبلة
 فناءه في قبلة فناءه في قبلة فناءه في قبلة
 فناءه في قبلة فناءه في قبلة فناءه في قبلة

النفس ان هو موجود غير متعقده ولا متعقده في ذلك
 نفسا مستقدا ومستقوبا او لا وبالذات الى وجودها
 في نفسها المتعقده فبانه بالبدن لا يتعقده في وجودها
 في نفسها من حيث كونه لا يتعقده لا يكون مستقدا على
 مبادئه بالبدن كونه في هذه الحجة المتعقده ان يكون البدن
 متعلقا لا يمكن نفسا والتعقيد متعلقا انه يكون مستقدا
 لعدم التعقيد في حيث انها متعقده فيكون البدن متعلقا
 لا مستقدا لعدمها في حيث انها متعقده بالبدن متعلقا
 لا مستقدا المتعقده في كونهها كونه لا لم يتعقده
 انقطاعه في حيث انها متعلقا في نفسها لم يكن هذا المستقدا
 مستقوبا الى نفسها بالذات ولا بالعرض فلا يتعقده هذا المستقدا
 لعدمها في نفسها اصلها بالذات في المستقود انه قد تم اعتناها
 فبانه يتعقده في نفسها ان البدن لا يكون متعلقا لا يمكن

لا يمكن نفسا والنفس متعقده في ذلك
 الى الثاني لان النفس حادثة مع وجودها بالبدن
 على ما هو فيكون التماسيح لان البدن الصالح
 للنفس كخاف في حيث ان النفس متعقده في
 حاله ان يكون متعلقا بالنفس فيكون النفس
 اخرى على كسب التماسيح متعلق بالبدن الواحد
 نفسا في حيث ان لا قيد عليه في اخصار شرط
 في حيث ان النفس متعلقا بالبدن في حدوث المستقود
 البدن هم كوان ان يكون متعقده بالبدن في حيث
 المستقود البدن متعلق النفس به فنت موجوده
 قد يتعقده في حيث ان حاله كمال ذلك المستقود في
 النفس في نفس اخرى في المستقود لا تتعقده بشرط
 النفس ان وجودها بالبدن كانه لا يتعقده كمالا

فهذا النفس واحدة فظهر القول ببقاء النفس
 بعد الموت بلا تعلق وهو لما بحث لان ما ذكره في
 موقوف على حدوث النفس وسبب ما ذكره في
 قبل موقوف على بطلان التناسخ كما انتم السيل في
 القوت وقد استدل على بطلان التناسخ بوجوه بين
 اضرته لا يتوقفان حدوث النفس اضرته ان النفس
 المتعلقة بذلك البدن لو كانت متعلقة قبل اضرته
 ان تذكر شيئا من احوال ذلك البدن لان محال العلم
 والتذكر هو وجود النفس التي كان واللازم ما قبل
 قطعي واعتبر على ما ان التذكر انما يعلمه لو لم يكن التعلق
 بذلك البدن معزى او الاستغنى عنه تدبر البدن الاضر
 جانما وطلوع العبد منسب او ثابته في الحال لو تعلق
 بعد مصادفة هذا البدن بدن اضرته ان لا بد من عود

ضد الابدان اهل الكثرة على حد الابدان الحادثة وخطا
 ان الثاني بطر بالشهادة فانه تحريكه وبادو
 عام فيجب ان يكون له لا يحدث مثله الا ان
 احدا رطوبه ببيان الكثرة انه لو تعلق بدنان
 وحدث بدن آخر مثله فاما ان يتعلق بالبدن كما لو
 احد نفس اهل الكثرة فقط يلزم تعطيل النفس الاخر
 او كلهما مما فيجب على بدن واحد مستان اوله يكن
 صفتك الانسب واحدة كانت متعلقة بكل
 البدن اهل الكثرة فيلزم تعلق النفس الواحدة بالبدن
 من بدن واحد والتوالي ظاهره البطلان واعتبر
 عليه باذني يلزم ما ذكره لو كان التعلق ببدن
 اضرته لانه لا يتغير وعلى القوت واما اذا كان ثابرا
 او لازما ولو بعد بين فله لا يجوز ان لا يستقيم

الحاصلين الكثيرين بعد حدوث الابدان الكثيرة
 وما ذكره من التعطل مع انه لا حاجة على بطلانه فليس
 بلازم لان الاستصحاب بالكلية ما كمالا او السام
 بالكمالات لا شتم مرداة اللذة ادراك
 الحلال لم يرضى هو ملايم فائدة الحسية ان الشئ
 فلا ملايم في وجوده ووجده كماله وادراكه ان علم ان فيه
 نجاة في الهلاك فانه ملايم في حيث اشتماله على
 الحجة وغير ملايم بل متاخر في حيث اشتماله على
 ينفس الطبيعة عند فادراكه في حيث انه ملايم
 لذة دون ادراكه من حيث انه متاخر فانه الم
 كل عند الذوق والمزج البصر والملايم للنفس
 الناطقة ادراك المعقولات بان يتمكن تصور
 قرار ما يكن ان يتبين في الحق الاول فانه تعلقه على ما هو

عليه غير ممكن لانه واجب الوجود لانه في جميع
 جهاته يرى من النواحي منسب ان الخير على الوجود
 الاصول ثم ادراك ما يرب بعد ان القول
 ايجدة والنفس الفلكية والافلاك جميع جسم
 وجودهم الجسم لكن كثر السجدة في السماوات
 والكمالات المنصبة في يد النفس بحيث يترسم
 فيها جميع صور الموجودات على الترتيب الذي هو لها
 في نفس الامر فيكون على عقليا ايضا هو العالم
 الموجود كله والتدريس الناطقة كمال آخر هو
 ان يستعمل العدالة في التوسط بين طرفي الالزام
 والتعديله في الشقة والنجاسة والحكمة التي هي
 اصول الاخلاق الساجدة فالعقبة منسوبة الى
 القوة الثمونية والشجاعة الى قوة الغضبية

والحكمة الى التعقيد العقلية فاذ حصلت هذه
 الحكالات العلمية وادراككم فيها حيث انها كالحالات
 وموتيرة عند هذه اللذة في حالها هذه وهذه الادراك
 حاصل بها بعد الموت انما فيكون اللذة في حالها
 بعد الموت وانما قلنا ان هذا الادراك حاصل بعد
 الموت لان النفس لا تجاز في تعلقاتها الى الالة لانه
 الجسدانية فيكون تعلقاتها في حالها بعد الموت بل ينبغي
 ان يرد ذلك التعلقات في حالها لانها رتبة النفس
 عن البدن لتعلقها عن كذا ورات المادة التي كانت
 تصدقها عن ظهور قواها فيكون اللذة العقلية
 حاصلة بعد الموت وهي الحكم والشرع في اللذة فيكونية
 فان مدركات العلم اشرف من مدركات الحس والادراك
 العقلية اقوى من الادراكات الحسية اى الاول ولان

لان مدركات الحس الحسية الاكثبات حسوس
 كالحالوان والقصوم والروايات والحرارة والبرودة
 واشياءها ومدركات العقول هي ذات الباري
 رية وصفاته والحواس العقلية والاشياء السماوية
 وغيرها ونم البين ان لا نسبة لاهلها في الشرف
 الى الآخرة وانما الثاني فلو صير بين احد ما ان الادراك
 العقلي واهل الى ان الشئ في حيزه ما بين ما بين الشئ
 واجاها واخرها فغير بين الجنس والنفس
 وجنس الحس وجنس النفس ونفس الحس
 ونفس النفس بالغة ما لفته ما بلغت وغير
 بين الى رية اللازم والمتعارف وبين اللازم بوسط
 وغير وسط واما الادراك الحسي فلا يصل الى الالة
 فالحسوس فيكون الادراك العقلية اقوى

مثال له بعد القول والشيء عند مله مقدر قال اسية
 الذين آمنوا ولم يلبسوا اليافهم نظلم وانك تعلم الاغنى
 وهم مضمون فان لم يصبها الشتر وعمل العلاب
 الجسمانية بل سبق فيها الحيات البدنية وميلها الى
 الشتموات انصر بسبب تلك الحيات والميل
 محجوبه عن الاتصال بالسعادات وتبقى مشتاقة
 الى مشتمها من المنة الغنى بها الشياقي العائش
 المحجور الذي لم يسبق فيه ريب الوصول فتأخر بها
 عظمى لكن لسبب هذه الامور لا زما على كذا في الارض
 فيقول الالم الذي كان لا جلة قال صاحب السلوىات
 انهم لم يركب هو الذي لا يبري فيه النجاة بل يشانه وكان
 بسبب حوائض فيقول ويروم واعترض عليه بان
 التوفيق انما هو فارقته الابدان فان جاز ان يروى

هذا هو الذي لا يبري فيه النجاة بل يشانه وكان بسبب حوائض فيقول ويروم واعترض عليه بان التوفيق انما هو فارقته الابدان فان جاز ان يروى

عنها طلب يلزم فيلج زوال التعاين الباطنة انفي
 عنها وهو قصر من اهل السعادة وان لم يحز فلا يكون
 لها شعور بنفعا صحتها كما لم يكن قبل الموت فلا يكون
 مشتاقة منه وبه واجب بان التوفيق الكمال
 تنتم صور المعقولات في عاها وهي التي تلتها بقاءه
 ماكتسب ووجد ان ما ذكره فيمكن كانت ذات
 ادراك فقط صارت مع ذلك ذات نية ونتم
 بذلك التذاهب والى التي تفتت اضداد الكمال
 فيها واعتقدت انها كمال ورجعت الوصول الى ما ذكره
 فتأخر لا يح تفقد بعد الموت حاجته فتجب
 وتغير معذبة لتفقدان ما رجعت الوصول اليه لا يروى
 انهم عنها هذا هو التوفيق الى طاعة السادة
 اذا ظهر لها ان ثبتت فيها ادراك الحق بنكسب

واما النورس التي تحت العين في كمالها بالوقوف فانها
 ترد في الابدان الانسية وتستقيم في بدن الى بدن
 انصر حتى يبلغ النهاية في هو كمالها في علومها وانما انما
 في تنقيح جردة ومظهر من التعلق بالبدان وحينئذ
 الانتحال نسني وقيم ربحا تسترأت في البدن الانساني
 الى البدن حيوان يناسبه في الاوصاف كبدن الاسد
 للشيء به والانتب للحيوان رسي مسني وقيل
 نزلت الى الاجسام النسيبة رسي رسي وقيل
 الى الجادة كالمعادن والسياسة رسي نسني
 وقد بقى في تعلق بعض الاجرام السماوية بالكمال
 ودراد الاستقصاء في الحكمة والوقوف على فوائدها
 الحكيم فليجميع الى كنه ابدية الاسرار فليان الواسع
 على طالب الحق مطالعة كتب التحقيق الى علم وشربها

من اقسام
 من اقسام

وشربها بالدين المتعبد المقتول قد سمع من في زوق
 طورها طور بحر قد كمالها بالاحمر وتوفيق
 والوصول في التيق الكبر فترعت في نالها سسته
 ثنائيق في ثنائيق في ثنائيق في ثنائيق في ثنائيق
 المصاعب على ازل الطلابة اعمد ان في ثنائيق
 له ولو المدي واصن اليها واليب في مدي رسي ديا كبر
 ضروية مارح كنه اربع ما في النقي

م
 م
 م
 ا

الجوهر الى جوهر قائم بذاته له
 منفصله ولا يتصل ولا ينفصل
 بل يستعد له هذه الاوصاف
 حصل فيه
 قلى نرى ان لا يسم الجوهر الى
 بل يتصل به انما جوهر بسيط
 لا يتم وجوده بالفعل دون
 وجوده ما حصل فيه بذاته

بوضوح الترتيب اصبحت احوالها فرب مشي الله بالثبوت وكي ما اذلت لفرقة



УНИВЕРСИТЕТСКА БИБЛИОТЕКА
"СВ. ЦАР ИВАН" - БЕЛГРАД
И. Бр. 43 659