

هدايت ب تقدير

صاحب ايرانيان او هريرضه والدين

لاي

کتاب احمد

في الموضع فلا والجانين يجب والالانق تخط
 جرمين لاق ما يلد منه اذ لا يحجر ما يلد الاضرب و هو
 واما المتكلم انه لا يجوز ان يكون سفي اقلها لو كانت
 سفي فاذا اشترا الى طرفها كسبين واما ان
 تلتزمها اولا كج و كوا وادشها ابط على ما ترة الخط
 واما المتكلم ان يكون جسما فلهذا لو كانت جسما كانت
 مر كية في السهول والصوره كما ترة اذا اذ لا يسر الى
 فلتاها اذا كانت غير كات وفيه بالضرورة فانما
 انه لا يحسن في غير المتكلم او تحصل في جميع الاجسام
 او خصها في بعض الاجسام دون بعض قيا على
 يجوز ان لا يتقرن بها الصورة ابدأ واجب
 بانها بالنظر الى ذاتها ان لم تقم الصورة لم يكن
 بل في المتكلم كمنهات وان جعلها في الصورة

هذا هو المتكلم في
 قوله لا يجوز ان يكون
 سفي اقلها لو كانت
 سفي فاذا اشترا الى
 طرفها كسبين واما ان
 تلتزمها اولا كج
 وادشها ابط على ما
 ترة الخط واما المتكلم
 ان يكون جسما فلهذا
 لو كانت جسما كانت
 مر كية في السهول
 والصوره كما ترة اذا
 اذ لا يسر الى

في الصورة فلتاها اذا كانت غير كات وفيه بالضرورة فانما
 انه لا يحسن في غير المتكلم او تحصل في جميع الاجسام
 او خصها في بعض الاجسام دون بعض قيا على
 يجوز ان لا يتقرن بها الصورة ابدأ واجب
 بانها بالنظر الى ذاتها ان لم تقم الصورة لم يكن
 بل في المتكلم كمنهات وان جعلها في الصورة

الصورة فلتاها يجب ذاتها وانمكن ما لا يلزم منه
 فيمكن عرض الصورة لها سلتزم متسا بالذات
 لئلا يقال اتمتني بالغير المتكلم ان سلتزم متسا بالذات
 كما ان عدم التعلق الاول سلتزم عدم الواجب
 وهو متنع لذاته لانقول اتمتني بالغير انا سلتزم
 متسا بالذات مع حيث انه متنع فانا استترام
 عدم التعلق الاول سلتزم الواجب في حيث انه متنع
 بوجود الواجب واما بالنظر الى ذاته مع قطع
 النظر عن الاوردتها رتبة فلتا سلتزم المتكلم والال يمكن
 بالذات وبهذه ليس كذلك لان السهول مجردة
 اذا نظر اليها في حد ذاتها غير نظر الى اتمامه فيرض
 كحق الصورة اياها يلزم منه المتكلم وقد يجاب
 ايضا بقا الكلام في سهول الاجسام بل كانت

متعينة بالصورة في اصناف النظرية غير متعلقة غيرها
 في المثال او كانت في الصنف النظرية مجردة ثم اقرنت
 بالصورة والاول والثاني لان باليدية والثالث
 ايضا صحيح لان صورها في كل واحد من الاحياء ممكن لان
 الماهوي على ذلك التعريف نسبتها على جميع الاحياء على
 السوية وذلك نسبة الصورة الحقيقية فانه يقتضيه
 جنساً مطلقاً لا معيناً فلو حصلت في بعض الاحياء
 دون بعض يلزم الترجيح بلامه وهو قد يكون ان
 يقتضيه الصورة النوعية المعادة للصورة الحقيقية
 على ما سئل فلا يلزم الترجيح بلامه واجيب بان العرف
 النوعية وان عرفت كما نطلب لكن نسبتها الى جميع اجزائه
 واهلها على الصلح لان يكون مخصوصة للماهوي جزئياً منها
 وذلك ان يقول ان تارة للماهوي صورة اخرى او حالة

او حالة في الماهول تعين لها بعض اجزاء المكان المطلق
 وايضا قد يكون الماهوي مجردة ماهوي مخصص على فناء
 حادثة في التخصيص الى غير الصورة النوعية وقد يجاب
 بان الماهوي اذا حصلت في بعض الاحياء فلا
 انه يختص كل جزءا منها بجزء معين من اجزائه وذلك
 كجزء والصورة النوعية لا تقتضيه ذلك لان
 نسبتها الى جميع الاجزاء على السواء فتخصص
 الاجزاء معيت وى نسبتها اليها يكون ترجيحاً
 بلامه صحيحاً قطعي ولا يبعد ان يقال ان الماهوي المعادة
 للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزائها معوقة
 لا موجودة في الخارج فلما اقتضت مكاناً وقد جاز
 ان يكون هناك حالة مخصوصة للماهوي بوضع معين
 ولا يلزم الاعتراض في هذا التقديم بان يقال

بالاجزاء

انهما اذا اتعاب يواؤا او خطا المحسن صار اتعاب
 اوله بوضع نواجره الخبير الطبيعي لا اتعاب اليه مع
 مساوي حسبه اليها فكيف الهوى يورثها انه الصورة
 ادنى كغيره مساوي نسبتها الى جميع الاضداد لانه الوهم
 السابغ يقتضيه الوضعية الملائق فلا يكون ترجحاً بل
 اي اذا اتعاب مثلاً جزءه الماء هو اذا كان قليل
 الا تعاب في الموضوع الطبيعي لما اتعقل الى اقرب
 حواضه الهواؤ في ذلك الموضوع فالقرب ترجحاً للحاصل
 فيه وان كان قدام الا تعاب في موضع الهواؤ قسراً
 اشهر فيه ليدور طبيعياً فاصول اولاً في ذلك الموضوع
 ترجح ولا يتصور مثل ذلك في الهوى التي لا وضع لها
 اصلاً فصل في اشبات الصورة النوعية وهي التي
 تختلف بها الاجسام احوالاً اعلم ان الصل والحر

في الاجسام الطبيعية صورة اخرى غير الصورة الجسمية
 لان اختصاص بعض الاجسام ببعض الاضداد
 اي باقتضاها السكون عند حصوله وحركته اليه
 عند ضروره عند دون بعض بل سايم انما وليس
 لاح فارجح جسم بالضرورة ولا للهوى لا فحاشا
 فابداً فلا يكون فاعلة لا يسبح وانما يسوي العالم
 مشتركه لا تعاب بعضها لا يتفلا فلا يكون متبادراً
 الامور مختلفه وانما ان يكون الجسمية العامة اي
 الصورة الجسمية المتشابهة في جميع الاجسام
 او لصورة اخرى لا يسيل الى الاول والا لا تتشابهت
 اليه الا كما ظهر في ذلك فتعاني الثاني وهو كسطح
 لا يتحقق ذلك الا بالاختصاص الاجسام بصورة
 النوعية من سبب وفقد يسوا الى الاضداد

ان الشابت في سبقتي هو ان الهوى يمتنع اذ كان
 من الصورة ولا يظهر منه الا ان الهوى لا يستقدم على
 الصورة لقوة ذاتها وما تباها وانما انما لا يستقدم على الصورة
 تقوما ذاتا يتباها ان اراد في قولها العلة العاطفة
 شئ يوجب ان تكون موجودة قبلها فليس كذلك لانها تستقدم
 تقدم على المعلول بانها تستقدم على المعلول لا جرم انما
 في المقدمتين وان اراد انما يجب تقدمها بالزمان
 ثم فان الواجب والعقل الاول سابقا وانما يستقدم
 الزمان في الصورة المقدمتين على الهوى لان
 الصورة انما يجب وجودها مع الشك او بالمشكوك
 قبل انما كانت حكمة على الشك والاشك والاشك
 لان الصورة لا يجب الا بعد حصول الشك والاشك
 فالتباها لان العيان هو الهوى في كل وقت
 لا يكون في الصورة في كل وقت
 في كل وقت في الصورة في كل وقت
 في كل وقت في الصورة في كل وقت

ان الشابت في سبقتي هو ان الهوى يمتنع اذ كان
 من الصورة ولا يظهر منه الا ان الهوى لا يستقدم على
 الصورة لقوة ذاتها وما تباها وانما انما لا يستقدم على الصورة
 تقوما ذاتا يتباها ان اراد في قولها العلة العاطفة
 شئ يوجب ان تكون موجودة قبلها فليس كذلك لانها تستقدم
 تقدم على المعلول بانها تستقدم على المعلول لا جرم انما
 في المقدمتين وان اراد انما يجب تقدمها بالزمان
 ثم فان الواجب والعقل الاول سابقا وانما يستقدم
 الزمان في الصورة المقدمتين على الهوى لان
 الصورة انما يجب وجودها مع الشك او بالمشكوك
 قبل انما كانت حكمة على الشك والاشك والاشك
 لان الصورة لا يجب الا بعد حصول الشك والاشك
 فالتباها لان العيان هو الهوى في كل وقت
 لا يكون في الصورة في كل وقت
 في كل وقت في الصورة في كل وقت
 في كل وقت في الصورة في كل وقت

ان الشابت في سبقتي هو ان الهوى يمتنع اذ كان
 من الصورة ولا يظهر منه الا ان الهوى لا يستقدم على
 الصورة لقوة ذاتها وما تباها وانما انما لا يستقدم على الصورة
 تقوما ذاتا يتباها ان اراد في قولها العلة العاطفة
 شئ يوجب ان تكون موجودة قبلها فليس كذلك لانها تستقدم
 تقدم على المعلول بانها تستقدم على المعلول لا جرم انما
 في المقدمتين وان اراد انما يجب تقدمها بالزمان
 ثم فان الواجب والعقل الاول سابقا وانما يستقدم
 الزمان في الصورة المقدمتين على الهوى لان
 الصورة انما يجب وجودها مع الشك او بالمشكوك
 قبل انما كانت حكمة على الشك والاشك والاشك
 لان الصورة لا يجب الا بعد حصول الشك والاشك
 فالتباها لان العيان هو الهوى في كل وقت
 لا يكون في الصورة في كل وقت
 في كل وقت في الصورة في كل وقت
 في كل وقت في الصورة في كل وقت

علمنا ان الصورة هي التي تسمى بالاشكال
التي هي اولى من الاشكال في الحقيقة
فانما هي التي تسمى بالاشكال
فانما هي التي تسمى بالاشكال

المشابهة من الصورة لوجوب تمام الكمال في البرهان
الشكل مشاهد عن الصورة لهذا المراد فكيف
يقال انهما على الشكل او متشابهة واجاب عنه
الحقيق تحت الابد بالتحقق لان ما كان الشكل
فانما هي التي تسمى بالاشكال
فانما هي التي تسمى بالاشكال

علمنا ان الصورة هي التي تسمى بالاشكال
التي هي اولى من الاشكال في الحقيقة
فانما هي التي تسمى بالاشكال
فانما هي التي تسمى بالاشكال

المشابهة من الصورة لوجوب تمام الكمال في البرهان
الشكل مشاهد عن الصورة لهذا المراد فكيف
يقال انهما على الشكل او متشابهة واجاب عنه
الحقيق تحت الابد بالتحقق لان ما كان الشكل
فانما هي التي تسمى بالاشكال
فانما هي التي تسمى بالاشكال

او السطح الباطن في الجسم الحي والخاص بالسطح الظاهر
 في الجسم الحي لان الجسم بأكمله في مكانه على كونه في كل
 ان يكون المكان امر في نفسه لا يستحال ان يكون انفسه
 في جميع جهاته واحاطا بتمامها لا يتقسم ولا ان يكون امر
 منتسما في جهة واحدة فقط لاستحالة كونه محيطا بالجسم
 بالكلية فهو اما منتسم في جهتين او في اربع جهات كلها او في
 الاول يكون المكان سطحيا وحدها لاستحالة الجوهري في ذاته
 ولا يكون ان يكون حالاقا فيمكن ان لا يتقسم بانتقاله في السطح ومنه
 بل في جويبه ويجب ان يكون في السطح الظاهر لان المكان
 فيمكن ان يتقسم في جميع جهاته والآخرين حالاقا فهو السطح
 الباطن في الجسم الحي والخاص بالسطح الظاهر في الجسم
 الحي وهذا ذهب ارسطو الثاني وهو الثاني يكون المكان في الجسم
 بعدا منتسما في جميع جهاته مضافا للبيد الذي في

في السطح الباطن في الجسم الحي والخاص بالسطح الظاهر
 في الجسم الحي لان الجسم بأكمله في مكانه على كونه في كل
 ان يكون المكان امر في نفسه لا يستحال ان يكون انفسه
 في جميع جهاته واحاطا بتمامها لا يتقسم ولا ان يكون امر
 منتسما في جهة واحدة فقط لاستحالة كونه محيطا بالجسم
 بالكلية فهو اما منتسم في جهتين او في اربع جهات كلها او في
 الاول يكون المكان سطحيا وحدها لاستحالة الجوهري في ذاته
 ولا يكون ان يكون حالاقا فيمكن ان لا يتقسم بانتقاله في السطح ومنه
 بل في جويبه ويجب ان يكون في السطح الظاهر لان المكان
 فيمكن ان يتقسم في جميع جهاته والآخرين حالاقا فهو السطح
 الباطن في الجسم الحي والخاص بالسطح الظاهر في الجسم
 الحي وهذا ذهب ارسطو الثاني وهو الثاني يكون المكان في الجسم
 بعدا منتسما في جميع جهاته مضافا للبيد الذي في

في الجسم بحيث ينطبق احدهما على الآخر ساريا فيه
 كونه في الجسم انفسه ان هو ان يتغير
 كلياته فذلك السور الذي هو المكان اما ان يكون امر
 متوهما في نفسه فيشتمل الجسم ويملؤه على كسب التوهم وهذا
 مذهب المشايخ واما ان يكون امر موجودا ولا يجوز
 ان يكون بعدا واحدا يا قايما بالجسم والآن يلزم في حصول
 الجسم فيه تداعيا للاصاح فهو بعدا واحد وهو لا يذوب
 الاشرافين ويستتوهم بعدا معطوفا لغيره ان فطر
 عليه البرهية وتصح فيهم بالتطور بالتعاقب
 بعدا له الا قطره وحده ان يكون جوهرا للنباهة
 بذاته وتواردا فيكملت عليه مع ثباته في نفسه
 مكانه جوهرا متوسطا بين العالمين اعني الجوهرا مجردة
 التي لا تقدر ان تزداد كحيتها والاجسام التي
 تقبل ان تزداد وهي جوهرا كشيء فيكون

في السطح الباطن في الجسم الحي والخاص بالسطح الظاهر
 في الجسم الحي لان الجسم بأكمله في مكانه على كونه في كل
 ان يكون المكان امر في نفسه لا يستحال ان يكون انفسه
 في جميع جهاته واحاطا بتمامها لا يتقسم ولا ان يكون امر
 منتسما في جهة واحدة فقط لاستحالة كونه محيطا بالجسم
 بالكلية فهو اما منتسم في جهتين او في اربع جهات كلها او في
 الاول يكون المكان سطحيا وحدها لاستحالة الجوهري في ذاته
 ولا يكون ان يكون حالاقا فيمكن ان لا يتقسم بانتقاله في السطح ومنه
 بل في جويبه ويجب ان يكون في السطح الظاهر لان المكان
 فيمكن ان يتقسم في جميع جهاته والآخرين حالاقا فهو السطح
 الباطن في الجسم الحي والخاص بالسطح الظاهر في الجسم
 الحي وهذا ذهب ارسطو الثاني وهو الثاني يكون المكان في الجسم
 بعدا منتسما في جميع جهاته مضافا للبيد الذي في

في السطح الباطن في الجسم الحي والخاص بالسطح الظاهر
 في الجسم الحي لان الجسم بأكمله في مكانه على كونه في كل
 ان يكون المكان امر في نفسه لا يستحال ان يكون انفسه
 في جميع جهاته واحاطا بتمامها لا يتقسم ولا ان يكون امر
 منتسما في جهة واحدة فقط لاستحالة كونه محيطا بالجسم
 بالكلية فهو اما منتسم في جهتين او في اربع جهات كلها او في
 الاول يكون المكان سطحيا وحدها لاستحالة الجوهري في ذاته
 ولا يكون ان يكون حالاقا فيمكن ان لا يتقسم بانتقاله في السطح ومنه
 بل في جويبه ويجب ان يكون في السطح الظاهر لان المكان
 فيمكن ان يتقسم في جميع جهاته والآخرين حالاقا فهو السطح
 الباطن في الجسم الحي والخاص بالسطح الظاهر في الجسم
 الحي وهذا ذهب ارسطو الثاني وهو الثاني يكون المكان في الجسم
 بعدا منتسما في جميع جهاته مضافا للبيد الذي في

الاقسام الثلاثة للموجودات لا تحتسب على ما هو في
 والاول بطقتين الثاني وانما قلنا الاول بل لانه
 لو كان ضياء فاما ان يكون للشيء عكسا او يرد وجودا
 مجردا عن المادة لا يسبغ الى الاول لانه يكون ضياء اقسام
 في ضياء مماثل الكمال بين اجسام الكمال وبين
 المويستين واتباع الزيادة والتقصان استلزام
 يكون للشيء عكسا فيما يقبل الزيادة والتقصان
 انما هو فرض وجوده فكلما علم منه الوجود التوضيح و
 افاكوت موجودا حقيقة فهو لازم وجوده في ذاته
 بانها تلي بالمضرورة ان التساوت بينهما في قطع
 التفرغ عن ذلك التوضيح واقول ان ايراد التردد بين الثاني
 المختصة في الخارج وهو وجوده في كل انحاء العادة
 جارية ما يجعل منسبها كالتصنيف والاشارة في جوهري

استقامت في العلم فانها
 نظر الى ان الترتيب الذي يكون بالعدد
 هو عدد وانما يكون خلويا بالعدد
 العقل النفس الجسم
 اجسدية حيث يكون الجسم
 وتركب الجسم من اجزاء الصور
 فالجوهري والصور والاشارة
 فيكون البعد في اجزاء الصور
 عديم في الجسم الكلي
 والصور في الجسم الكلي
 فكل من اجزاء الصور
 الاقسام الثلاثة للموجودات
 على ما علم ان ليس في اجزاء
 توجد في العلم وان كان في العلم
 في العلم

لان الترتيب الذي يكون بالعدد
 في العلم فانها تلي بالمضرورة
 ان التساوت بينهما في قطع
 التفرغ عن ذلك التوضيح

بوجهين اهل من انما شق الترتيب الاول بالاول والثاني
 بانها في الخارج انما هو كماله لا يدل على ان ليس للشيء
 في الخارج بل يدل على ان ليس للشيء عكسا في الثاني
 في نفس الامر وهو موجود فيه في شق والاشارة الثالثة
 في الشق الثاني ولا يسبغ الى الثاني لانه لو كان يوجد
 مجردا عن الجوهري لكان لانه عكسا في الجمال والاشارة
 لانه منقسم اليه وهذا من انشأ في شق الثاني
 اشتراكه في اي وجود الا فتبين ان لانه منقسم اليه
 في الاجسام وفيه تحت لانه موجود في ذاته
 الابعاد للمادة وبجدة مع ان المادة اعراضه و
 مجردة جواهرها وحدها بالسطر بين الجاهل والغنى
 الترتيبين وكلها متنوعان في كل جسم
 فكل من طين شيئا ينقسم بالجسم مجردا عن جسم
 في العلم

في نفس الامر وهو موجود فيه في شق
 في الشق الثاني ولا يسبغ الى الثاني
 مجردا عن الجوهري لكان لانه عكسا
 لانه منقسم اليه وهذا من انشأ
 اشتراكه في اي وجود الا فتبين
 في الاجسام وفيه تحت لانه موجود
 الابعاد للمادة وبجدة مع ان المادة
 مجردة جواهرها وحدها بالسطر بين
 الترتيبين وكلها متنوعان في كل جسم
 فكل من طين شيئا ينقسم بالجسم
 في العلم

في نفس الامر وان
 الترتيب في العلم

لان البعد في اجزاء الصور
 عديم في الجسم الكلي
 والصور في الجسم الكلي
 فكل من اجزاء الصور
 الاقسام الثلاثة للموجودات
 على ما علم ان ليس في اجزاء
 توجد في العلم وان كان في العلم

لو كان الابعاد متنوعا لم يكن بعدا
 مجردا عن المادة بل تحتسب البعد في
 الجرد بالاشارة فاشياء الى المادة
 لانه على ما قرره واخبروا ان الصور
 في العلم

مفصل في بيان كيفية الجسم

وليس له غير ما تغيره اي السطح الباطن في الجسم

الحادي الخامس للسطح الباطن الظاهر في جسم هوى اذ
 الجسم ليس له غير ما تغيره في وضعه وحياته بالاجسام
 التي لا يتصور ان يكون في موضعها غير ما يتصور ان يكون في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

تقولوا لا يسجد اهل اجور اراو ما لاله
 جنة مقولة اهل اجور اراو ما لاله
 جنة مقولة اهل اجور اراو ما لاله
 جنة مقولة اهل اجور اراو ما لاله

عاشقون في كل وقت
 ولا يفارقون الا على ما يشاءون
 الكعبة من كل اهل العالم
 من زمانه الى الان
 كسب كل ذلك

عندهم التوازي المتوسم المشغول بالتحفة الذي لو لم يتبدل
 لكان خلقا كره في الكون الحلي وواحد البشع اياهم
 به الحلي وتهيوا وهو السطح الباطن في الجاهل والاس

السطح الظاهر في الجاهل والاس
 الجاهل والاس في الجاهل والاس

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

عاشقون في كل وقت
 ولا يفارقون الا على ما يشاءون
 الكعبة من كل اهل العالم
 من زمانه الى الان
 كسب كل ذلك

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

الاجسام في الالات التي هي في موضعها
 الالات التي هي في موضعها في الالات التي هي في موضعها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
والمؤمنين الميامين
الذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية

وان لم يكن طالبا للثاني علمه ان لا يكون كالمثالي طبعيا
لانه ليس طالبا له حين ما تحي وطبعه وقد فرقت
وأورد عليه بان عدم الطلب مكان طبيعي بسبب
انه لو كان مكانا طبيعيا آخر لا يتغير في كونها المكانا طبيعيا
له فان طلب المكان انما يكون اذا لم يكن واحدا المكان هو
وهذا هو المطلوب في طلبه كما في الجسم
المطلوب وهو المستتر في هذا الكلام اوضح جسم طبيعي
حيث ان طبيعيا انما انما يحصلهما معا او في احداهما
او لا يحصل في شئ منهما والكلام على الاول فقط واما الثاني
فلا ذكره كمنه كمنه واما الثالث فلانه في انما ان لا يكون على
ما سمعت كثيرا من اوليكون عليه واما ان يكون في جسم واحد
او يقع منهما في جهة فها الاولين بغير ميل طبعيا الى
جهتين مختلفين وهو محال وعلى الثالث محيل الى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
والمؤمنين الميامين
الذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
والمؤمنين الميامين
الذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية

الى القسم الثاني وتبين بطلانها وانقول لاحاجة اليك
طبيعتها لا يمكن حصوله في احداهما والثاني لطا اذ انهم
على تقدير صحة وقوى اختلاف كل واحد منهما
انما عمله لا يمكن
في الشكل كل جسم فله شكل طبيعي لان كل جسم
متناه وطاق متناه في شئ من شكل وهو متناهي في كل
طبيعي وهو متناهي واما ان يكون كل جسم متناه فله
قوة تقدر على التقدير فله شكل طبيعي
او هو وقلوبه متشكلا قدر ما فيه فنذكره وان قلنا
ان كل شئ من شكل فله شكل طبيعي لان له فرضا ارتفاع
التقوس اى الامور الخارجية مكان على شكل معين
وذلك الذي يمكن ان يكون لطبعه او لها سر لا يسير الى
الثاني لان فرضنا عدم التقوس فاذن في طبعه
وهو محال وورد عليه ان الشكل الجسم يتوقف

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
والمؤمنين الميامين
الذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
والمؤمنين الميامين
الذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
والمؤمنين الميامين
الذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية
والذين هم من آل محمد
وهم خير البرية

سرخا
او قلیل العقل سخا

توزیر و غفلت اند فزون باشد از مستقیم علی العموم که تا عمل نماید اولیا
الزمانه تقدم علی الزمانه الماخرون و زمانه نوبت سخا و کمال عقل
السؤال چند وقت تا آنکه زمانه المقدم و بهر گشت از زمانه الماخرون
علی المقدم و حرد و الزمانه که انقضاء السؤال و معان ذکر مزم لا
عقله و لوسم فاما بک علی کون حرد اولیا بجهت اولی اسطر فی الاقسام
ثانی اثبوت و لهذا هو الطحا لا یجوز ان یکون قبل الزمانه هفت
و تذکره که آن الزمانه که در عدم وجوده بعد از انکه

و بعد از انکه و بعد از انکه تالی بودجه العقلیه تکونه زمامتیه بیکونه بعد از انکه
هفت الفرائد و التفتیات و در ثانیة فصول **فصل فی اثبات**
الاولی ان فاعلم ان العلم لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم

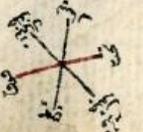
و انما العلم انما هو العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم

و انما العلم انما هو العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم

و انما العلم انما هو العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم

و انما العلم انما هو العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم

و انما العلم انما هو العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم
و لا یزید من غیره بل یزید من العلم
و لا یقل من غیره بل یقل من العلم



منه فيكون انما يكون في بعض الاشياء
فلا حاجة الى ما يكون في بعض الاشياء
فانما في الكسوفين يكون فيهما اما مستقيمة او مخرقة
والاشياء اما ان يكونا المستقيمة فيهما او المستديرتين فيهما على
الاولى فلما بيننا ان الفلك لا يعين في المستقيمة ولما بيننا في
المخرقة فالاشياء بالمرتب المستديرتين بان يكونا بعضا لا خيرا على
في جهة ويخرق البعض الاخر جهة اخرى فالفلك لا يكون في
الاقاب على مختلفه في جهة على الفلك لانها لو وجدت فاما طبيعة او
قوية او اودية والفلك على اما الطبيعة فلا ان الفلك وطبيعة

واحدة لا تتغير في الاشياء واحدا في جهة فاما المستقيمة فاما
انما في جهات سائر اما الارضية فلان الفلك على طين عادم للالات
المخرقة في جهات مختلفة الى ان يكونا في جهات مستقيمة في جهات
المغزى الفلكية بالارضية في جهات الفلكية على الاستقامة
واما على ان يكونا في جهات الارضية كان الزمان مستديرا في جهات
مستقيمة ومستديرتين في جهات المستقيمة في جهات
الاشياء مستقيمة في جهات مستديرتين في جهات مستديرتين في جهات

منه فيكون انما يكون في بعض الاشياء
فلا حاجة الى ما يكون في بعض الاشياء
فانما في الكسوفين يكون فيهما اما مستقيمة او مخرقة
والاشياء اما ان يكونا المستقيمة فيهما او المستديرتين فيهما على
الاولى فلما بيننا ان الفلك لا يعين في المستقيمة ولما بيننا في
المخرقة فالاشياء بالمرتب المستديرتين بان يكونا بعضا لا خيرا على
في جهة ويخرق البعض الاخر جهة اخرى فالفلك لا يكون في
الاقاب على مختلفه في جهة على الفلك لانها لو وجدت فاما طبيعة او
قوية او اودية والفلك على اما الطبيعة فلا ان الفلك وطبيعة

واحدة لا تتغير في الاشياء واحدا في جهة فاما المستقيمة فاما
انما في جهات سائر اما الارضية فلان الفلك على طين عادم للالات
المخرقة في جهات مختلفة الى ان يكونا في جهات مستقيمة في جهات
المغزى الفلكية بالارضية في جهات الفلكية على الاستقامة
واما على ان يكونا في جهات الارضية كان الزمان مستديرا في جهات
مستقيمة ومستديرتين في جهات المستقيمة في جهات
الاشياء مستقيمة في جهات مستديرتين في جهات مستديرتين في جهات

منه فيكون انما يكون في بعض الاشياء
فلا حاجة الى ما يكون في بعض الاشياء
فانما في الكسوفين يكون فيهما اما مستقيمة او مخرقة
والاشياء اما ان يكونا المستقيمة فيهما او المستديرتين فيهما على
الاولى فلما بيننا ان الفلك لا يعين في المستقيمة ولما بيننا في
المخرقة فالاشياء بالمرتب المستديرتين بان يكونا بعضا لا خيرا على
في جهة ويخرق البعض الاخر جهة اخرى فالفلك لا يكون في
الاقاب على مختلفه في جهة على الفلك لانها لو وجدت فاما طبيعة او
قوية او اودية والفلك على اما الطبيعة فلا ان الفلك وطبيعة

لا يخلو ولا يخلو في نفسه ولا يخلو في نفسه
لا يخلو ولا يخلو في نفسه ولا يخلو في نفسه
لا يخلو ولا يخلو في نفسه ولا يخلو في نفسه
لا يخلو ولا يخلو في نفسه ولا يخلو في نفسه

والوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى

فانما الوجود في الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى

والوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى

والوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى

والوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary on the main text. The text is dense and covers the right side of the page.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, written diagonally.

والوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى

والوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى

والوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى

والوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى
الوصول الى الشيء لا يكون الا بالوصول الى

في قوله ان يكون في الزمان فلا يكون وجوده مستديرا وانما ولا حركه مستديرا في كل
 الوجودات الا حركه الفلكي فان يكون الفلكي في اجزاء الافلاك وهو الفلك
 الاعظم على ايامهم ثم على الافلاك والما وهو المظا في وقت
 لاحقا لان يكون لبعض الكواكب حركه مستديرا على الفلك ثم بعد
 ويكون الزمان محفوظا بها **هداية** في رفعها بشبهه حركه
 للحكاية على ان لا يكون الفلكي بين كرتين قابلين او وجب ذلك فاذا
 فرض ان رويت حركه الفلكي في وقت وتلاقت في اجزائها فقط بحيث
 تباين سطحها سطحي وترجع في الارتفاع في فوسط سكونه بين حركه
 الصاعقه والارتفاع بطه وذلك لا يوجد في الجبر واللازم باطل ان كل حال
 يعمل ان اجزاء لا يقع في وقت واحد ومحصا دفع الحركه فاجاب بان الحركه
 ان يكون حركه زواجر الحيل بشبهه حركه الفلكي لانقطاع الحركه الصاعقه
 في ان الملاقاة لعدم ارتفاعها في وقت واحد لان فوجلا في الزمان
 حركه في حركه اجزاء لا يكون لها في فلا يستمر زمانا فانها وحاصل
 فيها الميل في كنهها لساني اثنين متغايرين يكون حركه زمان
 السكون بل بها محتاجا في ان الملاقاة لعدم سائرها في ذاتها

في قوله ان يكون في الزمان فلا يكون وجوده مستديرا وانما ولا حركه مستديرا في كل
 الوجودات الا حركه الفلكي فان يكون الفلكي في اجزاء الافلاك وهو الفلك
 الاعظم على ايامهم ثم على الافلاك والما وهو المظا في وقت
 لاحقا لان يكون لبعض الكواكب حركه مستديرا على الفلك ثم بعد
 ويكون الزمان محفوظا بها **هداية** في رفعها بشبهه حركه
 للحكاية على ان لا يكون الفلكي بين كرتين قابلين او وجب ذلك فاذا
 فرض ان رويت حركه الفلكي في وقت وتلاقت في اجزائها فقط بحيث
 تباين سطحها سطحي وترجع في الارتفاع في فوسط سكونه بين حركه
 الصاعقه والارتفاع بطه وذلك لا يوجد في الجبر واللازم باطل ان كل حال
 يعمل ان اجزاء لا يقع في وقت واحد ومحصا دفع الحركه فاجاب بان الحركه
 ان يكون حركه زواجر الحيل بشبهه حركه الفلكي لانقطاع الحركه الصاعقه
 في ان الملاقاة لعدم ارتفاعها في وقت واحد لان فوجلا في الزمان
 حركه في حركه اجزاء لا يكون لها في فلا يستمر زمانا فانها وحاصل
 فيها الميل في كنهها لساني اثنين متغايرين يكون حركه زمان
 السكون بل بها محتاجا في ان الملاقاة لعدم سائرها في ذاتها

مثال كماله المشا...
 كبرية القوت لل...
 زنفرة من الفتق...
 وطلب لجة...

ان يكون جبراً فلا نكل...
 الجبر كونه مستند...
 ان يكون جبراً...
 ان يكون جبراً...
 ان يكون جبراً...

ان يكون جبراً...
 ان يكون جبراً...
 ان يكون جبراً...
 ان يكون جبراً...

وهو ليس لصاحبه...
 كالجبر في الفوق...
 ويثبت من وضع...
 لما صار من جهة...
 كقولنا في جبرية...
 ذلك الزمان...
 هذا العام...
 بما دون...
 الجبر من هذا...
 بما لا يثبت...
 ثم جبر على...
 بما لا يجوز...
 الجبرية...
 استبعدت...
 لان جبرها...

وهو ليس لصاحبه...
 كالجبر في الفوق...
 ويثبت من وضع...
 لما صار من جهة...
 كقولنا في جبرية...
 ذلك الزمان...
 هذا العام...
 بما دون...
 الجبر من هذا...
 بما لا يثبت...
 ثم جبر على...
 بما لا يجوز...
 الجبرية...
 استبعدت...
 لان جبرها...

وهو ليس لصاحبه...
 كالجبر في الفوق...
 ويثبت من وضع...
 لما صار من جهة...
 كقولنا في جبرية...
 ذلك الزمان...
 هذا العام...
 بما دون...
 الجبر من هذا...
 بما لا يثبت...
 ثم جبر على...
 بما لا يجوز...
 الجبرية...
 استبعدت...
 لان جبرها...

منه هذا الاعتراض

فمنه فلا وجه ما كان له من الخطية لئلا يباينها فانها اذا
تفتت لنا والى غير ذلك المطد كما في غيره يمكن ان يقع ولا يلزم
الا ان لم يشبه الفكر بواستمنه بل بالمال المطد لئلا يباينها احكام
خالجها لئلا يباينها كما حصلنا لاجلها فيستعملها اخرى بطريق
فلا يفرق كما انما في استمداد الفلكية بل لا للاجسام ان تكون
فمنه لان الفيزياء حلالا وبل القضيبة الطيفية في الاطعمة
تتم كذا لانها من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون

منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون

منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون

منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون

منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون

منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون

منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون

منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون
تكونه من عدم كونها المستمدية بطبيعتها لا تكون
منه بل هي مخالفة لها فيكون

ط
والزيادة على العدد الغير متساوي العارض للاجزاء
المفروضة للامتداد الواحد المتصل الغير المتساوي
المستعمل لان هذا الامتداد قابل للجزئي
الغير متساوية مسلا ق ا د هـ

الاباغتيا والعدد العارض للاجزاء المفروضة للامتنان ولا يلبس في الاعداد
والاشارة في الامتنان والاشارة في الاعداد
الا يوجد أجزاء لكونه أجزاء في الاعداد
الجزء المفروضه وقد ما فيمكن ان يكون المراد بالانقطاع
عدم الانقطاع وبغير الزيادة على الاعداد لان انقطاع
الزيادة على غير متساوية وذلك لانها في نصوص
وزن في الكبريتي من مبدأ واحدة يكون هذا القيد احراز في
على الزيادة في غير المتساوي فانها غير متساوية واقعة كسلبية
في احوال غير المتساوية من مبدأ في مختلفها احزابها
من يوم والاخرى من يوم اخر وقد كالتعميم وبعد ذلك على احوالها
ان المصمم يذكر فيكون الزيادة في جهة عدم المتساوية لا بد من
ثم اذكر ان الزيادة قد يتوسط في الامتنان بوجه الامتنان
وان كان واجب الكمال لعدم الاحتمال بعد المتساوية في الاعداد
وذكر في ظهوره في كماله واكثر الزيادة غير متساوية انما
الاشارة في الاعداد المفروضة للامتداد الواحد المتصل الغير المتساوي
المستعمل لان هذا الامتداد قابل للجزئي الغير متساوية مسلا ق ا د هـ

ط
والزيادة على العدد الغير متساوي العارض للاجزاء
المفروضة للامتداد الواحد المتصل الغير المتساوي
المستعمل لان هذا الامتداد قابل للجزئي
الغير متساوية مسلا ق ا د هـ

الاباغتيا والعدد العارض للاجزاء المفروضة للامتنان ولا يلبس في الاعداد
والاشارة في الامتنان والاشارة في الاعداد
الا يوجد أجزاء لكونه أجزاء في الاعداد
الجزء المفروضه وقد ما فيمكن ان يكون المراد بالانقطاع
عدم الانقطاع وبغير الزيادة على الاعداد لان انقطاع
الزيادة على غير متساوية وذلك لانها في نصوص
وزن في الكبريتي من مبدأ واحدة يكون هذا القيد احراز في
على الزيادة في غير المتساوي فانها غير متساوية واقعة كسلبية
في احوال غير المتساوية من مبدأ في مختلفها احزابها
من يوم والاخرى من يوم اخر وقد كالتعميم وبعد ذلك على احوالها
ان المصمم يذكر فيكون الزيادة في جهة عدم المتساوية لا بد من
ثم اذكر ان الزيادة قد يتوسط في الامتنان بوجه الامتنان
وان كان واجب الكمال لعدم الاحتمال بعد المتساوية في الاعداد
وذكر في ظهوره في كماله واكثر الزيادة غير متساوية انما
الاشارة في الاعداد المفروضة للامتداد الواحد المتصل الغير المتساوي
المستعمل لان هذا الامتداد قابل للجزئي الغير متساوية مسلا ق ا د هـ

والماء في الارض والارض في الماء
 والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض

والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض

بالارض يشعل النار في نار الماء والارض ويسمى بخرها الماء الزلزالي

العصون فاعلم ان البحار اذا اجتمعت على الارض يجعل اجرة ويسمى دوما

ان بالارض فينبغي لها مخططا جزوا بحارة اذا افادوا ذلك في

الارض واجلها شقان الارض واليون منها العيون فالارض والبر والبحار

في العشر ان في الجبل والقبول وما يجري من مياهها هو ملين

ومياه الامطار لا تاتي بها ثم تزداد في ثقلها وتنفق بعضها وان

سبحا له الا هوثة والابخرة المصنوعة في الارض لا تجعلها في ذلك

بان باطن الارض في الصفا سديم منه في الكفا فلو كان في السحاب

ماء لوجب ان يكون الغيوم والقبول ومياه الامطار في الصفا ان يرف في السحاب

انقص من الامر كذا في كحلها ما في حطية العجوة وكذا ان السيل الذي

دركه صاحب العجوة من الحلال الا انه غير مائة من اعينها الذي ذكره

المصنف في حياجه ما في حياجه ان لا يكون في الارض في ذلك هو السحاب

لا على ان لا يكون ان يكون ذلك سببا في الحلة واذ غلط الفخر في ذلك

في بحارة الارض اذا كانت الارض كمنفرد من الماء اجمعه طالما

لحجوه ودمه بكنة العود لغاية المظلم فخرت الارض وكل الوجود

والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض

وتكون الخياطة اعظم لانها اقل شيئا من عم بعض ثمة ان لا يسهلها لا محققا

واعلم ان هناك المرساة الطفاغ في بعض الاطراف فوجد ان الشمس على الارض

السلاسل في حياجه في الكفا ان لا يكون حولها نار في الارض الا انما

وانا في الارض الا انما في حياجه في الارض فوجد ان الشمس في حياجه

اذ اطلع في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

لا انما في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

سرة الان انما في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

الى حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

فانما في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

طيفه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

او سهر في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

لذوه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

الشيء في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

الظلمة في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

وكانه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه في حياجه

والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض

والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض
 والارض في الماء والماء في الارض

زعم بعضهم من انه بدله بحرية شئ مخصوص في معدنية لفظ الكبريت و
 للتعدية والتسمية والتبديل على وجهيوية الماحصل في الحركة الارادية ولا
 شئ من لفظ تسمية الفعل السبائية لانها وان صدر عنها اللفظ الصورة الموحدة
 وهو حفظ الكبريت كما يستلزم حرمة لها باعتبار ما يحقرها من الالام
 قوة موروكة ويحتمل اما الموركة فهي ما في الظاهر او الباطن اما في الظاهر
 فهي موروكة الالام والعلوم لما في الظاهر في تلك الالام كتحقق في نفس
 الامر والمخبر في تلك الموركة في ذاته فيتحقق في نفس الامر كتحقق في نفس
 الامر والمخبر في تلك الموركة في ذاته فيتحقق في نفس الامر كتحقق في نفس
 الامر والمخبر في تلك الموركة في ذاته فيتحقق في نفس الامر كتحقق في نفس

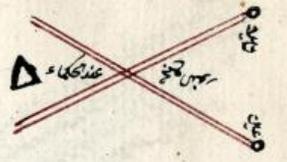
قد علمت ان هذا الكلام قد اوردناه في كتابنا في الالام الموروكة في الالام
 وقد علمت ان هذا الكلام قد اوردناه في كتابنا في الالام الموروكة في الالام
 وقد علمت ان هذا الكلام قد اوردناه في كتابنا في الالام الموروكة في الالام
 وقد علمت ان هذا الكلام قد اوردناه في كتابنا في الالام الموروكة في الالام

وانما اعتدلت في الالام الموروكة لانها اذا وقعت في الالام الموروكة في الالام
 والصور كلفته في الالام الموروكة لانها اذا وقعت في الالام الموروكة في الالام
 او قلها في الالام الموروكة لانها اذا وقعت في الالام الموروكة في الالام

للصورة الرمونية وحصله للصورة الموروكة في الالام الموروكة في الالام
 وحصله للصورة الرمونية والمانعة لتمام الفعل ولا حاصره كالاشق
 وفي العادة في الالام الموروكة في الالام الموروكة في الالام
 بين الغوية وتبين ان يكون هناك قوة واحدة تختلف احوالها با
 والضعف فيحصل برهنه في الغذاء ما يبرهنه في الغذاء في ذلك
 التبرهنه في الالام الموروكة في الالام الموروكة في الالام
 يابا في الالام الموروكة في الالام الموروكة في الالام
 فلا تقوى على حصولها وانما الموروكة في الالام الموروكة في الالام
 بعين الالام الموروكة في الالام الموروكة في الالام
 الالام الموروكة في الالام الموروكة في الالام
 من جهة ما يدرك كجوانب السبائية ويحتمل الالام الموروكة في الالام
 لانها الالام الموروكة في الالام الموروكة في الالام
 فلا يصلح التبرهنه على انفس الالام الموروكة في الالام
 البصر وان الالام الموروكة في الالام الموروكة في الالام
 فالسبائية في الالام الموروكة في الالام الموروكة في الالام
 لجانبة ويحتمل الالام الموروكة في الالام الموروكة في الالام

زعم بعضهم من انه بدله بحرية شئ مخصوص في معدنية لفظ الكبريت و
 للتعدية والتسمية والتبديل على وجهيوية الماحصل في الحركة الارادية ولا
 شئ من لفظ تسمية الفعل السبائية لانها وان صدر عنها اللفظ الصورة الموحدة
 وهو حفظ الكبريت كما يستلزم حرمة لها باعتبار ما يحقرها من الالام
 قوة موروكة ويحتمل اما الموركة فهي ما في الظاهر او الباطن اما في الظاهر
 فهي موروكة الالام والعلوم لما في الظاهر في تلك الالام كتحقق في نفس
 الامر والمخبر في تلك الموركة في ذاته فيتحقق في نفس الامر كتحقق في نفس
 الامر والمخبر في تلك الموركة في ذاته فيتحقق في نفس الامر كتحقق في نفس
 الامر والمخبر في تلك الموركة في ذاته فيتحقق في نفس الامر كتحقق في نفس

قد علمت ان هذا الكلام قد اوردناه في كتابنا في الالام الموروكة في الالام
 وقد علمت ان هذا الكلام قد اوردناه في كتابنا في الالام الموروكة في الالام
 وقد علمت ان هذا الكلام قد اوردناه في كتابنا في الالام الموروكة في الالام



الهوا والاراضى النفاذ كالمعنى والبرق هو قوة وتلحق بعصبانيته
 مره مقدم اليراع مجزئين شفا رايه في ثلثاها وبقاها تقاطعا
 ويصير مجزواها واحداً تشاعدا الى العنبيس وذلك لجزءها الذي
 المتلقى او روي القوة الباصه ويسمى على العنبر والمذايب تسمى
 في الابصار كلاله الا انه يدبها بياضيه وهو ان الابصار في
 من العين على شئ مجزواً او اوسع من كماله في العين عند سطح
 ثم انهم اختلفوا فيما بينهم فذهب جماعة الى انه ذلك الخروط مصغر
 وذهب جماعة اخرى الى انه كروي خطوط شعاعيه مستقيمة اطرافها
 التي في البصر حتمه عند كرهه ثم عند تقاطعها البصر فانطبق عليه
 في البصر اطراف تلك الخطوط اذ كره الباصه وما وقع بين اطراف تلك
 الخطوط يدركه وذلك لوجوه البصر كالمعنى في سطحه الخصب
 وذهب جماعة ثالثة الى انه مخروط من العنبر خط واحد مستقيم فاذا
 انتهى الى البصر كسطح مسطح في حتمه طولاً ووسع جرحه في غاية الشرا
 وتغير كره حتمه في وسط الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار
 بالانقطاع وهو الخوا عند اسطوا وتباعه كالسبح الرئيس وهو في
 في انقطاعه في وسط الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار
 لا تتغير واخرين قالوا ان البصر كالمعنى في سطحه الخصب
 معتمداً على العنبر او اجنبه باه هو انما يرد على
 في انقطاعه في وسط الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار
 كالمعنى في سطحه الخصب معتمداً على العنبر او اجنبه باه هو انما يرد على



في انقطاعه في وسط الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار
 كالمعنى في سطحه الخصب معتمداً على العنبر او اجنبه باه هو انما يرد على
 في انقطاعه في وسط الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار
 كالمعنى في سطحه الخصب معتمداً على العنبر او اجنبه باه هو انما يرد على
 في انقطاعه في وسط الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار
 كالمعنى في سطحه الخصب معتمداً على العنبر او اجنبه باه هو انما يرد على

قالوا ان ساقه البصر لها طرفان فيجب ان يكونا في عين كذا وكذا
 ولا تكون في الابصار والانقطاع في الجليله والاراضى يسمى واحد شئ
 لانقطاع صورته وجليده العين بالابصار والاراضى يسمى واحد شئ
 الى المتلقى العنبيس المجزئين ومنه الى الكس كرهه ثم يرد بانواعه
 الصور من الجليله الى المتلقى ومنه الى الكس كرهه انتقال العنبر الذي هو
 الصور بل ارادوا ان انقطاعها عن انقطاع الصور على المتلقى في
 عليه عند انقطاعها على الكس كرهه الثالث من طبقة من طبقات
 وهو ان الابصار ليس له انقطاع ولا يجوز ان ينعكس الى ان الهوا
 الذي بين البصر كرهه في انقطاعه كونه اشعاع الذي في البصر في ذلك
 الى الابصار كرهه وهو قوة في رايه بين ما بينه من مقدم الهوا
 شئ من كرهه الذي في وسط الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار
 الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار كرهه في انقطاعه كونه اشعاع الذي في البصر في ذلك
 الراسي وراية فذلكه وقال بعضهم بسبعه حتمه وانفصلا
 اجزاءه من ذلك الراسي في انقطاعه كونه اشعاع الذي في البصر في ذلك
 بقاها في بعضه والاراضى في الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار
 كالمعنى في سطحه الخصب معتمداً على العنبر او اجنبه باه هو انما يرد على

في انقطاعه في وسط الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار
 كالمعنى في سطحه الخصب معتمداً على العنبر او اجنبه باه هو انما يرد على
 في انقطاعه في وسط الشا في جذب الطبيعيين وهو ان الابصار
 كالمعنى في سطحه الخصب معتمداً على العنبر او اجنبه باه هو انما يرد على

فما يصح في مدركها بل لا يتسلط عليها كذا ما تعاقله فتميزها ويحكم
 عليها بخلاف أحكامها وأفعالها فتتمتع بالباعثة وفاعلة وأفعالها
 وتسمى سوية في القوة التي إذا رسم في تخليق صورته مطلوبة أو مهربة
 قلت إن تلك القوة الفاعلة على الجوز كالمحرك لا عضواً وهي بالباعية
 إن جعلت الفاعلة على محرك يطلب الأفعال المتصلة بسواها كما يتصلها
 في فعل المراد فاعلة في القوة المستمرة في سهرها لئلا يجرها هذا
 تابع لتلك القوة الحسية قوة وأفعالها بالباعية الفاعلة
 على محرك في ذلك الشيء سواء كان صائراً في نفس المراد ومعدداً
 طارداً للوقت مستوفياً في عصبته لأنشاء الجوارح الواسعة في الوضعية
 الأعضاء والفاعل في ذلك بعد الفصلات بقضها واستطرابها
 وإرضائها على الجوز
 وهو كالأول في جسم طبيعي في حركته ما قدر كما لا مولى كطية والجوئيات
 الحرة ونفعها في أفعالها العكسية والحسية قلباً باعتبارها محضاً من
 الأفعال في حادثة مدركها بالباعية والقصد فإثبات الأفعال
 والتصديعية وتسمى تلك القوة العصف النظرية والقوة النظرية وقوة

الباعية
 القوة الحسية
 القوة العقلية

قوة النظرية
 القوة الحسية
 القوة العقلية

قوة النظرية
 القوة الحسية
 القوة العقلية

قوة النظرية
 القوة الحسية
 القوة العقلية
 قوتها على مدركها بل لا يتسلط عليها كذا ما تعاقله فتميزها ويحكم
 عليها بخلاف أحكامها وأفعالها فتتمتع بالباعثة وفاعلة وأفعالها
 وتسمى سوية في القوة التي إذا رسم في تخليق صورته مطلوبة أو مهربة
 قلت إن تلك القوة الفاعلة على الجوز كالمحرك لا عضواً وهي بالباعية
 إن جعلت الفاعلة على محرك يطلب الأفعال المتصلة بسواها كما يتصلها
 في فعل المراد فاعلة في القوة المستمرة في سهرها لئلا يجرها هذا
 تابع لتلك القوة الحسية قوة وأفعالها بالباعية الفاعلة
 على محرك في ذلك الشيء سواء كان صائراً في نفس المراد ومعدداً
 طارداً للوقت مستوفياً في عصبته لأنشاء الجوارح الواسعة في الوضعية
 الأعضاء والفاعل في ذلك بعد الفصلات بقضها واستطرابها
 وإرضائها على الجوز
 وهو كالأول في جسم طبيعي في حركته ما قدر كما لا مولى كطية والجوئيات
 الحرة ونفعها في أفعالها العكسية والحسية قلباً باعتبارها محضاً من
 الأفعال في حادثة مدركها بالباعية والقصد فإثبات الأفعال
 والتصديعية وتسمى تلك القوة العصف النظرية والقوة النظرية وقوة

قوة النظرية
 القوة الحسية
 القوة العقلية

قوة النظرية
 القوة الحسية
 القوة العقلية

قوة النظرية
 القوة الحسية
 القوة العقلية

لا يكون له في العلم بالاعتقاد

من الباطن بطونه اذ ليس بالاعتقاد بالاعتقاد فالاعتقاد لا يتم وهو الاعتقاد بالاعتقاد
عزيمان الباطن لانه حال في احد جزاءها غير انما في الاعتقاد بالاعتقاد
اعلم ان هذا اذا كان كقولنا سيراينا وهو فيما نحن بصده ثم وان كان
مركبة وكلها غير انما كقولنا الباطن ضرورة اشتاع كقولنا سيراينا وهو فيما نحن بصده
جزاء غير انها هي في انما كقولنا الباطن ضرورة اشتاع كقولنا سيراينا وهو فيما نحن بصده
ان العقل لا يعقل المتولد من غير العقل والاعتقاد بالاعتقاد
لضعف الباطن كما هو من انما كقولنا الباطن ضرورة اشتاع كقولنا سيراينا وهو فيما نحن بصده
البداهة بعد الاربعين يا حذر في الاعتقاد بالاعتقاد
العقول والاعتقاد في العلم والاعتقاد بالاعتقاد
لضعف العقول العائدة بل الاعتقاد بالاعتقاد
كقولنا الاعتقاد والاعتقاد بالاعتقاد
يكونان لضعف العقول العائدة لضعف الباطن وكان ما نرى من اذونا
العقول والاعتقاد بالاعتقاد بالاعتقاد
الاعتقاد بالاعتقاد بالاعتقاد بالاعتقاد
والاعتقاد بالاعتقاد بالاعتقاد بالاعتقاد

هذا هو العقل
هذا هو الاعتقاد
هذا هو العلم
هذا هو الاعتقاد بالاعتقاد

وكذلك على العقول العائدة بحيث لا يسوغ للعلم والاعتقاد انهما
تفويض الخرافة وايضا يكون المذبح الحاضر زمانه الكونية
او في العقول العائدة من سائر الاعتقاد وبذلك تفوي الاعتقاد
ايضا ان النفس الماطنة حادثة بحدود الابدان كما ذهب اليه
ارسطو خلافا للافلاطون فانه قال بعد ذلك لانها لو كانت موجودة
قبل البداهة وهي محسنة مستعدة فالاعتقاد سيراينا اما ان يكون
بالمائة ولو انما كقولنا الباطن ضرورة اشتاع كقولنا سيراينا وهو فيما نحن بصده
كقولنا بالمائة ولو انما كقولنا الباطن ضرورة اشتاع كقولنا سيراينا وهو فيما نحن بصده
لأنها لا يكون جسم واحد لها وفي نظر اننا لما ما عرفه في النفس
حد لها وانما سائر الاعتقاد كقولنا الباطن ضرورة اشتاع كقولنا سيراينا وهو فيما نحن بصده
تحتها بالحققة وما به الاعتقاد كقولنا الباطن ضرورة اشتاع كقولنا سيراينا وهو فيما نحن بصده
بالعوارضة العارضة لانه العوارضة انما هي التي هي العقل
العوارضة العارضة لانه لضعف الباطن العارضة على الاعتقاد
وكذلك الاعتقاد مستعدة لانه بالمائة لا تتحق العوارضة
لذاتها والاكتفاء العارضة لانها العارضة بالاعتقاد العارضة انما هو العقل

هذا هو العقل
هذا هو الاعتقاد
هذا هو العلم
هذا هو الاعتقاد بالاعتقاد

هذا هو العقل

والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج

والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج

فيه لم يكن الابدان موجودة لم يكن النفوس موجودة على المقدور
فيكون حادثة مع الابدان ضرورة بعد الجحيم على بطلان التمسك
اذ على تقدير صحة كونها مختلفة في الابدان المتعلقة بها بالضرورة
المتعلقة لها بالابدان اخرى سابقة لالانها في الاشياء
في الالهييات اذ في حاشيتنا كقولنا الالهية بالذات لا في الوجود
تلازم كونها لا في الوجود لا في الوجود لا في الوجود
الاشياء الالهية لا في الوجود لا في الوجود لا في الوجود
الاشياء الالهية لا في الوجود لا في الوجود لا في الوجود
الاشياء الالهية لا في الوجود لا في الوجود لا في الوجود
الاشياء الالهية لا في الوجود لا في الوجود لا في الوجود

والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج

والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج

وهو على سبيل معلول في الخارج

في كونه في الخارج في الوجود بالعدد بعينه

مشاركين في الخارج والاكراه في الوجود بالعدد بعينه

موصوفين بالاعراض المتضادة

بعضهم من نوع واحد في الوجود والبعض من نوع

اخر في الوجود

الاشياء متساوية في الوجود

منها من جهة الشخص

للموضوع الواحد

في الخارج

في الوجود

من جهة

في الوجود

والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج

والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج

والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج
والاشارة الى ان الاشياء في الوجود لا تكون الا بمقتضى الوجود في الخارج

ويكون الواحد واحدا كما في

الواحد والواحد
الواحد والواحد
الواحد والواحد

وقد يكون بالوضع ان كان جزئيا للوحدة موصوفا بالبطء **الواحد**
كالكاتب والعاقل الخ ليس على الاطلاق العارض لهما في وجهها
ان كان جليها والعاقل كسنة النفس والعاقل كسنة النفس
فان للذي يعلقها خاصا باليدية تحكيه من يتبعه والعاقل
فيه دون غيره من الابدان وكذا الكبر على خاصه غيره وبذلك
يؤثر في غيره فيكون دون غيرها من الابدان فهذا المطلقان
شيانا في قوله في المبدأ الذي هو معهما ولا عارض كسنة
بل هو عارض للنفس الكبر قد يكون واحدا بالعدد ان بالتحقق
كزيد وهو قد يكون غير حقيقي في قوله بالوضع وقد يكون بال
وهو الذي يفتي في القوة الى اجزاء متشابهة في الحقيقة كالماء وقد يقال
الواحد بالاضافه مقدار في مثلا في ان عند مشترك بينهما كالحيطان
المحيطين بزوايا ونقطة اية جسمان بل من غيرهما كالمركب
الاخر وقد يكون بالركب وهو الفلك كسنة بالنفس كسنة قد يكون
حقيقيا وذلك لان في اصطلاحها روية وانما الكسنة في والذى
يقابل الواحد وان في نفسه حيث ان في نفسه **هذا** قيل ما كان

كلمة

انما الكسنة انما الكسنة او المصلحة
والشأن بالمراد بالوضع

التقابل في عوارض اقسام الكثير فلا يعلمان في صورة
المتعلم عند الحجر في الكثير فيحصل الحجر واشتباها فيما
فلذا او رده لانه في بيان حقيقة التقابل واقسامه
لذلك الاشتباها وقول الاقرب ان يقال لا ذكر المنة ان الكثير
يقابل الواحد لا يعلمان يحصل التعلم في ان مفهوم
التقابل ما اذا في هذه الهداية لتحقيقه ونوع
الاقنان قبل اي العرضان فان التقابل انما يعتبر في الاكثر
دون الجواهر وكان ذلك من ان بعضهم قد اعتبر التبادل
في الصورة النوعية ايضا وقد يقال بل هو اللذان لا يجتمعان
اي لا يمكن اجتماعهما في شئ واحد بل في الموضوع والحل
على اختلاف القولين في تضاد الصورة النوعية وعلمه

انما الكسنة انما الكسنة او المصلحة
والشأن بالمراد بالوضع

والعلم تاسيلا في اخذ الموضوع في تعريف المتقابلين
بالعلم والملكة ان المراد هو الاقرب لجزان يكون ذلك لل
لان ذلك المتقابلين لا يستعملان الا بالنسبة اليهم
واحدة قبل هذا الاخذ المتقابلين كاللوة والنسبة

انما الكسنة انما الكسنة او المصلحة
والشأن بالمراد بالوضع

انما الكسنة انما الكسنة او المصلحة
والشأن بالمراد بالوضع

انما الكسنة انما الكسنة او المصلحة
والشأن بالمراد بالوضع

المستقل متقدم بالطبع على المعلول عندهم فان ازيد
 هذا القيد لم يكن التعريف جامعا كمتقدم الواحد على الاثنين
 والثالث المتقدم بالشرق لتقدم اليه بكره عم وواضع
 المتقدم بالربعة فهو مكان اقرب اليه من واحد وذكرت
 الصفوف في السجد وسوء الحيز وكترتيب الاجناس
 والادوية الاضافية على سبيل التصاعد والتنازل
 المتقدم بالعلية والفعال المستقل بالتاثير في السجح
 لشرايط وارتفاع مولعه وعند صاحب المحركات
 انه الفاعل مطلقا سواء كان مستقلا بالذات او لا وعلم
 ان المتقدم بالعلية والمتقدم بالطبع مشتركان في معنى
 ولحد يسمى التقدم بالذات فهو تقدم المحتاج اليه على المحتج
 ودبهما يقال للمعنى المشترك تقدم بالطبع وتقدم
 بالعلية باسم التقدم بالذات والشيخ استعمله في
 قاطب في رياس الشفا كذلك تقدم حركة اليد على حركة
 العلم وان كان معنى الزمان فان العقل يحكم باله غير

اليد

على معقولات العرش

كحركة اليد فيحرك العرش لا باله كحركة العرش في الاقدام لا في استنارة وتنبه
 للضبط التقدم انه احتاج اليه لما خرج فانه كما في كنهه وجوده
 فالمتقدم بالعلية والاضا للبطء وان لم يكن محتاجا اليه فانه لم يكن
 اجتماعا في الوجود فالمتقدم بالزمان وان لم يكن فانه اعتبر بهما
 ترتيب فالمتقدم بالرتبة والاضا في اما المتأخر فبالعلم
 المتقدم بتقدم اقسامه في اقسام المتقدم فصل في العدم والذات
 العدم بالذات هو الذي لا يكون وجوده من غير وجوده وهو محض
 وتعالى العدم بالزمان هو الذي لا اول له ولا اخر له كالحل في الحرف
 هو الذي يكون وجوده من غير كالتحريك والحرف بالزمان هو
 يكون له زمان ابتداء وتوكله وان لم يكن هو فيه موجودا في
 ذلك الوقت وحاقف صار هو فيه موجودا كالمركبات العنصرية
 فالقديم بالذات اخصر مطلقا من القديم بالزمان وياوم
 من وجه من المحدث بالذات والموقف شتاتة وكل حادث
 زمان في هو بسوق مادة اي ما يكون موضوعا للحادث
 ان كان عرضا وهو يولد ان كان صورة او متعلقا ان كان

في قوله لا يكون وجوده من غير وجوده
 في قوله لا اول له ولا اخر له
 في قوله كالحل في الحرف
 في قوله كالتحريك والحرف بالزمان
 في قوله يكون له زمان
 في قوله حاقف صار هو فيه موجودا
 في قوله اخصر مطلقا من القديم بالزمان
 في قوله موضوعا للحادث
 في قوله ان كان عرضا
 في قوله او متعلقا

والفعل لا يكون بالفاعل في الفعل بل يكون بالفاعل في الفعل
 والفاعل في الفعل هو الذي ينفذ الفعل وهو المفعول به
 والفاعل في الفعل هو الذي ينفذ الفعل وهو المفعول به
 والفاعل في الفعل هو الذي ينفذ الفعل وهو المفعول به

فانما يكون موجودا وليس ينفذ ذلك الحادث ويظهر ولا امر
 منفصلا عن افعال المعنى لانه في الامكان التي بالامر المنفصل لا يكون
 تكون متعلقا وهو المادة وما يتوهم مما لا يمكن ان يكون
 اقتدار الفاعل عليه فيكون قائما به فاسد لان الاقتدار وعلوم
 بجلدان بالامكان وعدمه في هذا مقدور ولا يمكن هذا
 غير معد ولا تمتنع وبها يجب لان الامكان المتعلق بالحادث
 محصور بالمادة بالمعنى المذكور له لا يجوز ان يكون الامكان
 الحادث قائما بشئ له متعلق بالحادث وهو متعلق بالحوادث
 والتقدير والتصرف ولو كان متعلق بالحوادث لا يكون
 الحادث جوهر غير جسماني حال في جوهر امر كذلك ولم يتم
 دليل على امتناع ذلك وعرضه قائما بجوهر غير جسماني فان
 علوم العقول والنفس بل كسفيها القائمة بها على الاطلاق
 اعراض موضوعاتها وذوات العقول والنفس وليست اجساما
 ولا يمكن ان تعم الموضوع بحيث يتناول الجسم وغيره
 بطل قائم وهو اعلى من كسفيها من ان العقول
 وهو في ذاته كالحادث زمانا
 مسبوقة بمتعددة

والفعل لا يكون بالفاعل في الفعل بل يكون بالفاعل في الفعل
 والفاعل في الفعل هو الذي ينفذ الفعل وهو المفعول به
 والفاعل في الفعل هو الذي ينفذ الفعل وهو المفعول به
 والفاعل في الفعل هو الذي ينفذ الفعل وهو المفعول به

كما انتم بالفعل لان كونه بعضها بالقوة يوجب كونه العقول

مادة لان كل حادث لا بد له من حادثة **فصل في القوة**
 والفعل والقوة هي الشيء وهو مبدأ العبرة **سبحي** امر هو
 كان جوهر او عرضا او كان فاعلا او غير من حيث هو
 سببه علم الامم المتغير لا يجب ان يكون مغايرا لحيالات
 بل قد يكون مغايرا بالاعتبار كما في مجالس الانسنة

في الامراض النفسانية فان التطاير منها اعتباري وانما اعتبارها
 الامراض النفسانية ليكون المعالج والمعالج متحدين بالذات
 متغايرين بالاعتبار وانما في الامراض البدنية فالمعالج هو
 النفس الناطقة والمعالج هو البدن وهما متغايران بالذات
 واعلم ان القوة قد تطلق على الامكان الحسوس على
 وهذا المعنى يقابل الفعل بمعنى الحصول فالمناسبات
 يقتصر على ذكر القوة في عنوان الفصل او ذكر هذا المعنى
 والبحث عنه وكل ما يصدر عن الاجسام في العادة كالتسمية

المحسوس من الآثار والافعال كالاختصاص بابي وكيفية حركته
 الا ان يقال ان كل ما يصدر عن الاجسام في العادة كالتسمية

والفعل لا يكون بالفاعل في الفعل بل يكون بالفاعل في الفعل
 والفاعل في الفعل هو الذي ينفذ الفعل وهو المفعول به
 والفاعل في الفعل هو الذي ينفذ الفعل وهو المفعول به
 والفاعل في الفعل هو الذي ينفذ الفعل وهو المفعول به

العلية التامة والارضية الملائمة
فلا يكون علية تامة في

بشيء من الوجودات
بشيء من الوجودات
بشيء من الوجودات

امكان المعلول فالعلية التامة
والامكان فانها لا يكون علية
ما يوجد في المعلول فاما في
التي لا يكون علية التامة
الجزء الصوري والمادي
ايضا فلو كان الامكان
ومعتبر فيهم يلزم
فلا يوجد في الامكان
كالامر في اجزاء
لا يكون علية التامة
الموجود في المعلول
الوجود ووجوده
مراتب زمان وعده
المرتب في زمان
بشيء من الوجودات

هو صورة
هذه العلية التامة
فان العلية التامة
والمادية والارضية
وارتفاع المعاني
الاجزائية من هذه
الارضية التامة

وقدرنا بما حاصله من بيان ان المعلول
الذي لا يكون علية التامة
هو لا يكون علية التامة
بشيء من الوجودات
معتبر فيهم يلزم
فلا يوجد في الامكان
الوجود ووجوده
مراتب زمان وعده
المرتب في زمان
بشيء من الوجودات

قدرة من حيث هي وهي الا
الارضية التامة والارضية
والارضية التامة والارضية
وهذا التقدير كان
بشيء من الوجودات
بشيء من الوجودات
بشيء من الوجودات

وجودها بقاءً وفالضاد من هذه السبلية لانها بهذا النوع اذ لو لم يكن
العلم بالشيء العلم بوجوده وجازاً بوجوده وهو خلاف ما ثبت بالجحش
ان العلم موجود في حال وجوده من ان العلم في كنهه انما هو العلم
بالذي هو العلم بوجوده في الخلق في ان وجوده لانها لم تكن في خلقه
وجوده ومطلقاً ولا إضافة نسبة وبينه بقاءه العلوي بعد العلم
فلان في هذه السبلية ان الوجود المذكور الذي ينهيه هو ما ذكره من
العلمة ان العلم في الموضع والامكان **فصل في احوال العين**
كل موجود وقاما ان العلوية كجسمه في سائر اياته ولا يكون خادماً اذا
الواقع هو القابل والاولى هي الالهة كقوله تعالى وقد علم الكلام
في النفس اذ هو في ذاته من غير ان يكون في غيره ولا في غيره
فذكره ولا بد ان يكون له احد في حاجته الى صاحبه بوجه الوجود
والا لا يتصور ذلك كقولنا بالبرهان فلا بد ان يكون له في الخارج
او ان لا يكون له احد في حاجته الى صاحبه
لحال في حيزه في حال صورته او بالعلم في حيزه في صورته واما
عوضاً التام فيك في الالقاء واما ان يكون من الطرفين واما
والمصروف اذ هو في حاله لا يقطع وهو الرض ومحمد موضوع وذلك
لان العلم مفترق في الحيز مطلقاً فاذا ثبت هذا فنقول في الوجود

قال في حكمه العين وان لا يتبع العلم بغيرها الى امرين
وجود احتياج لبعض افرادها الى صاحبه لبعض كقوله

قال في حكمه العين وان لا يتبع العلم بغيرها الى امرين
وجود احتياج لبعض افرادها الى صاحبه لبعض كقوله

السؤال كان حاله وجوده في ذاته

هو العلم بالشيء اذا وجد شيئا لا اعتبارا بالانصاف بالوجود كما
لان موضوعه وطان به العلم انما يصدر عن علمه
وهو في ذاته وجوده ان ذلك هو الوجود وما به في ذلك الصور
العلمية لانها فانها وان كانت حاله في ذاتها في موضوعه كمن
علمها انما اذا حدث في الخارج لم يكن وجودها في موضوعه هذا
علمه من غير ان يكون له العلم في ذاته هو ما شاعرا في العلم
انما هو الوجود وما يتبعه في الاحوال واما في حاله في العلم
هو صورته في العلم بها في الماهية المناسبة بافتقارها
مخصوصة بها صار لبعض تلك الصور علم بعض الاشياء او اشتراكها
فلا يكون تلك الصور علم الالهة ما موجود في وجودها في
قائمة بالعلم في الالهة في علمها بها واما الوجود في وجوده في
فالصور العلمية للوجود في حيزه وعوضاً مطلقاً لا يكون
وقد انتم في صاحبكم العين ولا نسبة العلم الى العلم
اذا حدثت في الخارج كانت في موضوعه للوجود ان كان علمه في الوجود
قبل العلم موضوعه بالعلم في العلم بالعلم في العلم في العلم

قال في حكمه العين وان لا يتبع العلم بغيرها الى امرين
وجود احتياج لبعض افرادها الى صاحبه لبعض كقوله

قال في حكمه العين وان لا يتبع العلم بغيرها الى امرين
وجود احتياج لبعض افرادها الى صاحبه لبعض كقوله

السؤال كان حاله وجوده في ذاته

نقول لاجتماعه ان كان محالاً فهو كسوف

بان الازمان كان محالاً في آخره فهو كسوف في كسوف الشمس

لوجوده مع الزمان في وان كان حالاً في الوصل والحقبة الزمنية

وان لم يكن حالاً في كل حال فان كان كسوفاً ما هو في الوصل وان لم يكن

كسوفاً فان كان متعلقاً بالاجسام متعلق بالذخيرة والقرق في الوصل

لان المتعلق بالاجسام المتعلق بالذخيرة المتعلق بالذخيرة

فقد تفرقت في وقتها في كسوف في الاصابة بالعين والوجه

ليس جسمانية الاقسام الخمسة اذ لو كان جسماً كان ما يخل

مكباً في جنس وفصل وليس كذلك لان النفس ليست مركبة

لان العقل المادية البسيطة لمالات فيها هدف وفي نظر اذ لا يتزم

مركبة النفس في اللذين تكملها في الخارج واما اقسام العقل الخمسة

بالاستقراء الكيفية والايين والتميز والاضافة والملازمة

والفعل والالتفعل اما الكيفية والتميز والمساوات والملازمة

لانها في هذا التعريف في دورها اذا المساوات بملازمة في الكيفية

والالفعل ان يقال هو ما يقبل القسمة لانه لا يمكن ان يقع فيه

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a large section starting with 'ان النفس...' and other smaller notes.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including a section starting with 'ان النفس...' and other smaller notes.

ان النفس...

الذي ينسب اليها على السواء فيكون نسبا لنا فلنا مع كون
الشيء قابلا للاخترا بغيره ويصاحبه في ذلك الاخر
انما يختار الى الصف به ذلك في نفسه انه قد يوجد في امرين
بها حال ذلك المقبول بالنسبة الى الثاني وبعدها فيكون
اسما بالاعتدادان فاصل الضمير من باب الامكان الذي
ومراتبه المتضمنة في الضمير ولقد من باب الاعتداد فيكون

لقد كان في ذلك المقبول بالنسبة الى الثاني وبعدها فيكون
اسما بالاعتدادان فاصل الضمير من باب الامكان الذي
ومراتبه المتضمنة في الضمير ولقد من باب الاعتداد فيكون

الذات المتضمنة في الضمير ولقد من باب الاعتداد فيكون
اسما بالاعتدادان فاصل الضمير من باب الامكان الذي
ومراتبه المتضمنة في الضمير ولقد من باب الاعتداد فيكون

لقد كان في ذلك المقبول بالنسبة الى الثاني وبعدها فيكون
اسما بالاعتدادان فاصل الضمير من باب الامكان الذي
ومراتبه المتضمنة في الضمير ولقد من باب الاعتداد فيكون

في الزوق المنع في عدم مقاومة ولا صلابة له ولا الرياح القوية
فيها مقاومة ولا صلابة لها الرابع الاعتداد بالشد يد نحو
فيها هو الصلابة فيكون الكيفيات الاعتدادية والمكيفيات
مختصة بالكليات المنصلة والمنفصلة كالشئبة والمربعية
للسطح والزوجية والردية للعدد وما الايمن فهو حال الحمل

لشئبه حصوله في المكان وامانه في حال الحمل
بسبب حصوله في الزمان والآن ولما الاعتداد في حال
منكرة كالاقوة والنبوة فيسبب بعضهم النسبية
السببية النسبية ولذا قال في بيان كون الاقوة والنبوة ايضا
ان قول حيوان مطلقه حيوان اخر من نوعه نسبة بينهما في سطحها
تعرض لاحد محالة نسبة وهي الاقوة والاخرى هي النسبة

اقول نسبة حلالهم عن الاضافة بالنسبة المنكرة ويجوز
بالقياس النسبة اخرى معقولة بالقياس الى الاقوة والنبوة
معروف الاضافة كونها حاصله من نسبة فالاقوة ان يقبض
النسبية بما يقبل من جنس النسبية حتى يرجع الى ما ذكره في
القياس النسبية اخرى معقولة بالقياس الى الاقوة والنبوة

الموت وما الملكة في الحيرة ايضاً وهو ان يخصص في سبيل غيره

كل او يعينه سواء كان امر خلقاً كما لا شك ولا يفتقر بانفعال
الرب هذا القول لا يخرج عن الحيز بانفعال الحيز بل هو امر
خرج به لان فاته وان كانا حاصلين في سبيل الحيز لان

الكل لا يفتقر بانفعال الكل لكونه لان في الالهية الحاصلة له
بغيره مستحقاً او مستغنياً واما الوضع فهو صفة حاصلة للشيء

ويشترط في ان يفتقر للشيء المستغنى به بان يكون الذي هو مستغنى
الكيف ويقتضيه في ملاحظة في سبيل الاجزاء ونسبتها في انفسها

عن نسبتها الى الامور الخارجية بل الغير المستغنى به هو مستغنى
المحيط به فلا حاجة الى ما ذكره وانما اريد بالمتوسط في موضع
الوضع الثابت للانفعال بل انما يقاد من التوفيق وان اريد

به المحيط او يدخل في سبيل العارضة المتعلقين في موضع الثابت
بما في المقادير في اجزاء بعضها البعض ونسبتها الى

في اجزاء بعضها البعض وقد يظن ان هذا هو الذي يشترط بعض
اجزاء الى البعض فقط واما العوارض فالحاصل في سبيل

في غير ذلك كما طرأ ما لم يفتقر واما الانفعال فهو الحاصل في سبيل
في غير ذلك كما طرأ ما لم يفتقر واما الانفعال فهو الحاصل في سبيل

وهو مستحق او مستغنياً واما الوضع فهو صفة حاصلة للشيء

ويشترط في ان يفتقر للشيء المستغنى به بان يكون الذي هو مستغنى

الكيف ويقتضيه في ملاحظة في سبيل الاجزاء ونسبتها في انفسها

عن نسبتها الى الامور الخارجية بل الغير المستغنى به هو مستغنى

ان في الالهية الحاصلة له بغيره مستحقاً او مستغنياً واما الوضع فهو صفة حاصلة للشيء

ويشترط في ان يفتقر للشيء المستغنى به بان يكون الذي هو مستغنى

الكيف ويقتضيه في ملاحظة في سبيل الاجزاء ونسبتها في انفسها

عن نسبتها الى الامور الخارجية بل الغير المستغنى به هو مستغنى

المحيط به فلا حاجة الى ما ذكره وانما اريد بالمتوسط في موضع

الوضع الثابت للانفعال بل انما يقاد من التوفيق وان اريد

به المحيط او يدخل في سبيل العارضة المتعلقين في موضع الثابت

بما في المقادير في اجزاء بعضها البعض ونسبتها الى

في اجزاء بعضها البعض وقد يظن ان هذا هو الذي يشترط بعض

اجزاء الى البعض فقط واما العوارض فالحاصل في سبيل

ببينا في غير الظان الفعل والانفعال انفسا في غير

توضيح في بابنا من اننا في كل من كان له في حيزه في سبيل

الى انفعال امر غير خارج وكذا الفعل ولذا يجوز ان يفتقر

وان يفتقر للدلالة على الجزئية والتصرف واما الالهية الحاصلة له

فخرج عنها داخل في كيف الالهية الحاصلة له في العلم بالصانع

وهو مستحق او مستغنياً واما الوضع فهو صفة حاصلة للشيء

مجال

دو قسم است
الفصل في التصديقات

المرجع على ذلك من ان يكون له لا يلزم من إمكان العمل احصاءها والاعتداد
بالفصل في كونها تكون احصاءها والاعتداد بكونها موجودة لاحاد
مجموعها على وجه التحديد لا يكون الامكان سلسله غير متناهية

يكون الثاني على الملازم وانما السلسله للمآل ويمكن ان يكون على
الوجه الثاني من الوجود الواحد

فمنها وهو مجموع الالفاظ على كل منها مرسوم للعلية والمعلوليه كمن
لا يخرج منها الا المعلوم المحض وقال شرح المواقف الكلام في احد الترتيب
المتعدد بانها لا يوجد فلو كان قبل المعلوم لا يجمل موجودا

باسمها مستقلة للتاثير بها حصتها كما ان سلسله نظما وقد يقال
لوجود هذا الكلام كجمله كل واحد منها على حده خارج سلسله
اذ لم يكن خارجا في زمانها الدور والتسلسل بالاحياء على السلسله كما ذكرناه

والعلم بعد ملاحظه الامكان بدليها لا يخفى عليك في غير ذلك
والوجود للفارح في جميع محلكها واجلها انه فيلزم وجود واجب الوجود

على تقدير عدمه وهو محال فقدمه في وجوده واجب الوجود
والواجب الوجود في نفسه متيقنه تعالى

فلا بد ان يكون وجودها في الوجود في نفسه متيقنه تعالى
لان العلم كالمشكوك به انما يتم من حيث هو لا يتوقف على غيره

ووجوده بغير ذاته وهو وجوده في ذاتها فان نظرنا في ذلك ونطع
فيها فليس هناك او غيره فيكون العلم في ذاته على ما هو عليه
فانما على حقيقه من غير وجوده في ذاته على ما هو عليه

هذا الكلام في قوله تعالى
والعلم بعد ملاحظه الامكان بدليها
والواجب الوجود في نفسه متيقنه تعالى
لان العلم كالمشكوك به انما يتم من حيث هو لا يتوقف على غيره
فانما على حقيقه من غير وجوده في ذاته على ما هو عليه
فانما على حقيقه من غير وجوده في ذاته على ما هو عليه

الفصل في الوجود والعدم

ونظير ذلك في مجموعها وهو محال
وهو التقدير في كونها
واختصاصها بالعلم
وهو التقدير في كونها
وهو التقدير في كونها

ويكفي ان يقرر تصور انكاف في المصنوع المصنوع كلاهما ممكنا في ذاته
انما يتماثل في كونهما في المصنوع والمصنوع كلاهما ممكنا في ذاته

انما يتماثل في كونهما في المصنوع والمصنوع كلاهما ممكنا في ذاته
انما يتماثل في كونهما في المصنوع والمصنوع كلاهما ممكنا في ذاته

وهذه حال واجب الوجود على مذبح جمهو المشكوك في اعلاها
الموجود بالذات بوجوده بوحدها بالذات وجوده عين ذاته في ذاتها

الموجود ليس وجوده بغير ايدان فلا يمكن تصور انكاف الوجود عين
بل لا انكافه وتصوره كلاهما محالان وهذا حال واجب الوجود على حد

المسلك وان اردت بعد توحيده لا صوراه فانت وخرجت الى ما فرقت
هذا المسلك وهو ان مراتب المصنوع في كونها مضيا ثلاثا لثلاث الوجود
للمصنوع بالمراتب التي استقامت في ترتيبه كوجلا لارصه الذي

بمقابلته الشمس فيها مصنوع وضوءه يعاين في شئ ما في افاد
الضوء العاليه المصنوع بالذات الضوء هو عينه الذي لا يقضي

ان مراتب الوجودات في الوجودية ثلثه م
وهو الذي في الوجودية
وهو الذي في الوجودية

الواجبين فانه ان ذاته تعارضت بما يرتب على ذات

وصفة فانهم قالوا لئلا يكون الواجب عين العلم والتفكير

ان ذلك كليت كافية في انكشاف الالياء وظهورها عليك بل

في ذلك الصفة العلم التي تقوم بك بخلاف اية تعاقب الالياء

في انكشاف الالياء وظهورها عليك لصفة تقوم به بل المفهوم

بهاها انكشفت على العقل ذاته بل الاعتبار حقيقة العلم وكذا

الحال في القدرة فان ذاته تقام بقوة لانها لا تصفة بل قوة

عليها كما في ذاتها في هذا الاعتبار حقيقة القدرة وعلى هذا

الذات والصفات متحدة في الحقيقة متغايرة بالاعتبار والمفهوم

ومرجوع اذا حققنا ان الصفات مع حصول نتائجها وتبينها

في الذات وحدها بما لا يوافقان ووجوب وجودها بل

ترادف حقيقة معلولها بل ما سبق انفا والعلية عارضا لها

ما لم يجر وجودها بحال وجودها كما حال ان يوجد معلول

وذلك لوجوب الوجود بالذات ضرورة فيكون وجوده

بالذات قبل نفسه وهذا محتمل واما الثلثة فلا تعين

بمركزه

لخاصة

هذا هو المطلوب في الوجود والعدم والواجب والواجب
على ان العلم لا يكون له وجودا حقيقيا بل هو
فانما هو قولنا ان العلم لا يكون له وجودا حقيقيا بل هو
الواجب الوجودي
هذا هو المطلوب في الوجود والعدم والواجب والواجب
على ان العلم لا يكون له وجودا حقيقيا بل هو
فانما هو قولنا ان العلم لا يكون له وجودا حقيقيا بل هو
الواجب الوجودي
هذا هو المطلوب في الوجود والعدم والواجب والواجب
على ان العلم لا يكون له وجودا حقيقيا بل هو
فانما هو قولنا ان العلم لا يكون له وجودا حقيقيا بل هو
الواجب الوجودي

ان قلت لا يكون له وجودا حقيقيا بل هو
فانما هو قولنا ان العلم لا يكون له وجودا حقيقيا بل هو
الواجب الوجودي

فلا بد لعقله لو كان زائدا على حقيقة كان معلولا للذات والعلما

متعينة لا يوجد لئلا يوجد المعلول فيكون العلة حاصلا قبل وجود

فلا يوجد حاصلا وجودا لولا ان صفا موجودا بل واجبا لوجود

كما انكشفت على وجود الوجود متغايرة ما بين الاسم وما بين الالياء

اما ان يكون تمام الحقيقة اولها لا يسيل الى الالوان الامتياز لو ما بالامتياز

تماما كحقيقة كان وجود الوجود لا يشره كما خارجا حصة كل

منها وهو يتبين ان وجود الوجود حقيقة واجبا لوجود

هناك في الالوان حقيقة وجود الوجود حقيقة واجبا لوجود

يظهر من نفس تلك الحقيقة ان الصفة والوجود لانه تلك الحقيقة

عين هذه الصفة فلا يكون اشتركا في وجوده واجبا لوجود في

الوجود لان نظره نفس كل منها الصفة والوجود لا ينافيان

اشتركا في وجوده وجودا لانه تمام الحقيقة والوجود

لان كل واحد منهما فيكون كمالا في الوجود والوجود

يجازي في غيره فيكون ممكنا لذاته في نفسه فيكون

من ان الترتيب للوجود كما هو الترتيب في الوجود

وهنا امر من الامور
فصل الثاني من هذا الفصل

هذا هو المطلوب في الوجود والعدم والواجب والواجب
على ان العلم لا يكون له وجودا حقيقيا بل هو
فانما هو قولنا ان العلم لا يكون له وجودا حقيقيا بل هو
الواجب الوجودي

والواجب ان يكون ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره
واجب ان يكون ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره
واجب ان يكون ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره

ولم يكن ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره
ولم يكن ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره
ولم يكن ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره

فان الواجب ان يكون ما لا يشاء امره
فان الواجب ان يكون ما لا يشاء امره
فان الواجب ان يكون ما لا يشاء امره

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the number 1890.

واجب ان يكون ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره
واجب ان يكون ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره
واجب ان يكون ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره

ولم يكن ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره
ولم يكن ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره
ولم يكن ما لا يشاء امره ما لا يشاء امره

فان الواجب ان يكون ما لا يشاء امره
فان الواجب ان يكون ما لا يشاء امره
فان الواجب ان يكون ما لا يشاء امره

فيكون وجوده الى غيره فكل جزء من هذه المادة لا يوجد في نفسه ولا يسيء من
 بواجب فلا يسيء في الماهية المتعارفة للوجود بواجب في نفسه بالبرهان
 ان الواجب وجوده في نفسه لا يكون الا عين الوجود الذي هو موجود بذاته
 لا يماز بها بل في ذاته وتلك الواجب يكونها بواجبها حقيقة قائما بذاته
 ويكونه نفس بذاته لا يماز بها بل في ذاته وحده لا يكون الوجود حقيقة
 اذ هو عينه فلا يكون الوجود حقيقة بل ما يمكن ان يكون في ذاته بل
 في ذاته بواجب حقيقة في نفسه كما في المادة والانقسام قائم بذاته
 مرة غير كونها رصداً لغيره فيكون الواجب الوجود المطلق فيكون
 في التيقين بغيره والانقسام في المادة لا يتصور في وجوده بالماز
 المتكتم فيكون وجوده الالوان له بانه حقيقة في الحقيقة
 الوجود قائم بذاته وتكامله على وجه مختلف وانما في سبب
 الاطلاع على ما هيها فالوجود على ما كان في الجوهر حقيقيا
 وقابل لبعضه فضلا كما سمعنا في قوله ان هذا هو الوجود
 من الحكم المحقق في ان الواجب لذاته على بذاته لا يخرج او يترك
 عن المادة اذ لو كان ماديا كانه نفسا الى الابد فيصير الوجود
 في المادة لا يماز بها بل في ذاته

اذ هو عينه فلا يكون الوجود حقيقة بل ما يمكن ان يكون في ذاته بل في ذاته بواجب حقيقة في نفسه كما في المادة والانقسام قائم بذاته مرة غير كونها رصداً لغيره فيكون الواجب الوجود المطلق فيكون في التيقين بغيره والانقسام في المادة لا يتصور في وجوده بالماز المتكتم فيكون وجوده الالوان له بانه حقيقة في الحقيقة الوجود قائم بذاته وتكامله على وجه مختلف وانما في سبب الاطلاع على ما هيها فالوجود على ما كان في الجوهر حقيقيا وقابل لبعضه فضلا كما سمعنا في قوله ان هذا هو الوجود من الحكم المحقق في ان الواجب لذاته على بذاته لا يخرج او يترك عن المادة اذ لو كان ماديا كانه نفسا الى الابد فيصير الوجود في المادة لا يماز بها بل في ذاته

وكل جزء من المادة في نفسه في الفصل الثاني لهذا الفصل هو ما
 يجب ان يقيد الوجود في المادة بانها في ذاته لان الصفة
 ليست قائمة لان ذاته حاصلة فيكون عالما بذاته لان
 بهذا المراد المتعلق هو حصول حقيقة الوجود في المادة ولو
 عينه في ذلك قال في المنكر كما في قوله لا والاول ما كان يكون

هذا المراد المتعلق هو حصول حقيقة الوجود في المادة ولو عينه في ذلك قال في المنكر كما في قوله لا والاول ما كان يكون

باحد جوانبها الظاهرة او غير محسوس بها او محسوس بها
 موقوف على حصول المادة فادرك الاصل ولا فادركه التحول والذكر
 غير محسوس والتوهم وانما غير المحسوس في المادة لانها في
 او يكون جزءا لغيره في ايها ما كان فادركه المتعلق فالبرهان

العلمانية والاشبه لكونه الا بالاشبه متقاربا في بعضه بالضرورة
 فعله ان لذاته لا يقتضي المتعارفين العاقد والمعمول بالذات
 لان العلم هو حصول حقيقة الشيء بجزءه من العلم كرسول
 متقاربا بالذات او بالاعتبار فان الاعتبار لا يقتضي كافي

لتحقق الشيء وتكامل هذا العلم من حصول حقيقة الشيء
 في العلم بالذات او بالاعتبار فان الاعتبار لا يقتضي كافي

هذا المراد المتعلق هو حصول حقيقة الوجود في المادة ولو عينه في ذلك قال في المنكر كما في قوله لا والاول ما كان يكون

بشيء من الكيفية والرتب صورته فيكون فاعلا للمركب الذي هو الكيفية
لافتقارها الى ما تقوم به فتعبر بالوجود الواجب لولا كان غير لازم
اقطار الواجب صفة العمل في الكيفية فاعلا للمركب الذي هو الكيفية
فان كان الفاعل هو الذي يستعمله الكيفية والفاعل هو الذي يعمل الكيفية والاول
على ما في لا يمكن ان تعمل كل منهما مع الآخر في الاخر فليس له الكيفية
فان بلاه فاعلا لتعلقه بالجزء ان يكون له الواجب صفة العمل في الكيفية
ان الصفة معدلة ومعدلة وهذا لان صفة كونه مستعدا للشيء ان لا يتصور
ان يتصور في وجهه فاعلا انه مستعمل بالمثل في كل تصور في كل
انها متناهية في اقواله اسوال الجواب لا يشطها في الظاهر لان
السؤال ان العنصر من الفعل فلولا كان الواجب فاعلا لم يكن
فيه معنى الجواب ان يقال انما يلزم التمسك بالاعتقالات
وكيف يمكن بل اصفاها عارضا ان لا يفتقر الى الصفة فيكون
السؤال ان العنصر من الفعل فلولا كان الواجب فاعلا لم يكن
انما فيه في ذلك يكون له الجواب وجه واعتبر ان العنصر
تعلق اسمها اسم حصولها وهو حصول صور الاشياء في الفكر والاشياء
سعي حصولها وهو حصول الاشياء بانفسها عند العمل بانفسها

المتعلقة في ضمنها الى صفة بان يكون ذاتها كالمركب المتعلق
المعارة التي صفة المعارة العقلية واذا وجد الجرم في الخارج اشتقت
المعارة المطلقة لان شرطها الذي هو الوجود الذهني ولو صيغ الى
ما هي الجرم وان كانت متحد في الذهب في الخارج في الازمان وجودها
متناهية في زمان يكون الوجود الذهني شرط المعارة او الوجود الخارجي
معا لها وعلى التعديري في المعارة بين ما اذا كان الجرم موجودا
في الخارج قائما بذاته وامانا لانا فلان ما ذكر لا يتصور في المعارة
المطلقة على المعارة العقلية بل في بعض حالاتها في المعارة
المطلقة بالنسبة الى الفاعل الذي فاعله اذ لا يراه اذ كان في ذلك
مطلقات هذه العنصر وكلها يمكن الوجود بالامكان في وجوده في
والا كان له وجودا مستقلا بنفسها لما كان يمكن ان يتصور
عند الماده فيكون عالما بالكتابة في نفسه المقتضية في الماد
بها المحصل المطول وكل ما يمكن للجزء بالامكان في وجوده في
اذ لا يفي بالقوة كما في وجوده في الفاعل فاعلا مستعدا ومادته في الفعل
المتصور في مادته في ذاته في نفس لولا ان البنية ما حالما بشيء
من القوى القادرة على

المعارة المطلقة لان شرطها الذي هو الوجود الذهني ولو صيغ الى ما هي الجرم وان كانت متحد في الذهب في الخارج في الازمان وجودها متناهية في زمان يكون الوجود الذهني شرط المعارة او الوجود الخارجي معا لها وعلى التعديري في المعارة بين ما اذا كان الجرم موجودا في الخارج قائما بذاته وامانا لانا فلان ما ذكر لا يتصور في المعارة المطلقة على المعارة العقلية بل في بعض حالاتها في المعارة المطلقة بالنسبة الى الفاعل الذي فاعله اذ لا يراه اذ كان في ذلك

بشيء من الكيفية والرتب صورته فيكون فاعلا للمركب الذي هو الكيفية
لافتقارها الى ما تقوم به فتعبر بالوجود الواجب لولا كان غير لازم
اقطار الواجب صفة العمل في الكيفية فاعلا للمركب الذي هو الكيفية
فان كان الفاعل هو الذي يستعمله الكيفية والفاعل هو الذي يعمل الكيفية والاول
على ما في لا يمكن ان تعمل كل منهما مع الآخر في الاخر فليس له الكيفية
فان بلاه فاعلا لتعلقه بالجزء ان يكون له الواجب صفة العمل في الكيفية
ان الصفة معدلة ومعدلة وهذا لان صفة كونه مستعدا للشيء ان لا يتصور
ان يتصور في وجهه فاعلا انه مستعمل بالمثل في كل تصور في كل
انها متناهية في اقواله اسوال الجواب لا يشطها في الظاهر لان
السؤال ان العنصر من الفعل فلولا كان الواجب فاعلا لم يكن
فيه معنى الجواب ان يقال انما يلزم التمسك بالاعتقالات
وكيف يمكن بل اصفاها عارضا ان لا يفتقر الى الصفة فيكون
السؤال ان العنصر من الفعل فلولا كان الواجب فاعلا لم يكن
انما فيه في ذلك يكون له الجواب وجه واعتبر ان العنصر
تعلق اسمها اسم حصولها وهو حصول صور الاشياء في الفكر والاشياء
سعي حصولها وهو حصول الاشياء بانفسها عند العمل بانفسها

بشيء من الكيفية والرتب صورته فيكون فاعلا للمركب الذي هو الكيفية
لافتقارها الى ما تقوم به فتعبر بالوجود الواجب لولا كان غير لازم
اقطار الواجب صفة العمل في الكيفية فاعلا للمركب الذي هو الكيفية
فان كان الفاعل هو الذي يستعمله الكيفية والفاعل هو الذي يعمل الكيفية والاول
على ما في لا يمكن ان تعمل كل منهما مع الآخر في الاخر فليس له الكيفية
فان بلاه فاعلا لتعلقه بالجزء ان يكون له الواجب صفة العمل في الكيفية
ان الصفة معدلة ومعدلة وهذا لان صفة كونه مستعدا للشيء ان لا يتصور
ان يتصور في وجهه فاعلا انه مستعمل بالمثل في كل تصور في كل
انها متناهية في اقواله اسوال الجواب لا يشطها في الظاهر لان
السؤال ان العنصر من الفعل فلولا كان الواجب فاعلا لم يكن
فيه معنى الجواب ان يقال انما يلزم التمسك بالاعتقالات
وكيف يمكن بل اصفاها عارضا ان لا يفتقر الى الصفة فيكون
السؤال ان العنصر من الفعل فلولا كان الواجب فاعلا لم يكن
انما فيه في ذلك يكون له الجواب وجه واعتبر ان العنصر
تعلق اسمها اسم حصولها وهو حصول صور الاشياء في الفكر والاشياء
سعي حصولها وهو حصول الاشياء بانفسها عند العمل بانفسها

بشيء من الكيفية والرتب صورته فيكون فاعلا للمركب الذي هو الكيفية
لافتقارها الى ما تقوم به فتعبر بالوجود الواجب لولا كان غير لازم
اقطار الواجب صفة العمل في الكيفية فاعلا للمركب الذي هو الكيفية
فان كان الفاعل هو الذي يستعمله الكيفية والفاعل هو الذي يعمل الكيفية والاول
على ما في لا يمكن ان تعمل كل منهما مع الآخر في الاخر فليس له الكيفية
فان بلاه فاعلا لتعلقه بالجزء ان يكون له الواجب صفة العمل في الكيفية
ان الصفة معدلة ومعدلة وهذا لان صفة كونه مستعدا للشيء ان لا يتصور
ان يتصور في وجهه فاعلا انه مستعمل بالمثل في كل تصور في كل
انها متناهية في اقواله اسوال الجواب لا يشطها في الظاهر لان
السؤال ان العنصر من الفعل فلولا كان الواجب فاعلا لم يكن
فيه معنى الجواب ان يقال انما يلزم التمسك بالاعتقالات
وكيف يمكن بل اصفاها عارضا ان لا يفتقر الى الصفة فيكون
السؤال ان العنصر من الفعل فلولا كان الواجب فاعلا لم يكن
انما فيه في ذلك يكون له الجواب وجه واعتبر ان العنصر
تعلق اسمها اسم حصولها وهو حصول صور الاشياء في الفكر والاشياء
سعي حصولها وهو حصول الاشياء بانفسها عند العمل بانفسها

المراد بتعريفهم انه تعالى عالم بالجزئيات على وجه كلي لا يعلم من حيثها
واقعة الازل ولا من حيثها ^{القول}
وغيرها والماضي وبعضها في المستقبل بل يعلمها سماعا ليس
لثباتها شيئا بل بالدهشة منها كما انه تعالى لما لم يكن مكانيا كانه
الوجه الامكنة على السوء فليس تعالى ليس تعالى بعضها ولها بعضها
وبعضها متوسط كذا كما لم يكن زمانيا كانه متمتلا في الازمنة
على السوء ولها ليس تعالى بعضها ما ضيا وبعضها حاضر وبعضها
وكذا الامكنة في الزمان فالوجودات من الازل الى الازل ^{محل}

كل في وقت واحد وليس مكانية وكما بينا يكون بل هو دائما حاضر عندك
فانفاها بلا تعب واصلا وليس لهم ما توهم البعض من انهم تعالى
محيط بطبقات الجزئيات واحكامها دونه خصوصياتها واخرها

فصل في ان الواجب لذاته غير الاشياء وجودا اما ارادة فلا
كلها هو معلوم عند المفسر وهو غير ضار في ما ينبغي ان يكون
المبدأ وكان المقتضى لغير ضار فذلك لا يضر له وهذا هو الارادة

واما جوده فالارادة ما سبق في التعريف فادركه بخلق كل ما
من الدواعي الصالحة والارادة للصحة عند المفسر في العوض من الازمنة
عقلان نفسيين

المعلومات وهو النظام
ما صدر عنه من
فقدانها

بجزاء واجابته المحقق في تخرج الا سائر بان الجزئيات وافادة ما سبق
بالفئات لا بالعرض والدواعي لا بعيد الفئات الا كبقية واليدى ملية لم
او مضادة للعرض في انها موجب الصحة والارادة المرص وفيه نظر لانها افاد
الدواعي بالقياس الى الصحة والارادة المرص وان لم تكن افادة اوله كونه
يبعد بالفئات فكذلك كبقية الملازمة للبطيخة او المضادة للعرض وهي
مؤثرة غيوب في وقت لا يكون الدواعي جوارا بالقياس اليها وهي
للو اجابة المقصد بغيره من هو هو الجوار في حق الازل اما

فصل في ان الواجب لذاته غير الاشياء وجودا اما ارادة فلا
كلها هو معلوم عند المفسر وهو غير ضار في ما ينبغي ان يكون
المبدأ وكان المقتضى لغير ضار فذلك لا يضر له وهذا هو الارادة

متقربا الى حق وجوده لا لشيء من الفعل بل الى حق الوجوه
لا تانقول ان ثبت كان خاليا عن المقواريد والذات فيها فضلا تعالى
كسئله على وجه موصالي لا يجمع الى الخلق لانه كنهها ليست اشياء بسوء
على اقدارهم وعللا مقتضية لها علمية فلا تكون انهم افعالهم عللا
غائية لا فعالها تعالى فيتم بل في استعمالها بها بنهايا وبنهاية لانها افعال

بجزاء واجابته المحقق في تخرج الا سائر بان الجزئيات وافادة ما سبق

ارحصل مما هو الاصح بالوجودات
منه النظام المقترنة عنها بشئ الازمنة
ملا ارادة

وهي من غير

مع الحاد والى انهما صراغاً بل يكونه والنقرا وبيد من الافلاك الغير القيا
 لها والا فوطه الاخر من الابدان واصغر ونسب اذ رفا كان
 من الحاد و...
 كرسها ان تجيب بديها الحاد وكسبته يتكونه اعظم من حاد وان
 لها وان طول من قطر والا حصل صورها لان يكونه الاعظم
 لا يجي حكيمه هذا حظا ولا عرق به في القاعا البرهانية ولا جان
 الحاد ووجود الحاد في لانه كما ان يكونه وجود الحاد
 عن وجود الحاد والانه وجود وجود الحاد ووجود
 واذا كان كذلك عدم الحاد وجود الحاد وان في مرتبه وجوده لا يكون
 متمسكا اذ لم يكن يكونه حكما والا كان وجوده الحاد مع وجود
 لا متناهي في المرتبه ودرؤنا من متناهي عنده سمع واذا كان
 الحاد وجود الحاد وان في مرتبه وجوده حكما كان وجود الحاد
 لانه في تلك المرتبه لانه وجود الحاد في داخل الحاد وعدم الحاد في داخل
 متناهية حيث لا يمكن تفكاك احدهما الاخر في نفس الامر في المصنوع
 فاذا كان احدهما متمسكا غير احدهما كان الاخر فيه متمسكا غير واجب
 فيها وجود الحاد يكون متمسكا في مرتبه وجود الحاد ووجوده كما ان عدم

الرفاه

عدم الحاد كذا كذا مع ضرورية وجود الحاد، متمسك فلا يكون متمسكا
 اصلا لان ما بالذات لا يختلف ولا يتصل وقد يقال لان المتلازم
 عدم الحاد ووجود الحاد، لانا اذا فرضنا عدم الحاد والموجود الحاد
 المتلازمين اعني عدم الحاد حقيقة مع انشاء الآخر اعني وجود الحاد
 اقواله لان عدم الحاد وجود الحاد، فمما هو في حدهما
 ولا حاجة لنا الى اثبات المتلازمينهما عطفا على المتناقضات
 الحاد وعين لطلب الحاد بل هو في وجود الحاد وان يستلزم عدم
 الحاد في مرتبه عدم الحاد استلزم وجود الحاد، فلا يلزم
 وقد يقال لانه ان يكون احدهما متمسكا بغيره واجبا بالذات والاخر
 بالذات لواجب معكول الاول فلا يلزم من امكان احدهما في مرتبه امكان
 الاخر فيها فان قلت كيف جاز انهما في مرتبه امكان في الوجوب
 الواجب لغيره في ارتفاعه وانه الواجب بالذات فيلزم له مكان الارتفاع
 بينهما قلت ان امكان ارتفاع احدهما نظر الارتفاع لا يقتضي جواز
 انفاكهما في الاخر وانما يقتضي مكان ارتفاعه نظر الاخر فظن
 في الارتفاع معكول فيسبب لا يجوز ان يكون المتوقف

كذا وجود الحاد متمسك بغيره
 الاكبر الاكبر

واجب الاولي بان المتركه كانت نفسا كما في تايه هان يوت اليه
هو اولها في صدور افعالها غيرها واذ كان كذلك لم تقدم

على العكس هو اما ان يكون حاصبا بالنسبة لغيره وحيثما
بطلت فيها بما ذكرنا وعرفنا بان بطله الرخصة اضعف من الوجوه

يشبه ان يكون له علم للاقوى وما في نوكا به مؤثر في العقل المحض
ذلك الرخصة في تايه في العقل المحض ان كان كذلك وان لم ينف فيه

من كونه المتركه او نفسا وان كان عقلا لم يمتد الى العقل
كل واحد من الافكار في الرخصة قائم بعقله لا تتسع له

الاخر من المتقدمة في الحقيقة وبعض واحد استلزامه العقل
فيستند العقول بقيد الافكار هو لظن في **هداية**

ما كانت مظنة انه يعارضه الدليل القاطع في الحاد والاول
للمجرب بان ينفى الحاد والاول في العقل المحض

والثاني معانيتها محمول على واحدة والعقل الاول
والعقل الثاني متقدم بالعلية على المجرب فمقدم

بالعلية لانه متقدم متقدم اجابا به وجوده على
الاشياء وعمل العقل الثاني

لقد مر في صفة العقل الاولي
وهو كونه متقدما على العقل الثاني

عقله الاولي حيزها من صفة العقل الثاني
وهو كونه متقدما على العقل الثاني

وهو كونه متقدما على العقل الثاني
وهو كونه متقدما على العقل الثاني

وهو كونه متقدما على العقل الثاني
وهو كونه متقدما على العقل الثاني

وبسبب المحو وهو العقل الثاني مع ان السبب تقدم على المحو
وكيف الحاد والاول متقدم بالعلية على الحاد لانه السبب تقدم

بالعلية في المتقدم لا يجب ان يكون متقدما بالعلية بل يجب ان يكون متقدما
صحة للتقدم

بالعلية والاول متقدم بالعلية على العقل الثاني
فكانت محتاجا الى كل من العقلين في مستقيما على كل منهما بالنظر الى

هذه **هداية** كما سبق الى بعض الاحكام من الحاد يمكن
كل من الحاد والاول يمكن للمادة في عدمها وهو متسلم لان

اجاب بان الحاد والاول كل منهما يمكن للمادة ولكن ذلك القيد
للمادة لا في الحاد بل في الحاد والاول

هو الحد الحاد على تقدير انتفاء الحاد والاول في الحاد على تقدير
انتفاء الحاد والاول في الحاد والاول

والاحاد اذ لا يمكن ان يكون الحاد والاول في الحاد على
ذلك التقدير فلا يلزم انتفاء الحاد والاول في الحاد

وجود الحاد والاول في عدم الحاد في الحاد والاول في الحاد
متلازمان **تصل** في ان العقل والاول في الحاد

والاول في الحاد والاول في الحاد

بالعلية

بالعلية

بالعلية

بالعلية

بالعلية

بالعلية

بالعلية

بالعلية

بالعلية

هذا هو العقل الاول وهو متقدم على العقل الثاني
وهو كونه متقدما على العقل الثاني

في الارزاق والبرهان الغير المتناهية من جنسها بالخاصة والابدية ما وجد في الابدان
 وهو الزمان الغير متناهية المستعمل لما كونها ازلية فلو جوده احد اهل
 المذكور هما انه واجب الوجود مستعمل في الابدان ما لا بد منه في تباينه ومعلوم ان الاول
 والاكتفاء لاجل استظهاره بعد تباينها من كسرها في علمه العقلي الا وان
 والما يستعمل في الوجودات غير الابدانية معلومة لا وانها في الوجودات
 الخيرية فان كان حاضرا ان كان صفة زائدة على ذاته وهو معلوم
 وان كان منفصلا عنهم كان ممتنا معلولا لاسرائيل كما فرضناه
 معلولا لادب العقول ايضا فصل في ما لا بد منه من افعال
 بعضها في بعض انه كلما تكلم بها فوجاهت الى الابدان والكل
 منها جادها وكلها من مسوق مما ذكره من كونها في العقول
 بعضها زيتها الحادس الجادس ما يمتد به في الابدان
 العقل كيب وجوده عند وجوده لانه وكمية ان يستعمل
 العقل كما كان حادسا كما كان له في كل جادس وانما يستعمل
 جادس بعد ما كونها ابدية فلا بد له ان يمتد به في الابدان
 من الامور المعترفة في وجودها فيكون البارز على ابيها

فصل في ما لا بد منه من افعال
 العقل كيب وجوده عند وجوده لانه وكمية ان يستعمل
 العقل كما كان حادسا كما كان له في كل جادس وانما يستعمل
 جادس بعد ما كونها ابدية فلا بد له ان يمتد به في الابدان
 من الامور المعترفة في وجودها فيكون البارز على ابيها

في بقية لوسط العقول بين البارز والابدي وبين العالم الجادس
 واجبه وجوده احد معلولا للاول وهو العقل الا وان ذلك معلوم
 للعقول لكن الا ذلك فيها كثره فيكون لا جادس فيها كثره لانها ان
 الواحدة بعد غيرها لا الواحدة العقل الذي يصير حادس العقل الاعظم
 في كثره لكن لا باعتبار صدد من واجبه وجوده لو كان كثره
 فيه من حيث ان صار على الواحدة من صدد كثره في الواجب بل
 باعتبار انهما جميعا ممكنة الوجود لذاتها وواجبه وجوده
 وجوبه وجودها في الوجود لذاتها فيكون له وجوده في الوجود
 مبدأ للعقل الثاني وبالاحتمال لا وجود العقل الاعظم والمعلول
 كماله لانه ما دعا له في الوجود فيكون له وجوده في الوجود
 بالاحتمال لا وجود العقل الاعظم والمعلول
 بالاحتمال لا وجود العقل الاعظم والمعلول
 بالاحتمال لا وجود العقل الاعظم والمعلول

فصل في ما لا بد منه من افعال
 العقل كيب وجوده عند وجوده لانه وكمية ان يستعمل
 العقل كما كان حادسا كما كان له في كل جادس وانما يستعمل
 جادس بعد ما كونها ابدية فلا بد له ان يمتد به في الابدان
 من الامور المعترفة في وجودها فيكون البارز على ابيها

فصل في ما لا بد منه من افعال
 العقل كيب وجوده عند وجوده لانه وكمية ان يستعمل
 العقل كما كان حادسا كما كان له في كل جادس وانما يستعمل
 جادس بعد ما كونها ابدية فلا بد له ان يمتد به في الابدان
 من الامور المعترفة في وجودها فيكون البارز على ابيها

فصل في ما لا بد منه من افعال
 العقل كيب وجوده عند وجوده لانه وكمية ان يستعمل
 العقل كما كان حادسا كما كان له في كل جادس وانما يستعمل
 جادس بعد ما كونها ابدية فلا بد له ان يمتد به في الابدان
 من الامور المعترفة في وجودها فيكون البارز على ابيها

فصل في ما لا بد منه من افعال
 العقل كيب وجوده عند وجوده لانه وكمية ان يستعمل
 العقل كما كان حادسا كما كان له في كل جادس وانما يستعمل
 جادس بعد ما كونها ابدية فلا بد له ان يمتد به في الابدان
 من الامور المعترفة في وجودها فيكون البارز على ابيها

وهو من غير ان يكون له وجود
 في ذاته بل وجوده في غيره
 وهو وجوده في ذاته
 وهو وجوده في غيره

وسمى من غير ان يكون له وجود
 في ذاته بل وجوده في غيره
 وهو وجوده في ذاته
 وهو وجوده في غيره

وهو من غير ان يكون له وجود
 في ذاته بل وجوده في غيره
 وهو وجوده في ذاته
 وهو وجوده في غيره

وهو من غير ان يكون له وجود
 في ذاته بل وجوده في غيره
 وهو وجوده في ذاته
 وهو وجوده في غيره

وهو من غير ان يكون له وجود
 في ذاته بل وجوده في غيره
 وهو وجوده في ذاته
 وهو وجوده في غيره

وهو من غير ان يكون له وجود
 في ذاته بل وجوده في غيره
 وهو وجوده في ذاته
 وهو وجوده في غيره

عن الواحد في ذاته لا يحد
 من غيره بل هو في ذاته
 وهو وجوده في ذاته
 وهو وجوده في غيره

وهو من غير ان يكون له وجود
 في ذاته بل وجوده في غيره
 وهو وجوده في ذاته
 وهو وجوده في غيره

اما ان يوجد ذاما او بعد حدوث حادث اضرب لاسباب
 في الاول والاخرم دوام الحادث فتعين الثاني فقله
 هو حادث اما ان يوجد على الاسباب او على السوابق
 لاسباب في الاول والاخرم اجتمع امورها ترتيب
 في الوجود بلا تهاية ويوجد في قسمها كل حركة حركة بها
 غير ما ذكره وقبلها حادث حادث لا الى اول
 ههنا حدث التوكل المذكور فانما اذا اقيم التوسل على
 في حادثه هو الاول نحو الارض والسموات ذلك على
 ما ذكره مستدركه انما يتبع مع ذلك ان العدم الثاني
 الحادث لا يكون ان يكون قدية مجزئة او غير ذلك والاسم
 في الحادث وشبهه فالعلة لان الحادث مستعمل لا في
 على ج، حادثه ونحوه الجوهري الحادث بالحقبة الثانية
 له ايضا علة تامة مستعمل على ج، حادثه وهكذا

وهكذا الى غير النهاية قالوا الحركة الفكرية حادثة مستمرة
 في ذاتها مستمرة لتجددات التقلبات وضعفها بل كانت
 وهي الواسطة بين عالم القدم والحادث ولو لم يكن لها
 لم يتصور اربابها افعالها الى الابد بل انما كانت
 لا يكون علة الثانية ما سرها قدسية والعلم اذا كانت
 علة تامة لشئ لا يختلف عنه معلوم فلا ترقى
 حادث في سلسلة علة الى قديم ولا تنزل قديم في
 سلسلة معلولات الى حادث بل لا يمكن ان
 امر ذي صفة من السموات وغيره استمرار في
 استمراره من قديم من حيث عدم استمراره
 المتجدد والسما قدسها الى اول السبب سببا لبقائها
 كحادثه من القويم فان قديم لم تلتزم انه مستمر
 ترتب امور غير متناهية متجمعة في الوجود

في كونه موجودا فلما لاننا اذا افادتنا جملتين احدهما في مبداء
 معن الحاضر التامة واخرها في قبلة خبرية واحدة
 واطبقنا الثانية الساكنة على الاول الزاير ما بان
 يقال في قوله الاول في الجملة الثانية بل في قوله الاول في الاولى
 والثاني بالثاني وصلح ما بان ان يطابق في خبر التامة
 بان يكون ما ناه كما وان في الجملة الاولى كذا في الجملة الثانية
 او ينطبق الثانية لا سيما في الاول الا كما كان الثانية
 على التام في عين المضاف وفي فعله المضاف
 فيكون جملة الثانية متبوية الاولى في قوله تعالى
 والاولى على المتبوية في قوله تعالى
 متبوية في قوله تعالى في كونه في الخبرية فرضنا
 خبرتها هي في قوله تعالى وانما احسن في الاضحية
 كونه والسر في ان الاضحية لم يكن موجودا في قوله

في كونه كما كانت التعلية لم يتم التطبيق لان وقوع
 اعدادها ما زاء الاضحية ليس في كونه كما بان
 ان ليست جملة تجيب كذا في قوله تعالى
 وليس في كونه في قوله تعالى في قوله تعالى
 ففعلية في الناهن في قوله تعالى في قوله تعالى
 اعدادها في كونه ما زاء الاضحية الا اذا كانت
 الاضحية في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 كانت الاضحية في قوله تعالى في قوله تعالى
 بوجه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 في قوله الاول في قوله الثاني ما زاء الاضحية
 في قوله الثاني ما زاء الاضحية في قوله الثاني
 اعداد كغيره في قوله تعالى في قوله تعالى
 الاضحية اذا الاضحية في قوله تعالى في قوله تعالى

بازاء واحد من الاخرى لكن العظم لا يتدرج على
 الا كالحصاة مما لا يراها له في فصله لا وقت ولا زمان
 كذا هو وصفي بتصور يتناك ونطقه ونطقه
 بل نطقه النطق بالحق في الوجود والعدم والاشي
 ما هو كانه لك بتوهم النطق بالحق كالتسليم للصدق
 على الاستدلال به في اوله فانك في الاول اذا
 اظننت بغيرك احد كالتسليم على طرفي الاخر كما ذكر
 كما هي وقوى كما هو في اوله فلما زاد طرفا
 الثاني وليس كالتسليم بالاطراف كالتسليم
 بتسليمه في اشياء كالتسليم في وجوده وكما
 والادراج ان يكون النطق بازاء واحد من
 التسليم اذا كانت جملتها متوقفة على ما هو
 الممكنة وان لم يلق ما بين الالاد ترتب العظم يقرض

بوضو ذلك الممكن واقفا حتى يظهر الخلف ولا يتبع
 في ذلك الوقت الى ملاحظة اذ هو استعمل ما يكفي
 في شرحه وقرره في ذلك الحكم ملاحظتها بما لا يشبه
 النطق في الوجود والعدم كالتسليم بالوجود
 في الخلف كالتسليم بالعدم في الوجود
فصل في احوال النشأة الاخرى للتمسك
 ان طلقة وفيها ستة بدايات لا زالت او تمام
 المنكرين لا يتبين فيها **هذا** النفس بغير
 البدن اما النفس او متعلق بسيد اخر على
 سبيل التسليم او سبق موجودة بغير متعلق
 لا يسير الى الاول او النفس لا تقبل الفساد
 والاكسال فيها انتهى بغير المادة يقبل الفس
 وسبب بغير له الصورة لفسد بالفعول لان النار
 كان

الفاسد بالتمثيل غير قابل للفساد يجب ان يكون باقيا
 معه لو جوبت لبقاء العاين مع التسول في غير جيت
 اذ ليس معنى قبول الشيء للعدم والفساد الي
 ذلك الشيء يمتنع والحقائق الواجبة قبل الفناء
 قبل ان يتناول جسمه لا يخرج طائله فيقبل منها ان
 ذلك الشيء يندمج في الخارج واذا حصل ذلك الشيء
 الغماد تصور العقل معه عدمه بخارج كان العلم الى
 الخارج في كماله في العلم به على من لم يتطهر به في
 صفة نفسه في العلم بالحق الخارج الا ليس في كماله في
 قبول عدمه فانه لم يترك الشيء فيكون له كبره
 قبل ان يتركه بتركه الى ان كان محال الفناء والفساد
 فيها ويخرج بولان ان يكون امره افاضها فيها
 كذا وهو البعد فان البعد كما جاز ان يكون محالا

لا يمكن عدمها وفادها وقد جاب بان انفسه التي
 وان كانت مجردة في ذاتها لم تكن متعلقة بالبدن
 مدبره في كل متصرفه فيه اجبره على كذا في كذا
 الذاتية فكذا الالات سبب الله في يومه وتكرارته
 النفس البعد في كل طرفه اجبره ان يكون في كذا
 لا يمكن وجوده لنفسه وحده فها على حق ان يكون مستعدا
 لو وجودها متعلقة به فيكون اليه متعلقا لا مستعدا
 وجودها في حيث انها متعلقة له لا في حيث انها
 مستعدة اليه بل هو محال الاستعداد لعلقتها به
 متصرفه فيه ولما تعلقه لتعلقها في وجودها في نفسها
 كان هذا الاستعداد متعلقا بالاقبال اليه استعدا
 لتعلقها به في وجودها في حيث انها متعلقة به ولما
 بالعرض الى وجودها في نفسها فكذا الاستعداد في

لغيره ان هو وجوده غير متعلق به ولا عاكس له في ذلك
 فيكون استعداده مستقوب او كما وبالذات الى وجودها
 في نفسها ليست قبامه بالبدن لانها من قبيل وجودها
 في نفسها من حيثها لا يكون مستقرا لما هو
 مباحثه بل بالبدن في وجوده من جهة الوجود ان يكون البدن
 محال لا يمكن قسما النفس على ما انه يكون مستقرا
 لعدم التقس في حيث انها متبصرة فيكون البدن محال
 لاستعدادها من حيث انها مباحثه تارة بل هو محال
 لاستعدادها التعلقية بتكليفها عنه كذا لم يتوقف
 ان يسطر في تبرزها على وجودها في قسمها لم يكن هذا الاستعداد
 مستقوبا الى قسمها الا بالذات ولا بالعرض فلا يكون هذا الاستعداد
 لوجودها في قسمها اصلا بل بالذات في استعدادها وتوقفه على اعتبارها
 قسامه بالبدن في قسمها ان البدن لا يكون محال لا يمكن

لا يمكن قسما والنفس مباحة محال لا يمكن وجودها وتقال
 الى الثاني لان النفس حادثه معه وجودها بالبدن
 على ما هو فيكون التماسح محال لان البدن الصالح
 للنفس كما في وجوده في النفس في قسمها من قسمها
 محال ان يكون معلقا بالنفس في نفسها فلو تعلق به نفس
 اخرى على سبيل التماسح تعلق بالبدن الواحد
 نفسان هو ممتنع ان قساما على ذلك اختصاص شرط
 فيضان النفس من بدنها في حدوث استعداد
 البدن هم كوان ان يكون مشتركا في مباحثه ايضا وفي
 الاستعداد البدن لتعلق النفس به منت موجوده
 قد بطا به في حاله محال ذلك اليه وما في
 يقبله ونفس اخرى عن الاستعداد والنفس بشرط
 النقصان وهو محال بالذات اذ لا يشترطه وان

في ذاته النفس واحدة فظهر القول ببقاء النفس
 بعد الموت بلا تعلق وبغيرها بحيث لان ما ذكره في بعض
 موقوف على حدوث النفس وببينا على ما ذكره في بعض ^{الاطلاق} التسمية
 قبل موقوف على اطلاق التسمية كما انتم اليه فيلزم
 التوقف وقد استدل على اطلاق التسمية بوجوه بين
 اضرة لا يتوقفان على حدوث النفس اذ هي ان النفس
 المتعلقة بذلك الميت لو كانت متعلقة قبله لم يضر لهم
 ان تذكر شيئا من احوال ذلك الميت لان محال العلم
 والتذكر بوجوده النفس الباقية كما كان واللازم ما طرأ
 قطعا واعتبر عليه بيان التذكر اني يلزم لو لم يكن التعلق
 بذلك الميت موقفا او الاستيفان في تدمير الميت الاضرة
 حاشا وطول العهد منسب او ثباتها لولا تعلق
 بعد مصادفة هذا الميت بدن آخر لزم ان لا يذبح عدد

ضد الابدان الهاكله على حد الابدان الحادثة وخطا
 ان الثاني يلب بالمشاهدة فانه تحريكه وبادوا
 عام فيجب الابدان كثيرة لا يحدث مثلها الا في
 احصاء طرية ببيان الملازمة انه لو فصلت بدنان
 وحدث بدن آخر مثلا فاما ان يتعلق بالبدن كما لو
 احد نفس الهاكلين فقط يلزم تعطيل النفس الاخر
 او كلهما مما فيجب على بدن واحد مستان اوله يمكن
 صفتك الا نسبها واحدة كانت متعلقة بكل
 البدن الهاكلين فيلزم تعلق النفس الواحدة بالبدن
 من بدن واحد والتوالي ظاهره الطلاق والاضرة
 عليه باءة اني يلزم ما ذكره لو كان التعلق ببدن
 اضرة لانه التبعة وعلى الفور واما اذا كان قارا
 او لازما ولو بعد موت فله لا يجوز ان لا يستقيم

الحالين الكثيرين بعد صرحت الابدان الكثيره
وما ذكره المتفعل مع انه لا حجة على بطلان فليس
بلازم لان الاستصحاب بالكلية ما كماله لا التام
بالجواهر لا الشعم وهذا المذرة ادراك
الكلام في حيث هو ملايم فائدة الحسنة ان الشئ
فلا بلايم في وجوده ووجوه كاله واهو الم ان علم ان فيه
نجانة في الهلاك فانه ملايم في حيث اشتماله على
الحياة وفي ملايم بل متاخر في حيث اشتماله على
يشتم الطيبة عند فادراكه في حيث انه ملايم
لذرة دون ادراكه من حيث انه متاخر فانه الم
كل هذه الذوق والزرع البصر والملايم للنفس
الناطقة ادراك المعقولات بان يتمكن في تصور
قد ما يظن ان يتبين في الحق الاول فانه تعلقه على ما هو

عليه غير مكن لذاته وانه واجب الوجود لذاته في جميع
جوانبه يرى في التفاضل منسبه لبعضه غير على الوجود
الاصواب ثم ادراك ما يترتب بعدة العقول
الجزئية والنفس الفلكية والاقسام جميع اجسام
واجسام اجسام لكن كثر استعماله في السماوية
والكائنات المنصرفة في يد النفس بحيث يرسم
فيها جميع صور الموجودات على الترتيب الذي هو
في نفس الامر فيكون على عقليا ايضا صفا للمعالم
الموجودة كلية والتدريج الناطقة كمال آخر هو
ان يستعمل العدالة أي المتوسط بين طرفي الامر اط
والتوسط في الشقة والنتيجة والحكمة التي هي
اصول الاخلاق الساجدة فالعقيدة منسوبة الى
القوة الثموانية والشجيرة الى قوة الغضبية

والحكمة الى التعقيد العقلية فاذا حصلت بعد
 الحكالات العلمية وادراكها فحينئذ انها للحالات
 وموترة عند هذا المذلة بحالها هذه وصفه الادراك
 حاصل بها بعد الموت التي فيكون اللذة حاصله لها
 بعد الموت وانما قلنا ان هذا الادراك حاصل بعد
 الموت لانا نقول ان الجوارح في تعلقاتها الى الالة لانه
 الجسدانية فيكون تعلقاتها حاصله بعد الموت بل ينبغي
 ان يرد ذلك التعلقات قوة وكما لا يماراة النفس
 عن البدن لتخطها عن كذا ورات المادة التي كانت
 تصد عنها من ظهور قواهم فيكون اللذة العقبية
 حاصله بعد الموت وهي الحكم والشرع في اللذة الجوانبية
 فان مداركها العلم اشرف من مداركها الحس والذات
 العقلية اقوى من الادراكات الحسية اذ الاول ولان

لان مداركها الحس الحس البس الاكثبات حسوس
 كاللون والطعم والحر والبرودة والبرودة
 واشغالها ومداركها العقول هي ذات البارى
 رية وصفاته ووجوه العقليات والاهرام السماوية
 وغيرها ونم البين ان النسبة لا يخالق الشرف
 الى الآخرة اما الثاني فلو صير بين احد ما ان الادراك
 العقلي واهم الى ان الشئ من غير بين ما بين الشئ
 واجوانها واحكامهم فتميز بين الجسد والنفس
 وجنس الحس وجنس المشغوم ونفس الحس
 ونفس النفس بالذات ما لفت ما بلذت ويمتد
 بين الطرفين اللازم والتمتدق وبين اللازم بوسط
 وبغير وسط واما الادراك الحس فلا يصح الا الى
 فط الحسوس فيكون الادراك العقلي اقوى

وذاية هان الادراكات المتعلقة بغير متنا بية كذا
الادراكات الحسية وعدم حصولها اي اللذة
الكاملة بالعلقة فالتعلق بالنفس باليد
ان كان القيام الحاي وهو التعلق بالبدنية والوحي
الاسمائية في الشهوات والافراق الزمنية كان
المعرض الذي يغلب عليه مرة العفراء لا يلتزم بالحو
يل كيه **هـ** الام ادراك المتنا في حيث
بومنا في انضمام للنفس ان طقة انما هو الحسية
المعادرة كمال غير الجبر الكرس والخلق المذموم والنفس
اذا فارقت البدن وكانت فيها الحيات المتفكرة
والمناة لكمال ادراك المتنا في حيث بومنا في
فروض على الالم العقلي والالم متنا في المناة
لانها لو كانت مشتتة بالحمسوات منفتحة

منفتحة في العلايق البدنية ولم يكن تعلقاتها صافية
عن الشوائب المادية والفنون والادوهام الكما
الكاذبة لم تنبته لتقصاتها وفوت كالاتها بارها
تجملت اضداد الكمال وصرحت لتعابها البلية
واشتاقت الوصول الى مقعداتها واذا فارقت
صقة تعلقاتها وشمرت بفوت كالاتها وامتناع
نيلها وحصول نقصاتها تنفقوا لا يسبق في النسيان
هـ النفس الكاملة بتصورات حيايق الكسنة
وبالاشغالات البرهانية الجارحة المطابقة للثابتة
اذا حصلها التفرغ عن العلايق الجسمانية والحيات
البروتية انضمت لغير متناة البدن بالعالم القوي
في حضرت جلال رب العالمين في مقعد صدق الاقنعة
الى الصدق المحققه او لتبنيه على ان النفس تلتحق

مثال بعد قول والشيء عند مذهب معتد به قال اسيه
 الزين اثنوا ولم يلبسوا اليانهم نظلم وانك لمم الاثنا
 وهم محمدون فان لم يصبها لها الشتره عن العلاب
 الجسمانية بل سبق فيها الخليات البدنية وميلها الى
 الشهوات انما بسبب تلك الخليات والميل
 حجبته عن الاتصال بالسعادات وتبقى مشتتة
 الى مشتمها تخرج المنة العنت بها الشياقي العاشق
 الحجو الذي لم يسبق فيه ريبا الوصول فتشبه بها
 غطى لكن ليس هذا الامر لازما بل كما ذكرنا
 فيقول الملام الذي كان لا جله قال صاحب السلويات
 الظلم المكب هو الذي لا يبري فيه النجاة بل يشانه وكان
 بسبب حواض فيقول ويوم واعرض عليه بان
 التوسن انوارا فارت الا بان فان جاز ان يترول منها

هذا اذا كانت العقول الباطنة التي لا تارة بالانوار

عنها طلب اليانم فيلجوز وال التعاير الباطنة التي
 عنها ومع تعبر من اها السعاده وان لم يجر فلا يكون
 لها شعور بنفعا صحتها كما لم يكن قبل الموت فلا يكون
 مشتتة متعته واجيب بان التوسن الكاملة
 تنتم صور العقول التي هي على ما هي والتي تارة يشابهن
 ما كتبت ووجد ان ما ذكره يمكن ان كانت ذات
 ادراك فقط صارت مع ذلك ذات نية وتم
 بذلك التذاهب واما التي تشتت اضداد الكمال
 بها واعنتهات انها كمال ورجعت الوصول الى ما ذكره
 فانه لا يحد تغد بعد الموت ما رجعت فتجيب
 وتغير معذبة لسفوان ما رجعت الوصول اليه لا يرد
 اجرام عنها **هذا** التوسن اليه طقة الساجدة
 اذا ظهر لها ان برت فيها ادراك الحق ان تكسب

الجرح هو شغل يتولد بظهور العلوم لم يتم على هذا الكسب
 شغوق الى الكمال كما الشوق كحاض فيها لا ينجم ظهورها
 معتقدا ما دامت متعلقة بالبدن لانه العلايق البدنية
 يلبسها من كحل الشوق فاذا فارقت فظلم شوقها
 ظهورها كما وليس حتمها سبب الكمال والنت الى البدن
 وقوة بوضوحها لا يلم العظم بلا فطنة تكاسلها عن
 اكتساب كمالها فمادة تعلقها بالبدن واشتغالها
 بحصيلها كانت صافية كما في الاكساب من الفرائد
 الجسية والروحية وهو المثار الموقنة الموقنة
 التي تظلم ان تعلموا على الاشدق اي اوسط العلوق
 هذا النفوس الناطقة التي لم تنسب العلم الشرق
 والاشفاق اليها لانه اذا فارقت البدن وكانت جالدة
 من الحفبات البدنية الدوية حصم النجاة في الغراب

في الغراب والتخلص من الهم لسلامتهم عن اذى الشوق
 والهمية المضادة للحكمت البصاصة اذ في اى اقرب
 الى الحكمة من فطنة تيراه اى ناقصة توجب
 جرحه والشوق ما قال البني يوم والهم اكثر انهم كبتة
 البدن واما اذ لم يكن فالبية عن الحفبات البدنية فا
 قاشتساق الى مقتضياتها المرهيات فا
 فتعلم بتقدير البدن الذي به كانت ممكنة من
 كتحصيل تلك المتقضيات وتبقى في كذا الحسوبي
 معتقده بسلاسل العلايق فتكون في خصته وتكون
 الهم لكنه غير ايم حفا هو انهم يور باي الجرح
 وقال انهم التسانخ انا سبق مجردة عن الابدان
 الكاملة التي خرجت قوتها الى العلم ولم يبق مني
 العلايق الجسيمة وتوصلت الى عالم القدس

الحكمة التي كانت الكثرة على النطق صارت طاهرة من
 العلم

واما النورس التي تصد البق من كمالها بالوقوف فانها
 ترد في الابدان الانسية وتستقيم من بدن الى بدن
 اخص حتى يبلغ النهاية في هو كالحا في علومها وانما انما
 في تسبق بجدوة مطهرة من التعلق بالبدان وتبين هذه
 الانتحال نسبي وقيامه بما تسترنت من البدن اليه
 الى البدن حيوان بنيا سيرة الاوصاف كبدن الاسد
 للشجاية والانس للجبان وتسمى مستحي وقيل
 نزلت الى الاجسام النسبية وتسمى رشي وقيل
 الى اجادته كالمعادن والسياطة وتسمى مستحي
 وقد يقصه تتعلق ببعض الاجرام السماوية كالحال
 ودراد الاستقصاء في الحكمة والوقوف على فوائدها
 الحكمة فجميع التي بنا ابدان الاسرار على ان الواسع
 على طالب الحق مكالفة كتب التحقيق الى علم وشربها

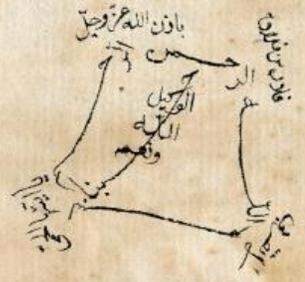
من الامور
 التي تصد البق

وشربها بالدين المتعبد المتقول قد رسم في
 طورها طور بخر قدادة كالكبرية الاحمر وتوفيق
 والوصول في التوبة اليه فرغت من ما يغيبه
 ثمانية فماتت في سنة اكتب بعون الله الملك
 الموهاب على يد ازل الطلاب احمد ابن محمد شواله
 له ولوالديه واسن اليرها واليه في مدرسته وما يكلم
 ضرورية ما ربح سنة اربع مائة الف

٣٣
 ٣٢
 ٣١

الجوهر في جوهر قائم بذاته له
 مفصلة ولا تتصلا وقد لا
 بل استعداد هذه الاوصاف
 حصل فيه
 قال في كتابه في علم الجوهري
 في الجوهر انما جوهره
 لا يتم وجوده بالفعل دون
 وجوده ما حصل فيه بذاته

بوضوح الشرح اصبحت اجود ما نوب مشي الله بالثورة وكيك بالاثبات لفرقة



УНИВЕРСИТЕТСКА БИБЛИОТЕКА
"СВ. ЦАР ИВАН" - БЕЛГРАД
..... И. Бр. 43 659