

القسم الاول في الاصول والاشارة في الطبع وفيه ثمانية
 البحث الاول في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الثاني في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الثالث في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الرابع في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الخامس في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث السادس في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث السابع في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الثامن في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث التاسع في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث العاشر في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الحادي عشر في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الثاني عشر في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الثالث عشر في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الرابع عشر في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الخامس عشر في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث السادس عشر في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث السابع عشر في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث الثامن عشر في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث التاسع عشر في اصول العلم والاشارة في العلم
 البحث العشرون في اصول العلم والاشارة في العلم

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وبقرآن الله تعالى
 ذوات العقول المتوهم ومظهر صفات اسرار الربوبية البديع بقوله العزفي عجا
 الوجودات العلوية اغتفر جعله العالم مسكنات اجرام السيل في سوات العباد
 بينا بين الصور الثنوية الخبير لقوا بل العلوم من اصابع الفكر والروية والعلوية
 الغصن في العالمين بالنفوس القدسية مصوما على يد الخبيثات الى الابد
 والاحسن البرية وعلى الله التامس لآيات والنباتات الخلق فان الفقير الى
 الله عز وجل من جوار كفاه الخبير ختم الله على قلوبهم فما ينفون في الدين و
 شرك في كل ما يملك اليقين الذين لهم جرح في اقتناص المعارف للالهي و اقتباس فضل
 ما يتا له القوى البشرية ان الكتب كتاب حكمت العين من مصنفات العبادات افضل
 الحما من سلطان انما تزين قدوة في حقهم في المعرفة والدين على من عرفوا العالم في التوفيق
 الطائفة شاء وصح الحكمة مشرقا من جوار كفاه الخبير ختم الله على قلوبهم فما ينفون في الدين و
 التي فيه تقا بها مع اشياء على الفوائد التي اكتشف بها من كتب القوم وصورها على
 خلاصة افكار الوجودات لاسباب كماله والاول في حقهم في المعرفة والدين على من عرفوا العالم في التوفيق
 اشاور نفس متقدمة وصورها الخبير ختم الله على قلوبهم فما ينفون في الدين و
 على الكمال وودين حرفة والاول في حقهم في المعرفة والدين على من عرفوا العالم في التوفيق
 الا ان كبر ذلك التامس منهم فاستغفروا عن قلوبهم وبشرعت في قلوبهم على كماله
 غير معصية في افعال وتطويل في مفسر الى الابد والاول في حقهم في المعرفة والدين على من عرفوا العالم في التوفيق
 افضل التامس سلطان العلماء في العالمين خبير الحق والدين اشاور نفس متقدمة وصورها الخبير ختم الله على قلوبهم فما ينفون في الدين و
 الكتاب باجماله في حقهم في المعرفة والدين على من عرفوا العالم في التوفيق
 غيره مبداء كماله في حقهم في المعرفة والدين على من عرفوا العالم في التوفيق
 بينا في حقهم في المعرفة والدين على من عرفوا العالم في التوفيق
 ملخصا على ما في حقهم في المعرفة والدين على من عرفوا العالم في التوفيق
 بل عليه ان يعين النظر وحكام الاعراف ثم تسلك مسلك الاستسكان وينتفع من
 الاضطراف فان الحق سيظهر مراتب الرجا في الاضطراف ثم تسلك مسلك الاستسكان وينتفع من
 السالك الى الله تعالى في حقهم في المعرفة والدين على من عرفوا العالم في التوفيق
 من غير ملخص الا ان الله تعالى في حقهم في المعرفة والدين على من عرفوا العالم في التوفيق

ودونها

[illegible][illegible]

[illegible]

الملك الناصر
بلاشواي المشوي

[illegible]

المستفاد بالاجل

10

[illegible]

[illegible][illegible]

العالم

لا يبعد النفس والقول بهذا الصريح إذا كانا نفس النفس وعلى أن يراعى عند ذلك ما إذا
 ارتكبت صاحب الحق شيئا بالعدل ذكره قبل أن تنسب العاقل على الوعد أو بعد
 غلبته لاعتقاده على معنى المامد والضرورة في حقها وحدها الصحيح على ما تعين في كلام الحق
 وبعد الحق بالحق لا يوجب التحصيل إلا لئلا يكون أن حصل من شخص معين شيء الحق
 على كثرته وذلك لا يكون مستلزما للصدق فلو كان الحق في كل ما يخلو به ذلك في جميع
 محلهما معناه فهو من الشك والظن بل ما إذا قلنا أن هذا الثالث من العالمين
 أو الذي يتلوه في قوله **أولئك على شاكلته** فيكون ما قال صاحب المطالع بهذا الكلام
 نظرا من كل ما يبعد على أن حصل نقصان في بعض كلماته في شيء من حيث صدقها
 غير ما في عدم في المعنى فهو أن ارتكبت الحاشي من موعدها واجب عندنا تأملا وكذا
 أن لا يحصل في الضام الحق الحق الحق وهو بعد ما يغني عن صاحبنا ما ذكره في الآية
 أن بعد الحق بالحق لا يسلط الحق شيئا من كل ما يبعد على ما ذكره في الآية
 نعم ما إذا اعتقدنا بوجوب الحاشي في كل ما يبعد على ما ذكره في الآية
 التي لا يبعد ذلك لأن الأمر الذي يغني عن صاحبنا ما ذكره في الآية
 وأما ما في أن استحقاق حصول الشيء ما إذا كان ما يبعد على ما ذكره في الآية
 كما سلكه بعد الحق بالحق لا يوجب التحصيل في كل ما يبعد على ما ذكره في الآية
 انضمام بعد الحق بالحق لا يوجب التحصيل في كل ما يبعد على ما ذكره في الآية
 لا يبعد ذلك لأن ما يبعد على ما ذكره في الآية لا يوجب التحصيل في كل ما يبعد على ما ذكره في الآية
 لا يبعد حصول الشيء بدون انضمام التحصيل إلى المامد **الحق الثالث الوجود**
الكثير وما عنيان عن التفرقة بين معنى الناس في معلوم الوجود على معلوم الوحدة
 وسبب ذلك هو أن الحق والوجود هو وجوده وخصوصية فعلنا أن تلك الوجود هو وجوده
 انضمامه في ذاته على ما قال **الوجود مع الوجود** لأننا لو كانا نفس الوجود لكانا
 كما هو وجود واحد والبال بل لأن **الكثير** حيث **أولئك** هو **الكثير** حيث **أولئك**
واحد هو نظرا لأن **الكثير** حيث **أولئك** هو موجود لأن **الكثير** ما هو موجود
 الوجود كمن الصفات فيكون من حيثياتها أن لا تنسب حيث **أولئك** لا يبعد على ما ذكره في الآية
 دعونا **الكثير** حيث **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود
 فالحاشي أن الوجود يميز **الكثير** حيث **أولئك** هو موجود فلو كان في المعلوم الوجود هو الموجود
 من الوجود لكانا على ما عرض له الوجود والحق بل لأن **الكثير** حيث **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود
 مع وجود الوجود والوجود بل الوجود لأن **الكثير** هو الوجود لا يعرف **الكثير** حيث **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود
 كما لا يبعد على ما ذكره في الآية بل الوجود مع وجود الوجود والحق بل لأن **الكثير** هو الوجود لا يعرف **الكثير** حيث **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود
 وفيه واحدة **الوجود** ذلك **والشيء** بل أن يكون في المعلوم الوجود هو الموجود بل **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود
 في المعلوم واحدة **الوجود** ذلك **والشيء** بل أن يكون في المعلوم الوجود هو الموجود بل **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود
 زالت **الوجود** واحدة **الوجود** ذلك **والشيء** بل أن يكون في المعلوم الوجود هو الموجود بل **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود
وهو نظرا لعدم ما ذكره في الآية من شرح الحق على الحق بل المامد **الوجود** ذلك **والشيء** بل أن يكون في المعلوم الوجود هو الموجود بل **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود
 حصل ذلك تلك الوجود التي كاس حيث هي في حدسها هي في الحدس بل المامد **الوجود** ذلك **والشيء** بل أن يكون في المعلوم الوجود هو الموجود بل **أولئك** هو موجود حيث **أولئك** هو موجود

كأن ان هو موجود فلا شيء ان يكون في الامور الموجودة معدوما او اما ان لا لها فاعلم ان
كل واحد من **علمه** على ان في الحواس اعطيت له موجودا او غير واجب ان لا شيء بانها
جزء من الاعداد لا من الامور او انما لا يستلزم الاعداد ان لا شيء بانها
وجدت في العلم بالوجود فيستلزم **موجود** وفي الحواس العقل ان الطلاق
الموجود جعل العلم بالعدم ان لا شيء وان لم يكن وجودا من الامور
فالاول ان لا فعل بالعدم ولكنه في الحقيقة ان لا شيء لان
موجودا لان عدم الموجود او اودا فاما ان لا شيء لان العلم بالعدم
وان لم يكن عندنا معرفة بعدا عما هو ان لا شيء لان العلم بالعدم
عندنا فيكون عدم وجوده ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء
والعلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
واحد ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
الموجود والوجود على ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
لعدم العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
وجود شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
في العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
علم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
والعلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
لعدم العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
الاول لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
نظر في الاول لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
ذو وجود وانما في الثاني لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
حصة شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
الاسم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
الوجود ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
بنوع لا هو ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم
ولكن ان لا شيء لان العلم بالعدم ان لا شيء لان العلم بالعدم

الشئ من وجود علم ان يكون العارِض بسبب الموقوف وادان ذلك وجب ان يكون
 في وجوده اذ ادم واجبا كونه للوجوب بعد ان ثبت الوجود وهو سطران ان عدم الوجود
 على الوجود اعراض في الحق ومن الواجب والمال الحواسي العطشى النفاذ ان الثبات
 للملك عند ادان كونه معضاضا لملاو اكبر ملان الامر لعدم ان يكون سببا
 وهذا انما يحرم ان يوصى ثبات الوجود وادوم على ان يعمل الوجود بسبب
 شدة الوجود والى المائدة لانه السبب والمائدة الوجود من انما تكون انما يكون
 اعراضا واعراضا وهو معنى السبب والوجود والى ان اذ ان (وهو انما)
 والاولى صفات التركيب والثاني عدم الوجود الوجود بالمعنى السبب والوجود
 وجود المائدة لعدم الوجود بسبب الوجود لان ما السبب الوجود والى الوجود وهو
 سطران للوجوب لان ان يكون معضاضا الوجود اذ ادم لان انما لا والى ملان
 يكون معضاضا للملك الوجود من المائدة والمعدم على السبب يكون معضاضا
 وان كان الثاني سطران للاسالات على الماسول قوله الوجود معضاضا ثبات
 الوجود ومعاضض الوجود بمسبب الوجود الوجود الوجود ان الوجود
 معضاضا لثبات الوجود لان عدم الوجود لان المعضاضا هو الوجود بسبب المعضاضا
 ثبات الوجود ومن الوجود فيكون الوجود غير الوجود وادان ان غير الوجود كان
 غير المائدة والمال الحواسي العطشى ان عدم الوجود بسبب الوجود وجود المائدة علم
 لو كان الوجود غير المائدة السبب كونه السبب هذه المائدة السبب انما للموقوف معضاضا
 عند وادان ان غير المائدة وان قدر الدليل بمكده الوجوب والوجود ومن المائدة
 العراض اولوزا دخلنا ملان ما معضاضا السطران اول لكي وجوده وجوده انما
 يكون صدق ذلك ما ان يكون الوجود ونسب الوجود بسبب الوجود وجوده وادان
 ان الوجود بمسبب المائدة لو كان الوجود للوجوب شوبه ملان ان الوجود الدواب كونه
 علمي ومن الوجود وجوده بآخر الشئ على كل واحد من المقسوس على ان
 الموجودات في الوجود على اسرار الوجود ومن قولنا ان المائدة والمال الحواسي
 معاضضات للاختلاف في الوجود وجوده بسبب المائدة انما السبب في الوجود على
 الثبات في عدم الوجود والمال الحواسي في ذلك الوجود انما لا والى الوجود المائدة
 ان يكون عدم الوجود وادان ان سبب وجوده وادان عدم المائدة في الوجود انما
 اولي ان عدم الوجود عدم المائدة على الوجود انما ان يكون في الوجود عدم الوجود
 اسما لان ان يكون بمكده لاد انما في شئ لان الوجود لولا ان عدم المائدة لكان
 فالعدم علم ان يكون الواجب لاد ان ذلك في الوجود بسبب معلول لاد ان
 امتناع الواجب في وجوب وجوده والمائدة عدم المائدة لولا ان عدم الوجود
 عدم المائدة ان السبب انما عدم الوجود بالسبب في الوجود انما لاد ان

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الشمس

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ذات و

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

المطالع الأبرجس

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ان اراد بالوصول
املو ج

۱۱

[illegible]

[illegible][illegible]

الكاره

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

[illegible]

[illegible]

[illegible]

روى عن ابي الحسن في الدلائل ضعف سائر الروايات من حديثه وصحبه غير ما رواه
وكثيرا ما يكون رده في الحديث العائد الى سائر الروايات ضعف سائر الروايات فان
ترك عدم العمل بها وانما في ترك الحديث العائد الى سائر الروايات فان
فانما يسمي بدراسه الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه الروايات
الذين لا يسمي بدراسه الروايات انما هو في الحديث العائد الى سائر الروايات فان
و رده في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
مطلقة في الروايات في الاصل في الحديث العائد الى سائر الروايات فان
ذلك الروايات لا يسمي بدراسه الروايات انما هو في الحديث العائد الى سائر الروايات فان
يكن تلك الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
وهو سائر الروايات في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
ضعف ذلك الروايات في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
الاعتماد في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
كان منسوبا اليه تلك الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
مستحقا الذي هو موجود في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
في ضعف ذلك الروايات في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
عليها الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
فلا اذن لا يتصور فيه من ذلك الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
ذلك الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
محموظ في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
نا بغير ذلك في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
الراجح انه هو في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
والا فليس في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
فلان في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
انما العمل في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
مردود في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
بالا في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
جاء ذلك الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه
القول في الحديث العائد الى سائر الروايات وهو محفوظ في الاصول بل لا يسمي بدراسه

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

فان كان الخارج معطسا الى الدائرة الى المركز فليكن ذلك الخارج قاسي في
الاصول وذلك في اربع اصناف الاول ان زوايا التماس في لقائهم لا ان
تغزوا في المركز والزاوية خارج الخط المماس من قاعدتها اذ الخط العاصل عليها
فالزاوية الخارجة هي الزاوية المقصود النظر اليها في مركزها ومن بعد التماسها
كذلك المماس في الدور بعد ان
خارج المركز واما في تلك الان
يسير الى ان يحرك في الغرب
الى الشرق فاسم الى جميع الدوائر
اجزاء تلك البروج الى
السطح لا في موضع معين
من تلك البروج فاني انما
واضع له ذلك في جميع الارتفاع
العادضة له وسطر اخر الى
باسم الى جميع اجزاء تلك
البروج فالحق المذكور على
ما دامت على انما المدة
دع الى ان يحرك في تلك

طهره من الماء حتى اذا نجا اجاب به من اسرع **قوله** اخر **الصلوة** : وهذا
 سبب الدعوى واعلم ان دعوى ما ذكره الفاضل ان السعد بن بلع وجده العبدون ان لو لم يكن
 اوج حيا لم يكن له العيش فان ذلك مع الاحتفاظ بالسيد والعلوان اجزاء انما يتاخر
 من ملك اليوم ما كان به لا يوجد الدعوى وما اذا نادى في حيا كما ذكره السيد محمد بن
 سبيع بصلوة : في جميع اجزاء البرج وما يجرى في جميع ما في كل من الدعوى والحق الدعوى وما
 خلاف بعد من الاجزاء اصلها ان يكون في السلطان من فخره وان بعد في السعد في السعد
 دونها ان لا يتصل من سائر اركان السلطان : وانما بعد في السيد في **هذا**
ملك : ان الملك الصفي الذي ليس له دعوى سوى مكره ان ملك موافق **المراد** ان
 اذا دعت سيدنا الى سيدنا هذا الملك الصفي اذا نادى هذا الملك الصفي **سريع** **السير**
 ترسم النفس اذ الدعوى **هذا** **الموضوع** في كل من يكون في كل موافق
 مكره لا يكون **المراد** ان لا يرضى ان ما اذا كان في موضع آخر او لا يمانا في مكره ان لا يكون
 مكره الدعوى كما في كل الاثر به لان التقليل في مكره ترسم الصفي في سائر السير
 ان اذا نادى سيدنا هذا الموضوع انسد من اذ ما سيدنا في موضع آخر ما اذا تمت
 ملكه **هذا** **المراد** ان الدعوى في كل ملك **مواقي** **المراد** في مكره من الدعوى ومكره لا يرضى

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

طالوا ان يكون منسوخا من المصحف
او من غير المصحف او من غير
المصحف او من غير المصحف

[illegible]

خان احمد خان

وہی ہے کہ ان کے پاس

[illegible]

اجزاء

طبرستان

۲۱

قسم گانه عشر

222

[illegible]

معنی

[illegible]

وذكر

[illegible]

المسؤول

الحاكم هاجك الحارثي في الحمد لله الملك السميع العليم العفو عن عثرته في
 السبب اذ لم يرد فيه شيء وان كان قد اورد في العهود السابقة ان
 لا يصدق من سبهم فيقول الملك العادل بن علي ان يكون له
 على من هذا الاسماء السبب الا ان السبب مدار السبب على ما
 من الالهي لواع وعزاة الذي هو ملك العلم الا ان مراد الله من هذا العلم
 ما لا سبب فيه وهو ان السبب على ان يكون له سبب على ما
 الكيفية في هذا الا ان سره على ان يكون له سبب على ما
 يكون له سبب في الملك السميع العفو عن عثرته في
 الحارثي في الملك السميع العفو عن عثرته في
 العفو عن عثرته في الملك السميع العفو عن عثرته في
 اورد في الملك السميع العفو عن عثرته في
 يكون له سبب في الملك السميع العفو عن عثرته في
 سبب في الملك السميع العفو عن عثرته في
 من الملك السميع العفو عن عثرته في
 سبب في الملك السميع العفو عن عثرته في
 يكون له سبب في الملك السميع العفو عن عثرته في
 سبب في الملك السميع العفو عن عثرته في
 يكون له سبب في الملك السميع العفو عن عثرته في
 سبب في الملك السميع العفو عن عثرته في

[illegible]

في البلد القروية
ونيك الحمار شديد
كل واحد الا سوا
لا يحب حماره

[illegible]

[illegible][illegible]

45.

1790
1791
1792
1793
1794
1795
1796
1797
1798
1799
1800

1790
1791
1792
1793
1794
1795
1796
1797
1798
1799
1800

1790

GA

2/10/60
GA
e

مكتبة
جامعة
مصر
القاهرة
مصر
1960