

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سيمانك اللهم بحمدك على الدار والصلوة على افضل انبائك
وخيبر اصيالك وعلى الله واصحه قاتل اعدائهم وناصر اوليائهم
التابعين بالاحمد لله ربكم **الحمد لله رب العالمين** وصف المختار
بالمختار مطلق على العين الاختيار من نعمه وغيره بالسلك على جهة
التفريح قال الكشاف الحمد لله رب العالمين الشاد والشاد على الجليل ولما
الشاد في النعمة حامت وهو بالقليل للستة والجواز يعني ان
المسك فواعليه الديني ينبي عن تفريح المختار في مقابله الجليل
الاختيار والإنعام خارجه سواء كان فعل المختار او فعله او اللاد
كان وما للدح فزاد للحمد على ما استفاد من طرسوق الكلام الكشاف
حيث قال الحمد لله رب العالمين وهو الشاد على الجليل من نعمه غيرها
والشاد المختار وقد قيل ان الماء المتساوى الاتصال والكتل ونحوها
بأن الدح يعم الاختيار ويعين فيكون معناه وهذا يعني بالجمل مطلقا
على الجليل مطلقا بمعنى الحمد فان العرب يمدح بالحال وصياغة الوجه
ويقال مدح اللذون على صفاتهم قال ما جل الكشاف في موضع آخر
كل ذي لب وراجعي بصيرته ودهن لا يخفى عليه الرحال لا يهدى بغير
غدر وقد قيل للدح يهدى على الذين اذن لهم ويحيطون ان يهدى ما
يعلمون يفعلوا فان قلت ان العرب يمدح بالحال وحسن الوجه ذلك
فعلا الله ربهم يمدح مقبول عند المتن عينه مردود قاتل الذي سقط فيهم

من المفترض بهما
 والمعروفة بالحالية والحيوية والنايس
 للحد على الحقيقة هو والله تعالى **قوله** في تعقيب التسمية بالتحقيق العذك
 بعد قوله بعدها في بالتسمية لذاته للعذر لغير تعقيب التسمية بالتسمية
 بالتحقيق اذ لا معنى لتعين في حق الملك الجيد **قوله** وافتلاع الحديثي
 الابتداء اى قوله صلى الله عليه وسلم كل امرء ذي الامانة في يسم الله
 فهو يدعونه على الله عليه وسلم كل امرء ذي الامانة في يسم الله فهو اخوه
 كان لا مثال بذيله الحديثي من بعده ايقاع التسمية والحقيقة الابتداء سوء
 كان بالتعقيب الا ذكر لا يختلف الا عذر، والمعنى باشاع وعاوقة على الاجماع
قوله بل يقع على الاجماع وعاوقة في المعنون من تراكم الكتبة الاريد على العذر
قوله وما يتعدهم من تعارضهما في المفهوم الطافر الابتداء
 للذكور هو الابتداء للحقيقة وليس زمان ينفي ويتجزئ فلذا يمكن مقارنة
 لامرتهن هرتين اصلا فالابتداء باحد يعنيه الابتداء بالآخر **قوله** والاشك
 ان الاستعارة انه لم يذكر في الاستعارة شيئاً او كثيراً ان واحد يعنيه
 لأن الكلمة في الابتداء بشيء متيناً ثم باسم آخر له لم يكن بين الظاهرتين
 تناقض وهو من كذا لأن الابتداء معييناً بالتسمية يوجد في اذ الملفظ
 بالتسمية دون الابتداء معييناً بالتحقيق وبالعقل لكون كل اسم وكون
 باسم الابتداء معييناً ان يقال معنى الابتداء معييناً بالتحقيق والكلمة الابتداء حاكلون المفرد **قوله**
 حينها فروع من الاستعارة بما لا يشترط في الابتداء معييناً باسم
 اخر بعد المعنى يكون له في اذ واحد وفيها هذا الفاصلان سـمـ امكان الاستعارة

بسبعين اذ واحد وفيها قائم للاسم ذلك اذ الابتداء وان لم يسم
 ذلك فوج المقدار المأذكورة تأثيره المنفي عليه ايفاع على تقدير
 جعل الياء للملبسة اذ المقام الابتداء ملابساً باصر **قوله** يجتمع الابتداء
 ملابساً باسم اجزء اذ واحد وهو هنا ابتداء الكلمة ملابساً بالتسمية
 يوجد في اذ الملفظ بهما دون الابتداء ملابساً بالتحقيق فلا يجيئ في اذ
 اذ آن ويعين الدفع ايها بتأثر التأويل الذي ذكره وهو ان يقال معنى الابتداء
 ملابساً باسم الابتداء حاكلون المفرد بحسب ما كان قد وقع من الملمس
 بهما ولكن قبل الابتداء **قوله** ولا يخفى ان الملبسة تعم وقوع الابتداء
 التي توليه في اذ الابتداء اذ المقام باسمها اقول بمعنى زوج المفهوم
 بالماضي المذكور الذي ذكرناه لكن قوله بالاعضل على الوجه اليه وتندر
 عن بعض من يقصد لمعنى المحتدات يعني ان الملبسة على معنيين احدهما
 المفهوم والمفهوم والآخر الاعضل والزاد هنا هو هذه المفهوم
 فعلى هذا يكون اذ وقوع الابتداء اذ ذكر المبدل اذ ذكر المفهوم من المطرد
 او احد الله فيصدق على ذلك الابتداء الواقع في ذلك اذ ان الماء ابر
 متصل بالحروف وهو ظواهري سلك اذ المدللة متصل بالبسملة بمعنى
 انها ذكرت عقيبة بالاعضل بينما ما يشتري في اذ اذ يكون الابتداء
 متصل بالبسملة لذوق عمها واحد المفهوم التي ذكر فيها
 المقام ثانية عن اذ الملاسة باللغة بالذكرة فراغاً لانها اذا اخذت
 بسبعين اذ لم يستقيم قوله ونذكر قبل الابتداء بالاعضل اذ الذي يشي بالابتداء

الشيئي الذي وقع في ذلك قبل حدوثه وبعد فلا يسمى قوامه لأن ابتدأ
 ان النبلس بهما اشتراكاً كلام فيه ان كون الملائكة التي هي من الاباء
 يعني الاتصال بالجنة عن ان افظان المؤمن للذين على تقدير حمل
 الى الاباء ملائكة ملائكة الاباء باليسار والحمد لله لحملة الاماكن
 بها **فلا** وبذلك قبل الابداء بلا فعل نقل عن رحمة الله في الملة بغير عمل
 العطف على الشيء وعلى وجله زينة شهاده وحيث الكلمة على الاعول
 وفروع الابداء بذلك الشيء قبل الابداء بالاعول وعلى الشاهد وقوع الابداء
 بالشيئي بذلك قبل الابداء بلا فعل هذا وقوله ذكره توهم التعارض يجوز
 ان يكون احدى احاديث المخلقة والاسرة والكتاب والآخر باخر منها او يكون ذلك في المخلقة
 لجوائز اصحاب شهادتين معابد الالا واقول وبالله التوفيق البداء المذكورة
 في الحديثين بمعنى التقديم قال في المغرب بدا بالشيئي اذا ادرمه فنفع بالحديثين
 حكم امرى بالسلام يقيم عليه الله تعالى حوار بين كل امرى بالسلام يقدم
 على حمد الله ثم حجز فرارج لتوهم التعارض بين ما ذكره الظاهرين
 ان الاحوال تقدم شهادتين او لشيئي على امر واحد فاجعل لها ما تكتفى به
 ودفع **فلا** على شرط حصول الموردة يعني يجوز ان يكون معن جلال
 الذات الذات الملبية كما ان معن قوله في تعريف العلم حصوله
 الشيئي في العقل الدورة للصلة فيه نقل عنه وعلى هذه المعرفة
 رد على قدامة العتر لما جئت الى اذاته الواحد وهذا المكتوب سعامت
 ف تمام الما هيبة وانما الامتنان بالاحوال والاعمال **فلا** بلا عمل مدخل

لابد من ترتيب اموركم بما يناسب ظروفكم ومتطلباتكم
باشرأتم قدر طاقاتكم ومواهبكم وتحلى بالحكمة والذكاء
الوازع عنهم اهداه اشاراتكم الى جواب سوالكم متى تقدرتم ان يقال كيون تقديركم
اما يسرا مم ادعكم ارجوكم تكون تقدير الكلام يكمل اول ما بعد ايجادكم الوازع وما
ويسرا اغبيه واقعكم كلامكم في فصل المخطوب باغنيه صحيح رحاص المخطوب
ان تقديركم الكلام اغبيه كذلك اذا كان الوازع ثبوتكم بعد حذف
اما عوضا عنهم اهداه اشاراتكم الى جواب سوالكم متى تقديركم فاخذ من
بيان حيث قال اول ما بعد خلاصه الصلبه اهداه واعرض الفضله
في اذليات بين الوازع وما متنبه صحنه تعويضا اهداه واعرض الفضله العالمه
الكلكه جمع بين الوازع وما اجزء عبارات المقفتاح واعلم ان الوازع له
كان عوضا عن اهداه لصالحة للبيع وان لم يكن عوضا عنهم في العطوف
اشكال قائم بباب الاول بروايتها وامر المتنبه سهل تقديركم القواعد
جبيه اعدة وحي الالسلكي نقول عنه ويكفين ان بيغ القاعدة على الفعل المقطوع
ويزيد بذلك القواعد للاثيل الاصوليه اذ لا بد منها في استنباط الحكم
مطلق امن الكتب والاسنة وعلم الكلام على تلك الاثيل فهو يتوقف
على الاصول من حيث الاعتنى او ان شوقى الاعتماد عليهن حيث داته
فليتأمل وينظر عن اهداه وقد يقال عقاید الاسلام مثل الاعتقاد بوجود
الصلوة والذکر والقرآن وقواعد اسما اثيل الاصول وسلسلة اثيل الاصلام
وغيرها من مقابله العقاید بعد المشراع ثم تخصيص عقاید الاسلام

بعد السياق الكلمة يعنيها المتى و منها **الشواهد** والكتب
 والسنن بخلاف الثانية بخلاف عنوان الفاعة في اللغة الأسلوبية
 المعنى أسلوا سائل عقائد الإسلام ويرجع لبيان عيوب الكلام استئناف
 وفيما تعود به عمدة التوحيد بالغيرة الدال على الحصر يدل على الاتهام
 تحريم بعض العوائد والمعتقدات غير مناسب للكتاب والسنة وإن
 كان على سبيل الادعاء فلا يثبت ملاحظة المرة بالوجه الذي ذكر
 في الفتنية المذكورة بخلافه أيها فان قلت أولاً العقائد من الكلام
 وكيف الكلام أسلوا سائل ما تقصي كون النبي صلى الله عليه وسلم يتوافق
 الكتاب على المسائل الأعقدية وثانياً أن الكلام على العقائد لأن
 أسلوا أسلوا سائل الكتاب على المسائل العقائد فالفترى المذكورة
 قائلة بما أسلوه فالكتاب على المسائل العقائد فالفترى المذكورة
 الكتاب والسنة مثل الحال قلت إن الحصر يدرك حكم ما ورد في العقائد
 بما يتبادر به يتوافق على الكتاب المتقوف على العقائد بما فيها
 وثانياً أن المسئلتين أسلوا النبي صلى الله عليه وسلم وأسلوا سائل الكتاب بورد
 الغرض ما يتوافق وعليه لا البعض ماله وله سالم والكتاب بورد
 العقائد الكتاب انما هو على المسائل العقائد بحيث لا اعتداء فلابد
 أسلوا أسلوا سائل حيث يحيى الحسن فليتأمل أسلوا سائل وفيمما اعتبار
 الحسين المذكور ليس بوجوبه كون النبي صلى الله عليه وسلم يتوافق
 العبارة فالتفقة من جانب الاعتراض ولعله لهذا أمر بالتأمل **قوله**

أولتها

أولتها التعديل مثل قوله إنما معتبره كل متعجب حدث
 في بيان قوله العالم حدث كذلك **قوله** جزء من
 من بدأ الكلام **قوله** أشار إلى فائدة من فوایده نقل
 عنه لافتة محسنة متخصصة في ما يحتج به بما يخدر
 بالذات قال العلامة الشنفاز المأذن شرح تلخيص الجامع الدين وهو
 الجين والطاعة والصلة عن الطريقة المتبعة من النبي محمد
 بوضع الروى سابق المجردات الحقيقة والسعادة الابدية ببيان إلى الله
 لصلوة عنه والذنب في المظدوة في محل الامة لتدبرهم وإلقائهم
 أقول القاضي الداعي شرح دبيبة الشهراوي إن الفرق بين المذهب
 الذي ينادي بالاتفاق إلى النبي الذي ينادي بالخواصي وعنه
 والبسند إلى الله تعالى لا يزيد إلا خادماً لجهل الدين ثالث **قوله**
 يكون أشرأه يكون بمعنى عطف البيك **قوله** وخط الكشميري
 عن الاعتراض ذلك المعرض عن النبي والمحترم عنه يطلق عن
 كثيرون ذلك الملزم ولزمه الملزم والمعنى طالوا الكشمير في المقلل
 عن الظاهر أي معرضة القائل عنها ويجزئ أن يكون الكلام مقتبلاً
 الاستئناف مختلاً بمشهود ترجحه أن يقال بشيء من المقابلات
 كثيرون أثبتوا الكشمير قتيلاً ورثيحة بطيء الكشمير وحاصل الاعراض
 في المقابل عن الاعراض أينا **قوله** ولما تعدد المتبوع له هنا جواب
 سؤال وهو أن يقال لما كان البطل والبيك هما المجموع وجوب

إن يجري التحريف بأخره الأخر حكماً لا يليق به ولبيان الفاجحة
 بما سمعت فهذا كلامك ملائين التبريرين على حدة وعقيبة بعد
قول الجملة الثانية إشارة يعني على تقدير رقم الوكيلهوبناه
 على أن المخصوص بحذف كل أثر لتفاعله العبد ويكون من عطف
 الجملة الفعلية الإشارة على الجملة الأسمية الاخبارية كذا انقل
 عنه اعلم ان في اعتد المخصوص وجربت احد جهات يكون مردعا
 بالابتداء ويكون الجملة الاشارة التي قبله محيطة والذان يكون
 من نوع اباده حجب الابتداء المحذف على تقدير السؤال كافر من
 كتب الخوف كونه ماحن في حين عطف الجملة الفعلية الاشارة على الجملة
 الاخبارية اغايص على تقدير النهاية اماما على اللهم من عطف
 الاخبارية على مثلها بل لا تخفف سوء حذف المخصوص **قول**
 اثناء التكمل في انه يرجى الاستعمال في عطف على ما عطف عليه لان
 اخباره **قول** واياها يجوز ان يعتد القمة على القمة فيه
 نظر ابعض وغطى القمة على القمة التعددة العطف على لا
 تعدد بمن قال السيد الشيرين قد سرت في شرح المفتاح وتقل عن
 الالتفاف وقصة المناقين عن احرها معلوقة على قمة الذين
 كثروا كما يعطى الجملة على الجملة قال السيد الشيرين قد سرت وقال
 ذموعه اخرب اليه التجدد بالعطف وبالمرجع بطلبه شكله
 من امر اسرى يعطى عليه واغ المعتد بالعطف بولمه وصف ثانية

الامرين به معطى على جملة من عهاب الكافرين يعني
 ان الوجه في طرق الملة على الجملة ابطى بها مثابة الثانية
 مع الاولى يعني عطف جملة معينة لغيرها على جملة اخر صورة لغرض
 اخر للقول بالعطف وبالبرهان وشرط المعتبر بين القفين وكلما كان
 المعتبر يشرهما فهو يعني كان العطف حسن ولا يضر المثابة بين
 جمل القفين وحقه قد بعضه باذ نظرا ما يقال في عطف اللفظ على
 المفرد مثل قوله تعالى والواو والعر والطاير والباطن من اذ الواو
 الثانية لعطف مجموع الصفتين الاربعين المقابلتين على مجموع
 الاربعين المقابلتين لذا يتحقق الظاهر على واحد من الا
 وبيين لم يكن هناك مثابة فما صاح باللفظ ذلك صحيح فبل لا يجوز
 الالال عطف فضة او مجموع جماع على فضل اخرى او مجموع جمل فضلا
 بل يجوز بالموازنة **قول** ادي به رقم الوكيل على معنى ويرى مقتدا في
 حقد رقم الوكيل على ما يرى المستهور فيكون اجلة اسمية حجرة متعلقة
 بجزء اجله فعلية اشارة اعلم المخصوص وقول رقم الوكيل بحذف
 مقدر الفاعل مثدا لما يقال على احد الوجهين فالحاجة الى التغير
 بمن اقبل اللهم الا ان يقصد المثلثة والتقديم والذاخير بادها لما
 على الوجه الآخر وهو كون المخصوص بحذف الحذف فيحتاج الى التقدير
 فاسفر **قول** فهل يحمل من الاعتراض ان يجوز زاد يكون معطوفا على
 حسب باعتبار تضمنه معنى عبئي لذاته ويوجيز بذلك تهديد ارة

على حسب صحاحه، حتى المصنف قد أدى المفترض **أصل** **عطف** على الجملة العقد
 أي على البداء وهو عبارة الفهم على الله أن قوله لا يجوز أن يكون الله
 يهمنا بحسب وجوب تقديم البداء على الجملة عند تقييمها فالمقدمة
 بالإضافة إلى حبنا لشيء مخصوص به فيه التغريب ونقل عنه إن تقييد
 البداء ببيان المقدمة في العطوف على المبتدأ للعقد فما يعطى الطريق
 المذكور يعني أن تقديم البداء بخلاف البداء على جواز عطوف المقدمة على
 الإعبار في الحال من الاعراب اذ ليس للعطوف على هذا الشأن بالجبار
 والعطوف على الجملة للعقد يعطى طريق تكون الواو من المكانية لام المعرف
 يكون من عطف الجملة على المقدمة إذا لم يغير تضمن حبنا معنى
 بحسب ما إذا أعتبر فلذلك يغيرها ببيان المقدمة تكون
 كل منها من عطف الجملة على المقدمة اخبار **عن** **شأن** **حسن** **الثال**
 أي يعني أن حسن قوله زاد أبوه مال وما جعله بدون تقديم البداء
 أي ما جعله ثم يكن أن يقال جواز كان في الغرض فلا يغيره من معنى الحسن
 شامل ثم ليست شعر لا يجوز أن يكون بهذه الواو سلبياً فيما يلي الذي
 يحتمل الامر على العطوف كثوب بما **الخطف** **الحكم** معهان **الثانية**
 المعنى **القول** **الغرض** والثالث مصلحة المطربيين والثالث مصطلح **الاسألة** **الكلم**
 أفاده الشرح **السلوكي** لكن اللاردين معنى مطلع الكلم والمتأثر معنى الكلم
 الشعاع ثم أعلم أن النسبة لكتابية عند القدرة، وبالنسبة للخبرية في المقرب
 والكتابية إسالبة وإن عند المعاشرين فهو المقيدة الثبوة التي

عليه حيث صححه، حتى المصنف قد أدى المفترض **أصل** **عطف** على الجملة العقد
 أي على البداء وهو عبارة الفهم على الله أن قوله لا يجوز أن يكون الله
 يهمنا بحسب وجوب تقديم البداء على الجملة عند تقييمها فالمقدمة
 بالإضافة إلى حبنا لشيء مخصوص به فيه التغريب ونقل عنه إن تقييد
 البداء ببيان المقدمة في العطوف على المبتدأ للعقد فما يعطى الطريق
 المذكور يعني أن تقديم البداء بخلاف البداء على جواز عطوف المقدمة على
 الإعبار في الحال من الاعراب اذ ليس للعطوف على هذا الشأن بالجبار
 والعطوف على الجملة للعقد يعطى طريق تكون الواو من المكانية لام المعرف
 يكون من عطف الجملة على المقدمة إذا لم يغير تضمن حبنا معنى
 بحسب ما إذا أعتبر فلذلك يغيرها ببيان المقدمة تكون
 كل منها من عطف الجملة على المقدمة اخبار **عن** **شأن** **حسن** **الثال**
 أي يعني أن حسن قوله زاد أبوه مال وما جعله بدون تقديم البداء
 أي ما جعله ثم يكن أن يقال جواز كان في الغرض فلا يغيره من معنى الحسن
 شامل ثم ليست شعر لا يجوز أن يكون بهذه الواو سلبياً فيما يلي الذي
 يحتمل الامر على العطوف كثوب بما **الخطف** **الحكم** معهان **الثانية**
 المعنى **القول** **الغرض** والثالث مصلحة المطربيين والثالث مصطلح **الاسألة** **الكلم**
 أفاده الشرح **السلوكي** لكن اللاردين معنى مطلع الكلم والمتأثر معنى الكلم
 الشعاع ثم أعلم أن النسبة لكتابية عند القدرة، وبالنسبة للخبرية في المقرب
 والكتابية إسالبة وإن عند المعاشرين فهو المقيدة الثبوة التي

ير على ما لا يحجبه السب وقول الحججاً أو سلباً يشعن أن المرأة
 بالنسبة النسبية الدائمة للمرجعية لكن كون الحكم عبارة عن ادراك وقوع
 النسبة والواقع يعنيها بمعنى أن النسبة هي النسبة القديمة التي
 هي معرفة لا يحجبها السب لأن الحكم على تقديره يكون النسبة الدائمة
 ليس دلالة وقولها فقط الحججاً أو سلباً هو دلالة لكنها نفسها
 نفس ما على جسم الدغان الحججاً أو سلباً وقد يطلق الحكم على نفسه
 الواقع وقد يطلق على الحكم به ولم يتعرض له الفعل بها قوله
 وخطيب الله الذي المتعلق بالخطيب في اللغة توجيه الكلمة عن الغير
 للأفهام ثم نقلوا لها يقمع بالخاطب أي الكلمة الموجه إلى الغير
 للأفهام وهو هنا الكلمة التي لا ينفك تتعلق بفاعلها ثم تتعلق
 بفعلها من أفعالهم واللام يوجد حكم أصلاداً فالخطيب يتعلّق
 بجميع الأفعال التي دخلت في المخصوص النبيًّا مكابحة ما يفرق الأربع
 من النساء وجزء خطيب الله المتعلق بحالها إذا توافقه وتنسنه
 ويقول بالاتفاق أو التخيّل لمعنى عدم القويم للنسبة الافتراضي
 وأحوالهم ولأعيان المتعلقة بأعمالهم تكون لهم مثله خلقهم وما
 تعلمون لأنها ليست أحكاماً فما تتعلق الخطيب بـالفعال والقصص
 والأعيان عن الأفعال ليس بـالاتفاق أو التخيّل بل الفعل
 والترك للـمـكـفـفـ وـمـعـنـ الـاقـفـنـاءـ طـلـبـ الـفـعـلـ مـزـمـعـ المـيـعـ عـنـ الـمـكـ
 وـيـوـ الـإـيجـبـ اوـ بـعـدـ وـيـوـ النـدـبـ اوـ طـلـبـ الـتـرـكـ معـ المـيـعـ عـنـ الـفـعـلـ

وـيـوـ الـخـيـمـ اوـ بـعـدـ وـيـوـ هـوـ كـلـ هـسـةـ **خـوـ** كالـ وجـبـ وـالـدـابـحـ
 خـوـ حـامـنـ النـدـبـ وـلـحـمـ وـلـكـلـ هـاـ اـقـسـ اـلـحـمـ بـهـذـ اللـغـ
 بـهـ مـثـلـ الـإـيجـبـ اوـ الـخـيـمـ لـمـثـلـ الـوـجـبـ وـلـهـمـ وـيـوـظـفـ الـقـبـيلـ
 بـهـمـ اـهـامـنـ عـلـىـ انـ لـلـهـ بـلـخـطـبـ مـاـخـطـبـ بـقـيـهـ لـلـمـعـطـلـ
 بـهـنـ الفـقـرـ بـهـاـشـتـ بـالـخـطـابـ كـالـوـجـبـ وـلـهـمـ وـعـنـ حـامـهـ
 بـهـوـنـ الصـفـاتـ فـعـلـ الـكـلـفـ لـاـنـفـ الـخـطـابـ اـمـ بـهـ الـخـاطـبـ اـمـ
 بـنـاءـ عـلـىـ سـاحـةـ الـفـقـرـ بـاـدـأـ اـطـلـاقـ الـكـلـمـ عـلـىـ مـثـلـ الـوـجـبـ وـلـهـمـ
 وـلـكـمـ بـهـ الـإـيجـبـ اوـ الـخـيـمـ وـلـمـاجـبـنـ عـلـىـ مـاـذـنـ بـعـنـ المـعـقـبـينـ
 سـانـ مـشـ الـإـيجـبـ اوـ الـوـجـبـ مـخـدـانـ بـالـذـاتـ وـمـخـلـفـانـ بـالـاعـتـبارـ
 قـائـلـ لـاـنـ الـإـيجـبـ بـوـنـفـ وـقـلـ اـفـعـلـ وـلـيـسـ الـفـعـلـ مـنـ صـفـةـ فـانـ
 الـقـلـابـسـ يـسـتـعـلـمـنـ مـنـ ذـيـفـ لـعـلـقـ بـالـعـدـوـ وـيـوـاـذـلـ الـلـهـ الـعـدـلـ
 اـذـ اـسـنـ الـكـلـمـ يـسـمـيـ اـيجـبـاـ اوـ اـسـبـلـ مـاـفـهـ الـكـلـمـ وـهـوـ الـفـدـلـ مـسـيـ
 وـجـيـبـاـنـهـمـ بـجـعـلـوـنـ اـقـسـ اـلـحـمـ الـوـجـبـ وـلـهـمـ مـرـةـ وـالـإـيجـبـ
 وـالـخـيـمـ مـرـةـ اـخـرـ وـبـهـذـ الـكـلـمـ الشـاعـرـ اـنـ عـلـىـ سـيـنـاـ وـالـشـاعـرـ الـقـيلـ
 وـالـعـدـمـ بـالـذـاتـ وـاـحـدـ بـالـاعـتـبارـ اـشـانـ فـتـاـمـ فـيـكـذـاـ وـالـتـوـرـعـ
خـوـ وـاـنـ عـمـ الـفـعـلـ الـعـقـادـ بـنـاءـ عـلـىـ تـعـيمـ الـفـعـلـ فـعـلـ الـجـوارـ
 وـالـقـدـبـ بـعـدـ اـنـ الـفـانـ الـعـغـالـ مـاـقـبـلـ الـلـاـعـقـادـاتـ فـلـ كـاـهـ لـلـاـ
 بـهـ الـمـيـعـ الـأـجـرـ وـهـوـخـطـابـ الـلـاـتـقـ لمـ تـكـنـ عـلـمـ الـكـلـمـ مـتـعـلـقـ بـاـ
 الـحـكـامـ الـشـعـيـرـ بـحـسـبـ الـظـوـلـ وـلـمـكـلـفـنـاـ عـمـتـ الـفـعـلـ الـاعـتـدادـ

يعلم الانحصار اه نقل عن الله متعة العلائق الاعلى كون معلوته العلم
ذلك الاعلائق كما يوحي العمال سابق الى الفرق ثم تذكر الحال في قسم و قسمين
فلا يختلف الى المذاق بان معنة العلائق في اثنان كونها من العلائق
لا حصر بغير تلك الاعلائق على ان بيان الوجوب و تحريف الكلام
في غاية الندرة والتعبير عنه بما يتعلقي في غاية الركالة قوله تعالى **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**
في الشريعة اذ بعد افادة الخطاب الى الشارع و به والله تفعلا الحاجة
اد ذلل العبد **خال** اللهم الا ان يجعله سعيه من المليء استدراك
في الشريعة او على تجريد الاعلائق عن قيد الاصافه الى الله تعالى اس
الناكله المذاق اى في قيد الشريعة حين لا يعلم الاستدراك **خال** او يجعل
التغريق للحكم الشرعي بالخلوق لكم ضم للاحاجة الى العلم على التجريد او
الناكير كل **خال** ما يخلف و يتعرف من غير حاجة اذ لا صرورة ولا حمل
على بهذه المعنى **خال** فالمراد اما المتعة الاولى نقل عنده و يزيده قوله
فيما يسمى و كما يفيد معرفة الاعلائق فان المراد بالحكم بناء
بوالله اقطعوا اذ لا متعة لقادمة معرفة التصديق **خال** و ح
 يجعل العلمان عبارة اه نقل عنده ووجه الجعل بوجود المخالف ومنه
العلائق فعليه ان جعل احد القديقات متعلق بما يحيى متلازمة
من اعني التصديق المفهوم او يجعل التصديق على مذهب الامام
متعلقا بالحكم الذي يؤمن به و يخلف مضر **خال** و اغاياته متعلق
بنفس العملاء يعني اذا اريد مطلق العلائق يجوز ان يعنى بالشبة

الى نفس العمل والذكى بقىت العمل لكن الشائعة اذ فيه المثال فال
يمكنه وقوع العبرة في شرح المقاصد بعد لغزا الكيفية
وبعبارة بهذا الكتاب او في منه كذا نقل عنهم والاعواز بذلك في وجه
اعتبار الكيفية ان النسبة وان كانت متعلقة بالتبين معها
كذلك تعلقها بالحكم به اقوى الله مقتضى وستانه لم يادون
المعلوم عليه ولذلك تعلقها به بنفسه والحكم عليه بالآدات
ولهذا يتقال الله المنصب والحاكم عليه المسؤول إليه وایضاً التبره
الى بحسبه ومتى يعلم بعد ذلك حكم عليه وكيفية العمل عدم
العقل محظوم به على ما لا يخفي فاعتبار التعلق بما يكون اقوى **قوله**
وان ازيد به تعلق الاماناد بظرف فيه العمل باعتبار كون نسبة
الذى ينطوي على ادراك وقوعها او لا وقوعها **قوله** فالاداء
بالاعتقاد المعتقدات فيه ان تعلق النسبة بالاعتقدات بمعنى
تعلق الاماناد بظرفه مان المعتقد وهو نفسه او مجمع الطرفين
والنسبة للكل من الطرفين ولا يحابون النسبة على ما لا يخفي
الا ان يراد بالتعلق بالعتقد ما يواعده من المتعلق بغایة بجزئه
او يتعلق **قوله** مثل وجود الواجب ووحدة اى قوله الواجب
موجود وقولنا الواجب واحد **قوله** نوع في شارة الى ان موضع
النحو والعمل اذا المتراد من قلقن الاماناد الى الكيفية العمل كون
الكيفية محكما به مسند او منسوبا الى الحكم ما عليه الا اسد الامر

ان بد تعليل بعض الفعال الذي حرث المتنبي بالطلاق بالظلاق
 او لا اذ لا شرکه وفيما في فنامار^ح و ما احتمال تسمية الغير به جواز
 سؤالها قبل ان لم يجئ ذكرها الخبصه من سد المتنبي لكن
 يحتاج الى ملحوظة احتفال تسمية الغير به لغير بد الوجه فاجب عانه
 وقبل وقبلها بتجوينه يكون عدم التعرض الاعتقاد على ما ذكر في هذا الوجه
 من پچ الخصوصي لظهور حرج بين ذلك والوجه المباقي ايضا وفيه
 ان لو كان كذلك لكان الملايم تتضمن فالوال من الوجوه ^ف والتسمية
 بالكلام كما ذقق الماء وطرد حجر التسمية بين دكراهم القدماء وذكراهم
 الماخير لهم يذكر بعد ما افاد الفدان بوجه عنها اجيبيه والتسمية
 كذا انقلعنه ^ح للدين الحسنة والذارى تكون متصلة بالكلمة
 فان الفاسق او ترك الكلمة عندهم مخلداها بالشموخ من ذهابهم
 اذا مات قبل الممات ^ح ليس يؤمن ولا يأكمل خندل السن بل هو منافق
 عنده على ما يجيئ قوله اما المحسنة الى المحسنة بالكلف وترك الكلمة
 يجيء اما به ^ف فللمتنبي بين المتنبيين عنده ابي بن اليعان
 والكف بين الابيان وبين احد قسمي الكلف وهذا ليس بالشك
 منزل بين المتنبيين كذا انقلعنه ^ح معنى الانفع بعده ذهب
 العترى البصرة الى انه يجب على الله تعالى ان يعطي العبد ما يراد
 انفع له فربته كذا انقلعنه ^ح فالجبار اعتبره الانفع او غيره
 وجوب الاصح بمعنى الانفع وقال معلم الله نعم للعبد ذهب

وضوابط على ما يجيئ ^ح شئ ان يتبين انه ناظم المقوود الا نعم عدا
 الغير وهو علبة المتألق لغاؤ شراعي المرتب ^ح من قبل
 العطفه فيما المعطوف الاعلاني الشاذ كأن المعطوف عليه اللعل
 باللعل وليس شيئا من ما يجيء من المجموع الثانيه واللعل ليس
 شيئا من ما يجيء معطوف صعده معطوف عليه ويجوز ان يرفع عن
 التوحيد على التقدير العلم المتعلق بالثانية عدم التوحيد والمعتقد او
 ينبع على تقدريه من العلم المتعلق بالثانية عدم التوحيد والمعتقد
 مثلكه بين الاصوليي او معلولا
 الفقير اصول الدين الذي يواحد الكلم فان حجم الاعباء من حيث
 انها مناط للإنسان امثاله من مسائل الاصول ومن حيث انها مناط
 لأشبه العقائد الدينية مثلا الكلم كذا انقلعنه ^ح اعم من ذلك
 الله تعالى ان يجعل المعرفة ذات الدلالة ذات المكنس من حيث
 مستادرها الى يجعل للوجود المطلق والعلوم من حيث يتعلقب
 امثلة العقائد الدينية تعلقا اقربها او بعيدا ^ح ولما عند عنبره
 مثلا الصفة المطلقة اه اعلم ان موضع العلم ما يحيث فيه من
 الاعرض الذاتية او عن الاعرض الذاتية فعنده من جعل موضع
 الكلم ذات فقط تكون البحث فيه غير الاعرض الذاتية او من
 الاعرض الذاتية الصفة التي هي اعراض المذاتية مطلقا و كانت
 الصفة المطلقة عندهم المذكورة بذوق قد مخصوص بالصفة

جعليمه وغيره اولاً يعتد في حادثة الله قبل ما يجيء الله
تعزيم العبد الشواب وان هم ان يكون عندهم كلنا قوله
ذلك ابي عبد الجبار من متزله بصرى تراى الواجب بين مات
صغير الايام وكانت عاصياء بالجبار على الماء عليه تعزيم وهو
المراد بقوله فلانه **قوله** لكن بعض الاوصاف للكلمة والتبير
او لو كان وتفع العبد الدين فقط اخر الدين والدين بما
او لا يكون النفع في شيء منه انا ماض **قوله** وحيث ان زيداً على تقدير
ان يكون معقول القول حقائق للأشياء ثابتة **قوله** كلامهم **هم** القا
ملون بنا على ادعاه ان غيرهم كالعدوهم **قوله** بالاحظة الكثيرة
ان الحسنة المطابقة حسنة يتميز عن الصدق الحكم المطابق للحا
ق من حيث ان مطابقه اذا اعتبارها ولا لحظتها الصدق
تعريف الحق على الصدق او يصدق عليه اوان الحكم المطابق الواقع
لأن المطابقة بالكتل المطابقة بالفتح تلذت به اذا وجد
المطابقة بين الشئين كان كل منهما مطابقا ومطابقا بالنسبة
الى الاحزفيون الحكم المطابق الواقع بالكتل مطابقا بالفتح اي
فاذا لم يلاحظ الكثيرة وتعريف كل شئ ما يصدق كل منهما على
الآخر في حين لا يعطيه **قوله** لكن لا يليمه لأن الفرض قوله ولما
الصلب فقد شاع في القوال خاصة ان الفرق بين حاجة
شيء الصدق في الواقع الى وحدة الحق وقوله وقد ينفي يدل على ان

ايات لست ^{صيحة} بالصف الم الواقع على الماخفي لكن على بهذا يكون المطلق
 او الاراء اعتبر المطابقة من جانب الواقع بسوا الحكم في الحقيقة ايف ^{فعله}
 فلت بعد التسليم يعني لام ان الشئ بمعنى الوجود ولم لا يجوز
 ان يكون بمعنى ما يصح ان يعلم ويفجر بعد وبعد التسليم فم ^{ففعلا}
 وبسيزمه ارجع اذكرا من ان معيق قوله انه الشئ بمعنى وعما في الشئ
 ذلك الشئ يطرد النفي في الشئ ^{فهل} وقد يجعل احد حما الموصول
 ويرواه ^{الله} الا اذا ^{لا} صحت اقول ^{فهل} لكن ينتصرح اذا ^{لا} المعني ولما باهذا
 يمكن تعميجه جعله هو وبمعنى الدخادل المفروم لكنه كتاب
 خلق الشبادر والصطلاح من غير صدره ^{فهل} النفي ^{فهل} الصريح
 للاراعي ^{فهل} كتاب مثل هذا التكليف وجعل النفي في الشئ وبهذا
 يوم له بفعله وجعله بسو ^{فهل} بعد التسليم ^{فهل} المقادره ^{فهل} نقل عن
 يعني جوند الديكون ما ذكره معرفا ^{فهل} العرض كما يشعر به
 سؤوق ^{فهل} فان من العواضد الديكون استنادا ^{فهل} معرفا ^{فهل} ما
 لذ اجل يكون اعم ^{فهل} وباللغة المفروم من ^{فهل} السوق ^{فهل} شال الشاحنات
 والكتاب ^{فهل} ما يمكن تصو ^{فهل} للإنسان برونه ليس ما به الانسان يويند
 لذ من العرض ^{فهل} ولذ من العواضد للإنسان على ^{فهل} للإنسان يويند
 فلا يغيب ما يمكن تصو ^{فهل} للإنسان بعون ما به للإنسان يويند ^{فهل} قول بعد
 تسليم المقادره ^{فهل} كونه يعني عدم امكان تصو ^{فهل} الشئ بعد ان ^{فهل}
 تصو ^{فهل} ومتوقف عليه يحتاج الى ^{فهل} الديكون ان ^{فهل} كل اعنة ^{فهل} الولائم

المذكرة

المذكرة وكثيره على احد المخايفين بالنسبة الى اخر المكلفات
 بالنسبة الى الاعدام كما يرد على ما ذكره ايف ^{فهل} بطربي الاخطار
 بان لا يتمور بتفاوضها بل يأخذ قصدا وفي حيث نص على ^{فهل}
 تلك الحقائق ايض ^{فهل} وايض زمان تصور اللازم بتفل عنلات
 تصور الملزم معد تصور اللازم لا يبعد جبل الى الامان ^{فهل} باقى معنى فالـ
 تصور الملزم واللازم بعده بالضرورة ثمان تتحقق معن الملزم بين
 العلة والمعمول ^{فهل} ما الاخفى ولذا قالوا الدليل عليه لم من العلم به
 العلم بشئ احرى المعرف بل ستره تصوره ^{فهل} تصور شرع ^{فهل} موعان المبادى
 معدات المطالب ^{فهل} فان قيل فما معنى قوله تصور اللازم ^{فهل} البير
 بالمعنى الا خص ل بذلك من تصور الملزم فلذا معناه ان تصوره
 يتحقق تصور الملزم بعد فصل ^{فهل} ولقايان يعني تغيره ^{فهل} المعلومين
 فان ^{فهل} يمتناع توج الدافع فعنوان واحد الى ^{فهل} شئ يريد عليه الحال
 ذات الذهال كذلك ايضا ^{فهل} ماء والاداء في المقرب ^{فهل} ان يقال معنى عدم
 تصور الشئ بعد ان ^{فهل} اذ عدم امكان ملا حضرته مجرد اعنة ^{فهل}
 متن امكان تصوره ^{فهل} بعد العرض امكان ملا حضرته مجرد اعنة ^{فهل}
 لذن ان يجوز تصور الكنه بالعرض اذا لذن ^{فهل} كان يمكن تكون تصو ^{فهل}
 الكنه بعد العرض ^{فهل} وعدم كونه بعد عرضه وبين ماذا اكان ^{فهل}
 تصو ^{فهل} الكنه بجودة جاز لذن ان يمكن عدم ^{فهل} تكون تصو ^{فهل} الكنه بجودة
 جاز ^{فهل} اكون ^{فهل} تكون تصو ^{فهل} الكنه بالعرض ^{فهل} جاز ^{فهل} ومحنة ^{فهل} قوله

سندية لغوغى على تقدير عدم مثاولة كون الشبوت بمعنى الموجود واللام
 بعد المذكور مثابة **قول** فإن كانت سعاده بعنه ذات المعنى فلابد
 الاحتياج المستفادة من الكلمة بغايتها المخاجين من أصحاب
 الذهاب القاهر **قول** لذا أخذ معرفة عراه وإن خذل اتفاق معرفته
 بالغوغى وإن **الاعتقاد** مثوى قول **قول** ليس مثلاً إشارة ذلك
 السائرون بقولهم المخابته ثانية وإن قال كذلك إن لا يضر
 بين النابت ثابت وبين الامور ثابت ثابت كذا تقدير **قول** وإن
 ان تقدير في تقدير قوله بما يحتج إلى البيان تقدير عن ان الترجح الأول
 تأثر الكلمة التقليدية والتوجه الأولى بأخرى وهو مما اعني الاحتياج
 إلى البيان وفي إثر لا تكون لقول المثلثة بعد الجم وشون مدخلة
 بيان عدم المغوبية الدائنة بـ إثابة ظهرت للإvidence في ذلك القول
 وعدم تقديرها وشيئاً شعر **قول** وبهذا المعنى أن شعر اللذى تغير
 بما مضى وشعر يوشعى المعرف بالبلاغة العجمى بجعل المعرفة
 للعبد القديف توبيخ كون قوله شعر شعر عليه مثابة **قول**
 بناء على كون الإضافة للعبد بهذا **قول** وكلم بين المعنيين لكم
 من فرق بين شعر اللذى كشى بما مضى وشعر بواشر العروق
 بالبلاغة وبين بعض الأشعار متباينة له معتبرة للعبد الذي
 للحقيقة لفظاً وتقديرها الذي تتحمّل وهم يوجدوا حدّها به من مثابة
 برهان يقال لهم لا يجوزون ذلك يكون الإضافة للعبد ويكون اللام

مع العرق الميم فان مقابلاً وإنما يتحقق هنا معاً المقصود بذلك
 نقل عنده **قول** بغير المكان بالنسبة إلى المقادير نقل عنده وقول في أن قوله
 التي هي الإيفان يمكن للستان جواً بعد البياض عن التي هي المكان
 أعني بكيفية نسبة الموجود إلى ذات الرقيب **الكيفية نسبة البياض**
 فهنا يجرون بغير المكان ككيفية نسبة الموجود إلى ذات التمويذ
 يكون بعد العرض **الكيفية نسبة** تكون بعد العرض فعلم التصور
 بهذه مثل عدم الرقيب الذي يفسر بـ لا يوجد صلاة للبان يوجد **قول** لا يوجد
 ويشترى فنائل **قول** على أن تقول كثنة جواب على تقدير سليم المارسة
ايضاً وليس عدم ضرورة يا أيديكم تكون تصويراً لكن بعد العرض
 من هر يتسوا كان وجوده وإن وجوده تكون نفس **الكتن بعد العرض** فربما
 أو يعني بخلاف ذلك فإن عدم تكون تقول كثنة بعد هذا الماء من يقال **الكتن**
 مثابة المعنى **قول** فالمكتنون حقاً بـ إثابة يكون لغوا الكلمة بـ إثابة
بيان **بيان** **بيان** لغوا على ما يدل عليه حقاً بـ إثابة فإن **الكتن** للثابت وإنما
 لغوا لأن عقد الوضع فيه ستم لعقد المعلم ستماً جلباً إذ لا أقل من
 أن الشبوت للذم المغيبة فلا يزيد على ما يدل عليه عقد الوضع
 تكون لغوا **قول** إذا لغوية وقول عوادض الشيء يعني لو لم يكن الشيء
الكتن **بيان**
 عدم مثاثلة تعريف المعرفة وكان قوله حقاً بـ إثابة المعدودات ثابتة لغوا
 على تقدير عزم مثاثلة كون الشيء يعني الموجود وكان حقاً بـ إثابة الموجود

بثوث الحقائق ونفيها او لغافرها مادئن الحديث من المترافق
 الانفاس فما لم يسمع من ايس الارضية بل كلام محمد ومبنيه
 وغاياته على رأس كتابه لزوم تحقق العالم جميعاً الفرادى على تقوير الراية
 سلفت افق البحس **قول** ما يحتاج إلى العلم بالشيء ثابتة ادلة ثبت
 الحقائق ذات نفسها او يكونها ثابتة تحتاج إلى العلم بالاحوال اى
 يكونها ملنة وعادلة وكذا احتاج إلى تصويف الشبوت **قول**
 فن قدر الشبوت اه يعني ان البعض ارجح تقدير الشبوت بان
 الغرض الحقيقي للمقموع الاصل هو الاستدلل بوجود المحدث
 على وجود الصانع ولا يتم ذلك الغرض من الآية التي تقدير الشبوت فيه
 الحديث بان ذلك كما احتاج إلى العلم بالشبوت يحتاج إلى العلم بالحوال
 وبالاتساع الاطرافي في تقديره دونه غيره ويحجب تقديره غالباً
قول فعد على خط عطشين تقدير عده الغلط الاول ظاهر كفاية العلم
 بالشبوت فليزيد اقدر وليقدر عليه والغلط الثاني فلن وجوب
 القدير **قول** والثالثة باعتبار المخاف اليه تقديره فان مصدر
 ثابتة المستدل الى من يغير الحقائق هو شبوت الحقائق ففي ضمنها
 مصدر مخاف والمخاف كلام وقوله **قول** اعد لها بواشر المقاوى
 اشتري كلام وقيل يكن بان يجعل المقاوى راجعاً الى الفضل المذكور
 اعني قوله حقائق الاشياء ثابتة والمعنى والعلم بان الحقائق ثابتة
 محققة فان قال الحكم بان حقائق الاشياء ثابتة هو التصديق

المعنى العبر بوجيه ان الادلة المعتبرة لا بد من الغلوة **قول**
 والشهود اى توبيخهم فهلنا نحتاج الى البيان او لا يحتاج
 الى البيان صدق بناء على تأثيره بما عندناه حقائق الاشياء وفيه
 ان الظاهر المراد جميعاً مانعتقد بحقائق الاشياء ثابتة والاشارة
 ان مصدق بذل احتاج الى البيان البينة فلامع اللفظ على الهمم
 الا ان برمان القليل من فروع هذا الكلام يحتاج الىبيان الاشياء
 ولا يخفى ما في بيان اى دليل على مانعتقد حقيقة الایديل من شهادته
 كافية ولا يحتاج الى البيان اصله **قول** ان شعر كليل ادلة
 على الناول اياها فنفاعة وجعلها فاعلا على الجم وشعر
 شعر مبني على وجه لم يذكر في الكتب حالاً يرقى من له اوزاره
قول الا اساليب **قول** لم يوجه بالروايات اذ لا يزيد بالحقيقة
 الشيء وابه اعني ويه مطلقاً او اذا اردت عبارته هو بواعياناً عقيدة
 فوجيه بالروايات واصنافها يوم الحجز على سيد المعرفة المجازي اذ
 ليس للدال عدم ثباتها فيلزم الکذب الا ان يريد بالأشياء جزءاً من الائمه
 لكن خلاف الظاهر يروي **قول** من تعميماته وتصديقاتها بخلافها
 اى التصديق بشبوتها في نفسها وشبوت احوالها اللذ شهودها
 نفسها وشبوت احوالها اللذ شهودها في نفسها وشبوت احوالها
 لها من جملة الحقائق ايات وحالات المعرفة ان العلم به بأعم من يكتبه
 تعميم او تصديقاً متحقق بخلاف تقدير الشبوت فان العلم به هو تعبير

بشوئتها فضل بذل الدليل بلغائنة قلت لوك
 فالعلم بالعلم غير ملزم ببيان ولو سمع فرقاً نافذة يرى التأكيد بالدليلة
 والدليل على القول فإن القول لكم بلاد دليل بل على بدایة فرض
 من ذكره كذلك بدایة ثم أكدته تبيين المفهوم في ذلك وتقريباً بما يحصل
 به الرد على الجوابين وفيما عاشره المقصود بهذه الكتابة حرف على
 القول لكم بلاد دليل لأن كان في غاية المفهوم في تقيييف يفرجه من ذكره ذلك
 بدایة حجت يؤكد **قوله** لا يقال حسن نقدها أي ينفع إن المراد العلم
 به بالكتبيون المراد عدم العلم تقضي فيلزم المخدر على تقدير عدم
 التقدير للبقاء سليم العلم بالوجود يستلزم سليم العلم بالكتبة دام من
 رحمة الله وكونه لأنماقولة الكلام في العام جميع الحقائق **قوله** مع أن
 تعجم الناسخ ينافي ذلك فيزيد بذلك مخصوص بالمعنى في إثباته
 اضيقه أعمم العلم بالتفورات وبيان الصدقية **قوله** ويحيوزان
 يكون المراد بالتفورات ما يكلمه فلام مناعتك **قوله** بل بحيوز
 إن يترك القيد إذا أخذ حصن من ذلك المهدى تارة تكون بتقدير
 الثبوت وتارة بترك القيد فيحيوز أن يقدر الثبوت ويحيوز
 أن يترك القيد وفيه على تقدير سليم التقييد الذي يحيوز تارة
 القيد فيجيء بتقدير الثبوت تامل **قوله** ثبوت الكل غير معلوم
 أن قبل ثبوت الكل معلوم اجمالاً يحتم من قوله احتراز الأشياء
 تبصّر العلم الراجحة وإنما دلائلنا فلديكون العدوى موجهاً

قوله

قوله وإن اردت البعض في بان لا يقصد المفترقات في حقائق
 الأشياء المعتبر عنها بالظاهري في بما قال الشهير عنة اللدرة أعلى
 الثالثين بان لا ثبوت لشيء في الكلام المخالفين في الشيء
 من المقايب وساواه في العلم بالثبوت وعن الشبوب فالمرد
 عليه أنما يحصل باشتراك الثبوت وأشراك العلم بالثبوت
 ولا دخل للعلم بفتح المفهوم في ذلك المراد فوجب تقدير الشبوب
قوله فلاروجه للعدوى عن الفاظ عن هذا الوجه الذي ذكره الشر
 وأما من الوجه الذي ذكره أنا فإن العدوى موجبه **قوله** كما مر من
 قوله ثابت تقييد الكتاب بأنتسابه وجود ما شاشهه من الأعيان
 والاعتراض **قوله** جرى على وفق السياق ويعقولهم حقائق
 الأشياء ثابتة **قوله** والظاهر إن عمل الأشياء بهمنا على لعنة الاعمار
 بضم نسبة أمر إلا اخراجها بيفران لم يحمل عليه يكون لكم عليهم بانها
 أرباب وخيالات باطلة بالطلاس الباطل الان يواليه بيد ذلك الوضع
 بحسب الاعقاد والظنون **قوله** وإن يقدر سبباً يعنده لا رجوعه بالحال إلى راجي
 إذ ليس المدار مقصوراً على حقائق الموجودات على ما يجيئ به
 ويرى عليه أنه لا يوجد للعلم أنه تعالى عنه الذي يكنى بان ينافي شيئاً
 الحكم تقييد وإن التصديق عملاً في أن الحكم عم مطلقاً **قوله**
 فإذا زعم من عدم تحقق الشيء في الثبوت يعني أن بين لازم الشبوب
 من عدم تتحقق التي امتناع ارتفاع القيمتين وهو ابطئ

اد التصورات مفات الانتقام ^{لها على اذ عوا}_{فلا} فيصع
البناء والبناء على الادانة قضي لم يزد بها اذ لوهان عدم تفرض
التجبر فرع عدم تفرض التصورات فعدم تفرضها استلزم عدم
تفرض ^{حول} مالا ثبت له ^{له} فلما ان التصورات
تفرض ^{لهم} لغين التصورات تأثير ^{له} فلامعنة البناء على عدم
التجبر ان شمول التغريب للتصورات ح حاصل وان كان للتصو
ر تفرض ^{له} قلت بهذا اغايهواه او عدم احتمال المتصور غير صورة
الحاصلة اغایة المتصور بالمعنى الغير صورة بالوجه شمول
التغريب للتصورات بالوجه يكون مبنيا على انه لا انتقام يضرلمها ولن
 يكن شمول المتصورات بالمعنى منسيا عليه ^{له} على ان بناء شيء جواب
على تقدير تسليم عدم احتمال المتصور غير صورة الحاصلة في المتصور
بالوجه ايها يبغى ان الشمول للمتصورات مني على عدم تتحقق الواقع
على هذا النعم وروابطها في بناء على شئ آخر على تقدير تفسير التغريب
لكن عيادة المعني الذي بهذه المعنية لا يستوفيه على ما يجيئ على المتأمل
مع ان الشماع بناء على ان كل متصور لا يحتمل غير صورة الحاصلة
ليس على تقدير التغريب بل مطلقا ^{له} والتحقق اذا افسر
التجبر بـ المعنون معه التمانع بالذات ان يجيئ عاذن ^{والتجبر}
والاسفار فذلك لا يكون الوجه المتصدر ومتى التنازع لا يجيء
مطلقا سواه ^{والتجبر} والاسفار اوجه الغير يوم بـ اذا افسر

المحيلات عندهم **ف** لربما يبعثه الوجود وربما تبنته الكوارث
يصفوا على حقيقة الوجودات لذللا نقل عنه **قول** ليس به هنا
بعناه وليس الحق هرها بمعنى الوجود بل للراهن بعنه الشبه
لأنه في الممكن متحقق فالخارج من المام يستلزم عدم تحقق النفي
تحقق الأشياء وإنما يكون النفي ثابتاً للفعل لأن لم يكن موجودا
ولله أرجو شفاعة في إثبات وجود الأشياء **ف** عدم تمام على اللادارة
ظل الشبه لشيء من شيئاً حتى ياطعمه بشكراً يحيى على الشهادتين
يتكون العبر بالشهم ولما تعرض في المعلم ولو بغير كلام آخر الحقيق
فللوجه لا يراده بالشيء اليه اصل **قول** امام على العندية وفي تأمل
معنى عند وجه الدليل يوان حاصل قوله بنفي تقرير الأشياء بخلاف الضرر
متتحقق في ذلك المرجعية تقرير فوج ي يكن ان يقال إن لم يتم تتحقق نفي
لأنهما أنقد تحقق نسبته الشهم إذ لا يحي الواقع عن أحد الشهادتين
نعم بيد عليه مثل ما يرى **ف** إن العندية من إن عدم الدافع من جهة
المحيلات عندهم استمر يعني عدم انتفاع القضايا من جهة ما
الكون أشبوبة ونحوه فلابد من عدم تحقق المفهوم الشهم **قول** حيث
اعترفوا بحقيقة الشهادتين يعني إن بين كل اثنين اثار خارج النفي وما
خواه أو يفرجه من كل اثنين وشرح المقام مدح على العندية أيه وفي ان
عند العندية لا استعماله في التناقض بالشيء الأشخاص من كما عرفت
قول وغضبه من هذا المخاجيب سوال ويهوان **ف** مكره عاد لكن
(المتن ٢)

احدى ما الى اخر كان في نفسه بعد ما منه من جميع ما سواه وهذا
 يكون في التقويم ايضاً كذا ففي المطابقات **قول** اذا اتني بهذا التقويم
 بدون اعي اما بالنسبة يعني اذا اعتبر الشبيه يكون بين التقويمات
 خمسة ايضاً مشابهاً اذا الوظائف مفروض صدق الانسان ومفروض بلده
 وفيما اراد ذات واحدة لم يكن اجتماعها كذلك الذات والار
 تفاعلاً معها عندها كذلك مفروض سواهم يصدق عليه انساناً او
 يصدق عليه ليس بانسان فبذلك الاعتبار بما مفترض ان مناقضان
 كان التشخيصين اللذين بهما محو لا يحتمل مناقضان لكن هذا
 لمناقضته فوقة تناقضه للغصا ففقد جميع التناقض بين
 المفردات الى تناقض الغصا فلذلك عرفوا التناقض بالغصة
 الغضيين وصرح بعضهم بذلك تناقضية التصريحات فلا بد
 ما ذهب اليه اذا اعتبر الشبيه يكون من قبل التصديق للانتقاص
قول ومن هنا تقبل التشخيص كل شئ رغبة اى من تقييم التشخيصين
 بالمتناقضين اوه في هذا القول متناقض من وجهين احد جانبهما
 القول لا يصدق على تشخيص السبب والثانية **قول** سواها كان رفع تشخيص
 اى شئ عن شئ يتحقق ان يكون رفع الفلاح عن شيء مثل تشخيص الفاحش
 مع انه ليس كذلك بل وهو تشخيص اثبت الضحايا كذلك التي يتحقق
 العبارة ان يقال رفع على شيء تشخيص سواها كان ذلك المتي ثابت
 للغير ابداً الهم **قول** الا ان يجعل الارجع في ذلك القول موضع التشخيص

كل شيء محو لا يكتفى خلا والظاهر والاشير والقليل والمعنوية للحقيقة
 بقدرته قوله وقول النطقيين محو على الحال **قول** لا يضر بل مناه
 عطف على قوله بيد كل كثيرون من قواعد المنطق وجواز تفعيله
 من قال بالتفصي بالتصوييات **قول** ويتصوره الصواب ترقى التصور
 وان يقال مطابقاً لحال الصورة ليست تصوراً بل وجهة على التعبير
 المذكور **قول** ففرق بين العلم بالوجه وبين العلم بالمعنى وبين العلم بالاشياء
 والعلم بالشيء وذلك الوجه هو العلم بالمعنى بالاشياء والعلم بالاشياء
 لا الشيء ولا مثابة الشيء لا الاول **قول** فالمقصود في المثال المذكور هو التشريح تقريباً
 توبيخاته اذا ابرأينا شيئاً من بعيد ويرى الواقع حسنه فاذدعاها
 صوراً للانسان فاعتقدنا ان انساناً فرجى توجيه ذلك الشيج يوم فـ
 الانسان وجعل عنوان ابناء على ذلك الاعتقاد وحكم على ذلك بانه
 قابل للعلم والنفهم مثلما قابل الحكم عليه في هذه الحكم العاردة على المأمور
 بهذه العنوان معلوم لها بهذه الوصوف بلا شبهة وصورة للانسان
 الـ **الله** لما حدد المعلوم على اعني الشيج وجهه والشيج معلوم لبيان
 حيث ذلك الوجه وقد تقررت الفرق بين العلم بالوجه وبين العلم
 بمعنى الانسان الذي يواله للاحظة الشيج وبين العلم بالشيء
 من ذلك الوجه وربما العلة بالشيج من حيث الانصاف بمفهوم
 الانسان ولا شك ان العلم بالشيج الذي يواله في الواقع بوضوح
 الانسان **قول** غير مطابق ويكذب الحال في قوله المأمورۃ المجردة

الحيوان اينما يحيط حلول الحكم لحاله حكم عصمه الحكم على المخلوق به
 ولا يكون حصول هذه المعرفة في النفع لان النفع مجرد الامر في نفعه
 المحسوس لا تسرى المحسوس فالحال الحال المحسوس لا يدرك به غيره
 واحد من المحسوس فلذا الابد للنفس من قوة غير المحسوس الظاهر كثما
 اى بقاء جياعي المون الجائع والرياحي المجنون والطاعم للعنزة كلها فالاصغر لـ
قول اشارة الى اشاره الى اسنان العقل اسنان العقل اعنة عن التقاطع ايف
 فلذكون في الاشارة الى الذكر **قول** وما يقال الا ذكر توجيه قوله ولكلماته
 من ان المحسوس اذا شاهد الجسم له يدفعه سلاسله لا يدرك كون المحسوس من الاعنون
 السيسية كافعا صدرا الدين الربيع **قول** فليس به ليهدى امواله لا يدرك الذكر
قول لان ادراك الشئ ادى الى ادراك العقل لكنه في المكان بحسب مشاربه
 المحسوس في ادراك الشئ بواحد احاسيس الارزق **قول** ومن امثال البني
 المدرك بواحد احاسيس الارزق بعد حصوله بذلك اذا بعد من ذلك
 الادراك اصل **قول** اشارة الى ان تقديم قوله بكلامه المعنى السفاذ
 من التقديم المذكور يواند يدركها وطبع كل من الحواس بهما الایغاث
 لاما ذكر وسواسه لدرك بهما يدرك بالحاسة الارزق على ما يحيط به
 الغرفة ذلك كما استدلنا فان تأمل **قول** فان الامر كذلك اي تدرك تاما اعم
 من ان يكون اخيارا او انشائيا او هومات ضمن كل من اثنين بالاسناد
قول فتح كلة ماعيارة عن الافتراض والنفي ويحيط بذلك يكون عبارة
 عن الواقع والواقع **قول** العالم مستفاد من التأثره وينافي

عن العواضي الذي هي ملحوظة موجودة في الذهن والامال معلوم
 لا يعقل للذكاء او امثال ذلك ففي اصال اشتراك في العالم بالتشريع
 من الوجه مسوقة بالعلم بثبوت الوجه للبياني وبيان العالم بالتشريع
 المطابقة راجع اليه الالام من الوجه وللحاصلان عدم المطابقة
 راجع الاستدلة الفنية التي تصور من الوجه تأمل **قول** الشرح **قول**
 قبل السبب اى يعني ان اراد بالسبب فقول واسباب العالم بالخواص
 السبب المعتبر في المقدمة فهو المقدمة لا يغير وزن اراده السبب ظاهرها او
 الموثق في ظاهر الامر وان لم يكن موثقا في الحقيقة فهو موافق العقل الذي يرى ان
 اراده السبب المفتوح في المقدمة يان يتحقق انه فهو غير مخصوص بذلك المقدمة لا
 عقل لا يستقر ويعود **قول** حاصل اختصارا بالمقدمة المفتوحة في المقدمة
 وحصه على هذه الاشياء بناء على عادة المشايخ في الامصار بفتح عالم
 يتعلق بجزءهم بتغاصيل تلك الاشياء و كان مجدهما الى العقل جعل
 سيبات المقادير ينفعه الى العلم **قول** يعني ان المحسوس لظهوره والمعروفة
 اى بالاسنان والاهياء اي يعني ان المكان عاما لم يجد بجعل السبب في تلك
 الادراكات العقل بحال تلادهم جعل المحسوس سببا على حد و فيه
 ان الكلم فالعلم للانسان او الاعجم منه ومن العالم الملك والجبن وابنها
 كان في السبب في العام على ان القيد بالاسنان لا يليد به تعجب **قول**
 الملك والجبن والاسناد على ما لا يحيط به **قول** مسيط عن النفو لا يدرك
 اه فالاو اثبات المحسوس للناس لذا يحكم على الابد بطبعه المحبة

اذ الاستدابة من قبل المسواد والمرجع الى المسواد في الاربطة العلية موقوف
 على الترازي غالباً التواتر ودوره في المسواد ان يقال في المسواد سبب العلم
 والمشبه بالعلم العجمي بتوسيعه للغة **قول** يمكن حالاً معلومه فله يعني ان
 العلم موجود كمعلوم في المزاج والذين سببوا العلم بموجو دعالة النفس
 كان وجود العلم سبب لوجود المعلوم بالاربطة دور **قول** على المعرفة
 او الحصول دون المسواد ايا ضعف في المسواد مثلاً **قول** قدر عدم الدالة
 او عدم دلاله العام على الماء عند الماء بهم استفادة العدل وبهذا
 سبب العلم معلوم الا لاسفه، لأن العلم موجود مكتسباً للجهل المعلوم عن
 التواتر كذلك انقلع عن **قول** ان الخبر مع الاخبار في قوله وبيان اخبار النصارى
 او اخبار اليهود والنصارى **قول** فاعتبه الى التحريف قوله واليهود
 يعني ان عقلي اليهود على النصارى يقتضي ان يكون اليهود مفعول
 للنبران طويلاً طويلاً ذلك فاحتاج الى تصحيف الكلام بتقدير لفظ النبر
 قبل مضاف اليم معطوف على النبر للعنان الى النصارى سؤالاً كان باعنة الا
 خبار او لا كان الاول طافه وذنب **قول** فللاحاجة الى التحريف
 حمل على الخبر معنى الاخبار فيصح العقلي عقلي اليهود على النصارى
 بهذا والظاهر تقدير الحث لكن الحق ان الخبر معنى الاخبار حيث ان
 للنبر معنى المركب المام المحمى المصدق والكذب لا يبعدى المغفل
 للابن في الباقي ورسينا قد عذر اليهود والوضعيين والتحف اغاثه
 بالنسبة الى الاصحاء الى الغافل والغافل تأمل **قول** بل لم يبلغ اصل

الخبرين

الخبرين اه اي توانى هم بغير عدم من اقوه ثابت لادهم يبلغ اصل
 الخبرين بعدهم حد التواتر قبله بذاته بالعقل الصحيح اذ عدد
 الخبرين بذلك اولادهم يتجاوز سبعه نعم الشايب اه لا يتعالى
 بأخبار السبعه علان اخبارهم به اغا هو عن شهادة كما اخبر
قول عنه عزوج بقوله وما قاتلوه بقيا وبقوله وما قاتلوا وما
 صلبوه ولكن شهادة لهم ففيهن عدم تحقق شرط التواتر فثبت
 عدم التواتر **قول** اليهود قد انقطع بحالاته فالتوارد
 فيهم قد انقطع قبل ان تدل علماء اليهود فمثار الآثار
 مغارب اعلىاتهم قد حرقوا للتوري ورثى عافيةها ونقصها
قول وبالجملة مختلف العلم دليلاً للعدم اى مختلف وقوع العلم من خبرين
 شهادة عن جهل اليهود والنصارى دليلاً على عدم تواتر خبرهم
 اذا استفاء اللذان وان كان اعم ستدفع انتقاماً المذرم تأمل فيه
 ان لا يصلح ذكره لما قبله وقد جعلوه ذكراً له **قول** والحقيقة
 اذا جئناه الى البطل جعل **قول** سبب الاعتقاد بغير الخبرين وخبران لهم
 والفال الخبر واحد **قول** واما وهم الكذب حسراً كان قبل كذب اليهود
 للنبر سبب الاعتقاد مع انه موبيه الكذب فاجب بالادعه مثل الخبرين
 وهم الكذب قبله واحدة اعقول من خارج لكن في ولذا فليل
 مدلو للخبر سبب الصدق لا يلام جعل الخبر بمعنى الاخبار على
 ما لا يجيء **قول** لكن كاف في المسواد لايتوسيء من هذا ان ايجاب الخبر

٢

الاستدلال على مطلق الادلة قال فان العلوم عندهم وإن لم يكن بذلك
 لكن اسم المعرفة مشهورة في الكتب ففي المذهب عن ثانية الوسيم يعني
 كان العلوم الثابت بالضرورة كذلك قوله مثمنون لاصفات قبيل هذا
 الكلام منه ذكر أن الحديث متواتر وكذا ما ذكر في شرح الفاسد وفيه
 نقحة فلما اعتمد بهم القول الأبعد تعميم القائم من بواشر فرض
 وفلا ابن صلاح الدين رحمه الله من سلسلة ابن زيد المسوقة في الا
 حاديث أعيانه طبله وحديث أنا الاعمال بالنيات ليس كذلك وإن
 نعلم عدو المواتي زياده لأن ذلك اطراف عليه فرضها مناده ولم يوجد
 في القرآن حديث من كذب على متعدد فليكتبوه مفعده من الماء
 تراه مثل الذلة فما نقدم عن الصحابة العدد للجسم كذلك خلاصة
 الطبيعة قوله لا يعن الدليل بما في خبر رسوله يعني في حكم اللام
 خبر للدالة وخبر ليس الاجماع قوله مبني على السائحة بان يريد خبر
 الرسول خبر وهو حكم وبالحسب المسوقة هو موضع حكمه قوله بهذا اتفاق
 لامرنا ذريجاً اذ المقصود من انة اكثرة غيره دركته ويرى تقضي ما امرت
 حصل للجواب عن من الالية وكذا من الغيرية واحتراز المعني الاول
 دون الثاني اتفاقين بعد وايضاً لو حمل الغير على المطلع يلزم ان لا
 يكون للحواس ابهة الله غير للمرأة مع ان جعلها واجب المحرمة
 غير للمرأة نأمل قوله بهذا ايه والمعنى يعني ان الجواب المدعى
 هو والمعنى الناطق يعني اوه هي القوته ويعنى متفاير اذ في العرف

المسؤولة التي يطلب كل ذلك لا يلزم من عدم كافية كون الاجماع سياده
 على ما يتحقق قوله ولو بالنسبة الى الاحرين فقلعه اما او رد على هذا القول
 ان بعض الاصح كيوشع ومما مرت اباعي شرع من قبل فقوله وبعد
 لبيانه لا يحصل من قبله فاجب بقوله ولو بالنسبة الى اصحابه
 تبليغ النازيس بالنسبة الى من يتعذر اقامه الواقف فلاشك ان في انتها
 المعرفة اليهم الثالث ان كانوا لم يبلغهم الحكم قبل البعض
 فلابد وجواز ذلك الابراهيل وان كانوا قد يغرسونه فلذا دلالة في البعض
 اليماني للتبيغ الى احرين وان كانوا كلهم افيفين ان يقال في التبيغ
 من بعض الله الى المطلق لتبيغ الحكم لمن لم يبلغ اليه نابل قوله
 ويؤديه قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الاية ووجه النازيس امرنا بما
 ان العطوف بغيره على المغایبة ولا قائل بالمباهنة فاما ان يكون الرسول
 اعم من النبي او بالعكس والا ما من نف واللام يفتح الى درك والنبي عليه السلام
 لان ثني العام يستلزم نفي المخاصفة بالمعنى وهو المدعوه ثالثاً ان
 الحديث قد ذكر عن ان عدد الانبياء ازيد من عدد الرسل ومجوز ان
 يجعل الحديث موثقاً على احدة قوله وتخصيص المصحح انه جواب رسوله و
 ان يقال لهم يشتموا الشذوذ عليه او تکسر شغل الالباب لخاصة بعض
 بعض المحقق ببعض الانبياء مع ان الروايات ناطقة بهذه المخصوص
 وتقرير للجواب ان صحيحة هذه الروايات غير معلومة وعلى تقدير صحتها
 فالخطيب المترفع عليه لا يذهب بخصوص المعنون بالبعض الارتضى

خطب

والمعنى بـ**القول** غير متفق **أك**ن قوله يدرك به ظاهر أن سبب الارتكاب
 القوى والمنفي بما المدركة لا سبب الارتكاب **فـ**لـ**ا**نـ**ذـ****لـ****كـ****ثـ****رـ****ةـ** احـلـافـ
 اهـيـخـهـ اـلـوـكـانـدـلـيـلـ الـسـيـرـةـ يـلـزـمـ انـ يـمـكـنـ الـاحـلـافـ اـجـعـ
 النـظـرـيـاتـ وـلـيـسـ كـذـلـكـ اـذـلـكـ اـحـلـافـ فـيـ الـعـلـومـ الـسـيـفـ **فـ**
 لـانـ يـهـذـ اـسـبـبـ اـمـاـكـانـ قـولـهـ الـظـرـيـفـ الـصـحـيـحـ لـيـغـدـ الـعـلـمـ فـ
 الـامـيـلـاتـ جـسـدـ الـظـيـفـ بـجـتـائـعـ عـنـ حـالـ الـظـرـيـفـ الـلـهـ رـبـ الـامـيـلـاتـ ماـيـجـتـ
 عـنـ ذاتـ الـلـهـ رـبـ وـصـفـاتـ اـشـتـكـوـرـ مـنـ بـقـيلـ الـظـرـيـفـ فـيـ الـامـيـلـاتـ بـغـفـلـهـ
 لـانـ يـهـذـ سـبـبـ وـالـلـادـعـ **فـ**لـ **كـ**لـ الـقـائـلـ بـنـفـسـهاـ قـاتـلـ يـعـلـمـهاـ
 وـالـكـنـ يـنـكـرـ بـهـ جـمـيعـ اـيـعـيـانـ اـنـ اـدـعـيـ لـغـلـ الـفـادـهـ بـدـيـ الـعـلـمـهاـ اـبـداـيـ
 بـلـ زـمـ منـ دـعـوـيـ الـنـفـسـ الـلـاـفـادـهـ دـعـوـيـ الـعـلـمـهاـ اـذـلـاـيـكـنـ دـعـوـيـ شـيـ
 بـدـونـ الـعـلـمـ بـهـ فـادـ اـنـقـيـ الـعـلـمـهاـ بـاـبـطـلـ دـعـوـيـهاـ وـبـهـ اـسـعـارـضـهـ
 فـيـ مـقـابـلـهـ الـدـعـوـيـ الـلـائـيـقـ عـلـىـ هـذـهـ اـنـ يـذـكـرـ كـلـ الـدـعـيـنـ
 فـيـ خـيـرـ الـبـصـرـ فـلاـ تـظـلـ جـمـيعـ الـشـيـءـ وـسـلـكـ وـاحـدـ بـلـ يـذـكـرـ مـوـجـبـ
 كـلـ شـيـءـ تـحـمـيـلـهـ اـهـذاـ **فـ**لـ اـشـبـ حـكـمـ ذـلـكـ الـخـصـوصـ لـانـ اـشـبـ الـكـثـيـرـ
 مـنـفـنـ اـشـبـ حـكـمـ ذـلـكـ الـخـصـوصـ فـاـذـ اـشـبـ ذـلـكـ الـكـثـيـرـ بـذـلـكـ الـخـصـوصـ
 فـقـدـ اـشـبـ ذـلـكـ الـخـصـوصـ وـضـنـهـاـ بـذـلـكـ الـخـصـوصـ وـهـيـلـ هـذـهـ اـشـبـ
 الشـيـئـ بـنـفـيـهـ كـيـبـونـ دـورـ **فـ**لـ وـقـدـ يـغـلـ الشـيـئـ فـيـ شـرـحـ الـقـادـدـ فـيـ الشـيـئـ
 رـحـمـ يـهـنـاـكـ فـانـ قـيلـ مـعـنـ اـشـبـ الـقـيـمـيـةـ الـنـظـرـيـةـ اـنـ الـعـلـمـ يـمـكـنـ
 سـنـ الـنـظـرـ بـانـ يـعـدـ الـمـقـدـمـاتـ الـرـتـبـيـةـ فـيـ عـمـلـ الـنـتـجـةـ وـهـيـ اـعـاـيـنـ وـقـعـكـهـ

النظر

تـعـبـيـرـ كـلـ اـنـدـ فـيـ جـوـزـ اـدـ يـكـونـ بـعـضـ حـدـفـ الـعـقـفـ وـالـبـعـضـ
 الـاـخـرـ تـكـنـ الـلـفـوـلـ اوـ كـاشـاـعـ مـقـدـدـ نـاـمـلـ **فـ**لـ وـلـ اـنـقـفـ الـعـرـضـيـتـ
 اـذـ يـجـبـ يـكـونـ مـادـ الـلـفـقـنـ فـيـ اـنـتـرـيـكـتـ مـنـ الـلـوـاقـعـكـ وـقـبـلـ الـلـادـ
 بـالـقـعـدـ الـلـادـ الـفـاعـلـ وـرـبـ الـلـهـ رـبـ اـمـ الـلـهـ رـبـ اـفـاعـلـ عـبـرـ وـيـامـ الـلـانـ
 الـمـجـعـيـتـ شـرـطـهاـ اـنـ يـكـونـ قـولـتـعـ اوـ ماـيـقـومـ مـقـاسـ فـلـاـيـرـ سـحـيـلـ الـلـيـتـيـ
 وـاـيـفـاـقـلـهـ اـلـشـيـئـ فـيـ وـجـودـهـ فـيـ اـذـذـكـرـ تـقـدـمـ الـاضـهـارـ وـكـوـنـهـ فـرـعـ
 الـوـجـودـ مـاـيـاـتـشـتـقـيـ **فـ**لـ قـدـ دـعـوـيـ الـلـارـ سـاـمـكـ لـلـارـ لـلـعـادـ رـبـ
 الـبـنـيـمـ قـبـلـ الـبـعـثـ يـسـتـمـ اـهـاـصـاـيـ ثـاـبـتـ الـقـاعـدـةـ الـشـبـوـةـ
 سـنـ اـرـ هـصـتـ لـاـ يـعـدـ اـذـ اـسـتـ **فـ**لـ وـلـ التـعـرـيـفـ يـعـمـ الـعـقـفـ وـالـلـفـقـدـ
 اـذـ يـجـبـ اـنـ يـعـمـهـ اـذـ الـلـفـقـهـ اـنـ مـوـادـ الـلـعـرـفـ كـالـلـفـقـوـهـ وـالـلـاـبـتـ
 اـنـ يـكـونـ بـيـنـ اوـ الـكـلامـ وـاـخـرـ تـنـافـيـاـيـعـ بـالـتـاـمـلـ وـلـوـفـاـ الـلـعـرـفـ
 بـدـلـ الـتـعـرـيـفـ لـكـانـ اوـ **فـ**لـ بـلـ يـتـلـمـذـ بـنـاءـ عـلـىـ اـنـ الـتـنـافـظـ بـيـنـهـ
 الـتـعـقـلـ وـلـاجـ الـلـكـونـ الـاسـتـلـامـ الـذـاـتـ وـلـاـيـمـدـ الـتـعـقـلـ عـلـيـهـ
 الـاـنـ يـقـالـ لـلـادـ بـالـاسـتـلـامـ الـذـاـتـ اـنـ لـاـ يـكـونـ بـوـاحـدـ مـقـدـمـةـ اـجـيـةـ
 اـنـ لـاـ يـكـونـ بـيـنـاـكـ وـاـخـرـ اـصـلـ **فـ**لـ اـذـ لـيـجـبـ لـفـظـ الـدـلـولـ اـذـ لـيـدـمـ
 تـلـفـظـ الـدـلـولـ مـنـ تـلـفـظـ الـدـلـولـ وـلـاـنـ تـعـلـمـ **فـ**لـ وـاـهـمـ يـتـسـمـونـ
 الـدـلـولـ الـمـغـرـ وـعـبـرـ تـعـلـلـ كـوـنـ خـلـافـ الـاـصـلـلـحـ فـيـ الـمـحـرـ عـبـرـ
 حـقـيـقـيـتـ بـلـ يـوـبـاـلـاـضـافـ الـمـثـلـ وـلـاـنـ الـعـالـمـ حـادـثـ وـكـلـ حـادـثـ لـهـ
 صـانـعـ فـاـذـبـلـ تـقـيمـ الـدـلـيلـ الـمـغـرـ وـعـبـرـ كـالـعـالـمـ وـقـوـلـاـكـ

فول بستمن العلم بالخانع فإذا العلام بالعالم من حيث حدوثه يغافل
في حصول العلم بالخانع بل لا بد من العلم بأن كل عادث له صانع ايف
قول شامل المقدمات المرتبة لا يحيط ان الله زعيم شامل المشا العالى يكتبه
الثالث اعممه ايفلكن وقوله العالم لا يوازن فما خاص في باب التعريف
بحيث انواره بعدم موافق العالى اى من فيه الله اذ لا يعبرون
التعريف بالعام فعلى تقديرهم لا يضرنا وانه ازيد ان المواقف بين
التعريف العام والخاص وبين التعريف بالعام الشئى غمضه اذا التساقط
ومادة موافقة ما ينشرها في تلك المادة الا ان يراد بالموافقة الماء
ذ الصدق وما كان حاصلا بهما في التعريف على ما ورد في الحشى رحمة الله رب
اذ الدليل لما يلزم من القافية التقدير بشى اعز على طبع المظاهر
هو ترتيب امور معلومة للتأدى الى اللطف وللتبارير من لزوم الشئى
سنفق فقط الامنة من حيث حال من احوال واج يكون منتصبا باللقى
المرتبة كان هذا اوراق بالشلازم بالاعلا فليتمام قوله والصواب تعميم
الاقل بانه يراد بالتفصي ما يعم النظر في نفق والتفصي في حوال الماء آتانا
ووجيه الصواب ما شرنا اليه بمحام ولله اعلم بمعانى الشخصى
عن مزايا الكلام في ايف قوله قصد به التقدير يعلم بذلك العقد بالبيان
قوله بذوق ذلك لذا امساك ثابتة بالمعنى واذا كانت للمعنى باطلة كانت
الرسالة بطيء بغير قوله تلا يكون كاذبة لان الكذب من الذرونة
قوله المرتقب بهذا المنظر وهو اخفى من شهد رساله بالمعنى وكل

خبر هذا شاذ فهو ثابت وضوره واقع **فوا** بان فهو للخبر موقوف
 على الاستدلال بتصوره بالصالحة موقوف على الاستدلال بالاتهام موقوف
 على العلم بثبوت الرسالة ويجوأ على احتمال **فوا** فيتحقق
 خبره ايضاً بالوصلة فإذا كان الاستدلال بما استفاد من الاستدلال المعاين فإذا
 على مطلقاً والدليل أن يكون التصور المذكور كذلك فإذا أمكن ذلك يكون
 التصور استدلالياً **فوا**نعم تصوّر للخبر يعني أن يمكن أن يكون مراد
 القائل بهذه العبارة بالتأمل **فوا** المقصود من حيث ذلك الحال
 هو من جملة أخبار الرسول **ص** وهو من حيث ذاته بدون ملاحظة يعني أن
 تبليغ الرسول يفيد للعلم الاستدلال لتحقق على الاستدلال بان الخبر الرسول
 وكلما هو حبر الرسول فهو صادق وإنما يكون صدق الخبر بدليلاً اعتبار
 تصور للخبر يعني أن ما يبلغ الرسول فإذا استلزم به استدلاله بالاعتبار الذي
 فالكلام في هذا المعني **فوا** يعم الشبهات الأولى وفيه جواز الذكر لغيرها
 يعم الشبهات معتبرة معه التيقنة تدرك **فوا** وفيها في كل وجوب النظر
 إنما من المحال يحيى بن إبراهيم اللنداني بأحكام المقصود بينما المعتبر
 العقلي الذي يعم الامكان الذي ولو لم يتحقق ظلماً يكفيه فأولى
 تغيير التقييد **فوا** معنى عن هذا الكلام أي عن حق الصنف والمعلم
 الثابت به العلم الثابت بالضرورة في التيقن والشبهات تأمل **فوا**
 والأقرب في وجوب التحقيق بالذكر أن المراد المقصود وفي كل ذلك من ذكر
 هذا الكلام الا شرط المدعوه لهم حمل العلم في قوله ويوجبه العد
 الاستدلال

النظر فيما إذا العلم الأعلى العلم بذلك في التوقف به والتصديقه والموافقة عليه
 والصدق فلابد من الكلام على أنه اللازم في القول به وصدق النتيجة
 والمعنى وصدق المقدمات المترتبة وما التصديق بالنتيجة اعني العلم بتحققها
 فإن يكتفى بالقول بذلك وكيف يمكن استدلاله بالخطابية أو الكتابة
 على ما تقرره من أن العلم بتحقق اللازم يستفاد من العلم بالمعنى وتحقق
 المدعوه وفي نظرنا أن المستدلة للعلم بالشيء أغايبه العلم بالمقدمة المترتبة
 ولقد حذر القول بأكونها استدلالاً بالخطابية ذلك الاستسلام وما نكتفى بذلك
 بتحقق اللازم يستفاد من العلم بالمعنى وتحقق المدعوه أغايبه العلم بالشيء
 المترتبة القول بالاستدلال للعلم بأكونها استدلالاً بالخطابية **فوا** أي توقف الشيء
 على توقف بعض الدقائق توقف الشيء على تفاصيله جملة فإذا مفهوم الدليل
 لذا التوقف على التوقف على الشيء أعني من أن يكون تفاصيله عينة وعلى بذلك
 إلى هذا التأويل **فوا** سخيف ضروري و من بين هذه الحيثية مثبتة على
 صيغة التغاير ومن حيث تكونها ممحوظة يعني أن النظرة مثبتة على صيغة
 المفعول فإذا حدث و سرر ذلك فإن حكم الشيء وتحقيق بداعيه وكسبها
 حصل في العنوان **فوا** حراكات الأوصيام للحرفاً و الأحاديث للستوح
 كذلك للغريب والبعض يخفف الكرة والبعض الآخر يشددها **فوا** كما تعرف
 أى من تغير الشارح الأكتاب في المصالحة السابقة الأسباب والاعتراضات
 وكذلك الأدلية يطرأ عليه فان بعد تصور معيون الكلمة للجن لا يتوافق على
 شيء لكن لم يلهم يجعل تقييمه مكان متعدد كما يحصل مع ان الظاهر مقابلتها

ما بث بالاستدلال كمقابل لما تدلل عليه يكزن تغير الاعمال
عليه المثال يتحقق فيكون حاصلاً بغير الالتباس بالاحتياط وهو ما ينافي
اذا كان نفس العرفيين بالكل فليكون مثلاً لغيره بل من الاكتساب
اعلان ضروري والكتابي فعن من العم التصديق ما يثبت اليقين
معه الشرير به العالم التصديق لما اصل من غير احتجاج الى المبلغ الذي
بالاحتياط يكزن الملاعنة الاعمال التي بعد الالتفات ونحو العرفيين كما
يشير اليه قوله قاتي يعود تصور معنى الكل ويكزن الماء بالاكتساب ما يحصل
بمثابة الالتباس بالاحتياط بعد الالتفات ونحو العرفيين كما يشير اليه بيت
المسلسل بمعنى العقل المطلق المعمدة في الاستدلالات والادعاء والقول
المدح والمحظى في المثلثات فلا يزيد التوقف على اللامعات ونحو العرفيين
واما ورد اعمال المثلثات والحدسات فلا شك فيه **قول** وان شئ سلمون اليكينون
حال بعضها اذ على بهذا يكون المبين حال ما بث بالبداية باذ ضروري الحال
ما بث بالاستدلال باكتسابي وعلم ما بث بالبداية ولا بالاستدلال بالكتابي
والعدالة فليذكره يبين ان ضروري واكتسابي وإن كان في الواقع من الا
كتسابي بحسب المعنى وهذا اذ كان معنى البدايي للامال بعد توسيع النظر
معه الاكتسابي للامال بتوسيعه فلديك في حال شئ من العلوم المتأتية بالعقل
مهما يكن وان تكون حال ذلك البعض مهلاً ثالثة من تقييم البداية باول
التوجيه مقابلة ما بث بالاستدلال الایسرى ان لو جعل الالتباس والمستدلال
متداوين يجعل ضروري مقابلاته ماءع بقاء البداية بمعنى الوجه
بل منه

بيان الاجمال الدلائل ولهمذا لم يكتفى بعض المتأرخين بذلك تزلف
الاستدلل والكتابي بكونه السرور لمقابلة الاتهامات بل يعزفون كون البداية
بعين عدم توسيط المظلل بيد اولئك ان الظاهر سوق لكلام المصنف انها
ثبتت منه بالبداية تقويل المضمر وواشت بالاستدلل تغير
للدكتات في ان الماد دجاء ثبت بالبداية ما لا يكون ثبوته بالاظنة
الدليل يغيره المقابلة لما ثبت بالاستدلل فاولئك مما يعقل الزوج
ظاهره وما قيل المعني ويروان الظاهر عبارة المعنون ان المبرر
في مقابلة الافتراضاته غير خاف **قول** فالاواع ما يذهب الشرح اياه فيه
إشارة الى ان الامر ادلة بالمثل المندفع بما ذكرنا واما الامر اذا بحال حل
بعض العلوم الثابتت بالعقل فنلا يحيى الخطأ فيه في كلام المتن تذكر
الادلة والادلة **قول** عن العلم المعاصر انها على هذا لا يكون عظيم **دعا** **مع**
مندورة بالخلوق لأن عظيم الحال من متعة قائلنا الماء نفي الذرر ووجهها
اغاثة في الفدرة بعد المحمول **قول** فلا يلزم ان يكون العلم بحقيقة الوجوب
ضروريها بذاتها على ان يصدق عليه انه لا يكون عظيم مقدمة بالخلوق
او على رأي من جعل حصول المطر ممتنعا وبحكم الدفع ظلاما زعيما حاصلا
للحصول وذكرا العلم بالاجماع والطلق **قول** على نفي دخال العدة يعني ان
ما لا يكون عظيم مقدمة للخلوق يوما لا يكون بقدرة المخلوق ودخل
فيه لا شد ان اللعنة الخلوقي دخلة للحسنة تكون من الاكتفاء
ولما اذ كذبناه ما لا يختلف عدمة الخلوق تتحصل فيكون من المفترضة

لأن ندرة المخلوق ليست بمتقدمة في عصر المستوطنون كان لها داعلية في
ذلك كوجهة يهتم بها الوجهة الجريرة التي توجه إليها إلى كل من الشارع
وذلك البعض جمهة يتوجهون إلى منها موليمها أو متوجهها أو وكل من
المخلوقين وجهة يهتم بها **قول** لا يكون الأسباب بعينها لشيء من العلم
الحادي والأيكون سبب في ما يakan انكسيت فيما جعل صاحب العدالة
الكتبي بما شرطه الأسباب يكون أسباب المثلثة أسبابا خاصه عن غيرها
المقابلة ثم قوله وأسبابه تنشئ المقادير مطلع الأسباب المثلثة فليذريه
ان يكون المعاشر بنظر العقول حادلا بسببي بلزوجة يكون من الكتبى وينما ينفع
ويكون قيم البيش قياما منه **قول** قيل المقام ا مقسم الأسباب المثلثة الأسباب
المثلثة بملك الأسباب **قول** ولو لم أو لو لم ان المقام الأسباب المثلثة
واعلان تكون المعاشر العقول الحادث مقرر للمثلثة بمحاجة
حصوا العلام اي بذلك تكون من الأسباب المثلثة ومن يدا تحييل التناقض
المذكور وأسداه وأيضا ليجرون ذلك بين المقام والاصنام عن من وجده
الابعد للظاهر عز ذلك من لاحظ فهو يوم المقيم قال الشارع الآيات
تحقيق المعرفة بالذكر مما لا وجده اذ الامر لم يسمى سببا المعرفة
بفداد البيش اييف والخصوصين يوم يوم كون الالهام من سبب **قول** صح
عند الناس ان علائق عنوان لم يعرفوا اعشقه لمن اخي غيره بعد ذلك غير
الشان من المخفي من الشلة وفي قوله عثقلن ان محذفه اى لم يعرفوا
ان علائق حاصل من وقولهم لم يعرفوا بعده لم يعلموا **قول** اليه اذ العلام
والمرغبة

والمعرفة واحد **قول** وجواباته حمل على الخطيب إلى الشهيد الذي يحاول فرق
واللاإلزام نوع ونوع الفحص مطابقة الواقع وقد فسر هذه سرير المقاصد
في بيان تحفظ معنى الصدق والكذب بهذه الأطعنة فظاهر صحة الفحص **وقول**
في تأثيرها وأيضاً يمكن أن يقال للعرفة شمل التصور والتصدير واللام **رسالة**
كما في التصدير فارج للفحص أشار إلى هذا بدل يقال كذا لأن لغة العلم
مشتهرة بالتصدير كذلك لغة المعرفة مشتهرة التصور ولذا فإن إذا كان
علت بعض عروض لم يتحقق المعنون الذي أرجواه وأذا لم يقى بالمعنى يتدارك الذين
من لغة المعرفة إلى التصور واللام **والتصدير قول** وفيه استدراك إن ذي المعرفة
بدورها وإيمان بخلاف المعرفة وبها اختصاص عدم السيبة بالثبت دوت
عدمها بالاستئصال والعدم اليسير لها وإنما قال لإيمان دوت إذا استئصال
يكبر النrical المراد بمعنى البيشني تقرير وتحقيق على حرج المطابقة الواقع
فيما كان وأشاراً على إن المراد بمعنى العلم كما يقال في الحديث بهم الحديث
قول غيره فرضية يهمنا اللاد ترجحون فيما مضى بأن العلم عندهم مقابل لغافن
فلوج لغافن المستفاد من كلامه كان **رسالة** أشار إلى وجالتستير
ويضم إشارات ابتدائى كون الغرض بيان حدوث العلم بجمع اجزأه للعلوم
كماجس **قول** والأدلة الاستدراك أن ذي المعرفة بدون على المانع **قول**
الآن المراد أى مراد من ضر العالم على سوء اللام تقاضي الموجودات والأفالله
خواص المعنون بيهمنا بوجهه كما يدل عليه قوله بجمع اجزأه دوت
جر ثباته نوع نفس كلام المعنون يعاد ذكر نوع حزناته وحمره لدان فرس

مع العلام العلامة كذا بطل ولزدان اللذان للبياني يدنه شئ حزمه العلامة بالمرور
 والذنم اللذنم ولزدان قاله والمعروفة بعنه ان تفريغ بقوله ولا يعلم بدل
 بغيره من المخ على ان اذن علم به يكفي قوله على ان عمل ما من اذن نقل عن
 قال الامام رازى فرس التكاليفون فهل النصار ثالثة ثالثة باهتمم يقولون
 باقى قوم الاب وبروالذات واقوم الابن وبروالعلم واقوم المرجح
 وبرالمحيويه وبرالجواب مني على هذن التفريغ **ف** ترتيبكم على المتن
 او يعنى ان ترتيب لكم بالكتف على قالوا ان الله تعالى ثالث ثالث يدار على ادب
 ما اخذ الاستفهام فهو القول باهتمم ثالث **ف** فان الحفظ العلة اى علة
 الكفر الشان بعين ذلك اى اللذنم منهم لا منهم محكم عليهم بالكاف **ف** لكن
 لا يلزم قولهم بالقدحها ، الثانية تقد عذاب قال اقول وجوه لهم لم يجعلوا الذات
 نفس كل من الصفة بل نفس جموع الامم وليجعلوا كل واحدة من انس
 الاخر فعن مكان قوله بالعدم ، الثالثة ملديما ولا يلهم على تقدير اعداد الذات
 الذات مع الصفة ان يكون واحدا **ف** ولا ان عدما فالواحد دوافعها
 عرض يقتضي القسمة لذات والوحدة يقتضي الالاف **ف** عرض يكتفى بذكرها
 عرض **ف** ينقض جميع حاشية مثلث ثالثات احدى حاشية الواحد
 والآخر ، الثالثة **ف** وبالمعنى الرابع من الاشان ينقض الاربعه وعلى هذا
 سائر الاعداد **ف** او على التفصي يعني اطلاق اسم مراتب العدد التي يرى
 ما بعد الواحد على الجميع اجزء الاعداد اي شيء من الواحد تقبل الالاف
 على الاقل **ف** برد عليه وقيل اطلاق الجن عليهما باعتبار تقبيل الواحد

من تفريغ الكفر في مسوى الله تعالى من الاجناس بالاضافة الى اعني بذلك من تلك
 الاجناس والا فالمعرفة بعمل الكلمة بایض قال ماحب الكثان العالم
 سلم لذوى العلام من الملائكة والملائين ويقبل كما ياعلم بالخلاف من الاجسام
 والاعراض وفي بعض المقالات في العالم ماحواه الغلبل ثم على جنس من عالم على
 حدة عند التفصي وبيان ان الجن عالم والانسان عالم ولو كانت عالم شوك
 كل جاعة كثي عالم من كل جنس وبيان ان العرب عالم والجم عالم و
 اهل كل عالم عالم وروى عن رسول الله ام ان الله تعالى ثالثة عن الزعيم
 وان دنياكم منها عالم وقال معاذل ان الله تعالى ثالثة عن عالم اربعون الفا
 البر واربعون الفا في البحر وقال كعب لا يحيص عدد العالمين الا الله تعالى
 وما يعلم جنوده الا يهو والمسائب بهذه المقام ما ذكره والله ولذى الاحتياط
ف والا صاحب جمع كتابة قوله **ف** رب العالمين في انا انا يارب عدم صحة للبع
 لمكان اسم الكل فقط لم لا يجوز ان يكون مشتركا بينه وبين القول المستتر
 فمع يفهم بطبع باعتبار المعنى الثاني فعلى الكشاف فان قلت لم مجع قلت
 ليس مثل كل جنس معاشره قال الشفيع قد سررته وحاصل الجواب ان اللذنم
 وان كان اصلا واحن الا اذن لوا فيه معرفة باللام لعماناتهم ان القصد
 الى استفراق افراد الجنس الواحد او الى المعرفة او القدر للشأن فما يجيء
 استثنى الى تعدد الاجناس واستفراق افرادها بالتفريح ذلك التوهم
 بلا شبهة وفهر المق بل المزهية فان ذات العالم لا يطلق على واحد من افراد
 الجنس المسمى به كزيد مثله فاذ اعني امتع استفراق لافراه جنس واحد فان المقصود

عليها حيث كان ادخل المفهوم على انه لا يتحقق على حقيقة الجملة و لكن
ان يقال ليس معنى قوله ان البعض جرى عن البعض اي بعض كان جزءا
من البعض فما من الذي يحوال و الحرج من البعض بعد القول كان سدا
المنع قوله وقد يجيئ ادعا ماء ان القول با لذمة المعلوك لا يتم القول
بعد صدور المكون احصني فان التقييم هو والارزي القائم بعد المعلوك ابليست
قائمه بالتفاهة ولو لم ارد سلام اذ كان قديم فلذلك ان القول بعد
القدوة مطلقا غير الاجاع بل بالمعنى ذاتي تتعارض مع عدم المسوقة بالغير
و قدم المفهوم زفا في بمعنى كونها غير مسوق بالعدم قوله لقدم المثبت قد
من ثم اثبتت او بين الا ثلاثة حيث جعلوا المثبت منه واحدة اذ لم يتناول
ما شاء المفهوم به من حيث حدث و الا ثلاثة حداثة متعددة تستعمل للدلالة
كذا شرح المفاهيم و فرقته بالغدر على الحكم قالوا اذا التفتمن
لطرف المسوقة حداث و مع حدوثه قاتلهم بذاته ثم اذ توالي زفقة الاعداء لا
كلام و ان كل مدعى مفترض على الحكم و يوقنه و قوله حداث لا حداث و فرقها
بينها ابن الهمام ابتداها كان قاتلها بالذات فهو حداث بالقدرة عن حدوث
وانها كان سببا في المذات فهو حداث بقوله لكن لا الباقي لا زفقة كذا شرح
المفاهيم حيث مدعى و مفترض على المفهوم باذله و بحسب
حسنان قد يمان لهم عدم تغايره بالعدم صحة المفهوم لكن بينها و حداث
ابنها على ان المبادر من صحة المفهوم لكنه صحة المفهوم و وجدها ان كان
اعملا في نفسه مرجعها الى المفهوم انتها المفهوم العام لا صحة المفهوم لكن
و حده

مُنْطَلِقًا مِنْ فَوْقِهِ بِالجَسَنِ بِالْعَائِدِينَ الْأَفْوَى حِينَ وَقَبْلِ وَبَرْكَتِ التَّقِيَّةِ بِالْأَوْدِ
كَمَّهِ الْمُشَاهِدِيْنَ مِنْهَا إِنَّ تَقِيَّةَ أَبَدِهِمَا بِإِلَيْهِ وَأَطْلَاقِهِمْ وَتَعْلِيقِهِمْ فِي التَّقِيَّةِ بِهَا
لِبِرْهِمِ تَلَذِّلِهِمْ بِالْمُلْكِ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ
تَأْمِلُهُمْ كَمَّهِ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ الْمُلْكِيِّ
وَالْمُغْنِيِّ الْمُنَاطِقَةَ عَلَى مَا يَعْقِلُهُ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ
وَالْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ
مُوْجِدَهُمْ فِي الْمَرْدَلِ بِاِمْكَانِ الْمُنْتَكَانِ اِمْكَانِ جَبَّى الْمُجَوِّدِ عَلَى مَا يَوْمَيْهِ
عَلَيْهِمْ فِي الْمُسْتَهْدِيِّ الْمُسْتَهْدِيِّ الْمُسْتَهْدِيِّ الْمُسْتَهْدِيِّ الْمُسْتَهْدِيِّ الْمُسْتَهْدِيِّ
بِلِسْمِ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ
سِنِ الْمُحَقَّقَاتِ لِامِنِ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ
شَرْحِ الْمُقاَصِدِ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ
أَوْ جَوْدُهُمْ وَعَدْمِهِمْ حِلَّةِ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ
عَنْهُمْ بِلَدَهُمْ حِلَّةِ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ
فَعَطَلَ نَسِيدَ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ
مَعَ الْعَضُورِ الْأَحْرَارِ لِكَلَّا سِرِّيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ
يَعْوِزُهُمْ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ
لِلْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ الْمُعْتَدِيِّ
بِرِّهِمِ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ الْمُغْنِيِّ

غير سانافق **ف** و مصادم جواز الافتراض اوجه حرجاً ما انتلاقه كان بين الذات
 والصلة الملازمة والقديمة مكتنباً بالمكان الذي وإن من المزوم والمقدم من انفصال
 حامل ال Georges الأدلة التي يجيئها إلى المكان أحدهما عن الآخر بالذريع
 مانع اصلحة تولم **ف** حيث المكان لما نسب له يمكن أن يحيط به العبرة بغيره
 المكان الذي فلابيكون الصفة الملازمة والقديمة غيره **ف** قال فإذا تم التصور **ف**
 المعلوم بطلاً استلزم **ف** بعد اخذ المقادير فيون بعدها اخر زرعة مغيرة
 اذا الاضافة مخصوص معتبرة المقاربة اتفاقاً **ف** على عذر جميع الغارقين **ف**
 قبل ما يرسك ايضي فانه جعل المقادير طلاقاً لادارة الاسباب كافياً لبيان هذا
 القدر كاف لعمري به هنا كما يجيئ **ف** الاجمل تقييد او بكلف بحاله او بظمه
 بحمله وبكلفة تقليله او بقدر ما يقال وانه ان يكون العسرة بدوره وعلى هذا
 يكون معطوفاً على قوله لصار على تقديم المقادير يمكن معطوفاً على ذلك من
 العشرة وجواز المفهوم باللارام اللام لم يمهد عليه من **ف** وبنقض ابعد
 للذاران **ف** بالليل وجواز الاستفهام به الدليل جاز للدارم مع المزوم لا يتحقق بدون اللارم
 يعني على الدليل للذاران غير للدارم عند المقتضى ويكأن ان يوم بالمتغير الفعل
 بان يقال للدارم ثم مستند ابان الغيره **ف** لو سترست حقيقة احد المقادير بدون
 الاحرارة ان يتحقق الذاران بعد **ف** اللارم فانه غير للدارم عند العبرة **ف** الان
 العبارة طرفة المفهوم الامر على ما يجيئ **ف** قال للعلم شملت اه حاصلاً على
 على عقاب الازنيات قديم غير متنه بالفعل والتعلق بالذكر والتعلق بالفعل
 العدل تعلقها بما يتوجب على **ف** اقدم اى علم بما لو جود كل منها مقيداً بقت
 وجوده

وجوده على وجه كلتي وبعد مقيده بوقت عدم كذبها وجوه لزيادة بالذرا
 والذار تعلقها بانها جد الذات او تجربة لها احاديثها بالفعل انتساب
 المجادلات متغير بحسب الذات تغيره لا يوجب تغيرها في الملاعنة العلم والاقرار حتى
 زواجرها بوجوب تغيرها في الملاعنة العلم وتعلمه بالعلم لكنه لا مصادفه **ف** علها
 مكان الوجود من الفاعل الذي يمكن الصدر من رؤى المكان معه مستطرة
 الوجود وعدم بالنسبة الى المذات فليس بالجواب بالذري عن موقف على الجمل
 اذا لفترة على غيرها لكن **ف** ذكرها بالشيء على العذر في لا يحيط به ذكرها
 مستخلصة بذلك الغرض ادى **ف** بما صفتان في العلم عند الشاعر فالله شرعاً
 لما خاص الشيء من ذهب الاشارة اذ كل من السمع والبصر منه مغيرة
 للعام اذذلك ليس بل اذ على قاعدة الشيخ الحسن الا شرعاً لذاته
 من اذ عدم بالحس بحوالان يكون مرجعها الى صفة العلم ويكون السمع على
 بالسماع عين وال بصير على البصر **ف** سيبال الملاكتاف احتج الشاعر بذلك
 للبصیر مثل حالم اذ رأته تسلب ايماناً ايامه وقوله الشاعر اخر بفتحه
 بيان يحصل حال اذ رأيتها تسلب تعلقنا ايامه **ف** ومن مسكن اى عدم الاجداد
 بان يقال العام بالسماع احتمال قبيل وجودها او اتمال **ف** على مذهب من
 لا ينقول شيئاً عن هذا يذليع على مذهب من لا ينقول بالكتاب مطلقاً على
 عن مذهب الاعزتين منهم كما مر اثنا **ف** ان يساوى سببية اللارم
 الى التعليقين اما والتعليق بالفعل والتعليق بالذكر والتعليق بالفعل
 في هذه الوقت والتعليق وعنه يحتاج المختص بترجم المتنبي ودفع المتنبي

١٢٧
والآي

بلامح في الادارات الديستاوي باليمين تقطفها بطرف الأرض
وهي الرقة المغزيل الابكي ونفي القدرة والهيبة **قول** الراية فليس
شأنها اصلها يتحقق بذلك اذا هما من غير مقابل في رفع احرار ان اصره
من شأنها التفصيص **الرجح** لغير المسارى بذلك وجوج وليس به من يعتد
انكين بلا موجوب **قول** بلانا نفذ الكلام في وعود ذلك
الصورة فان اماما يحيط ويحيى جائز اماما الراية فنون انتقام بلامح
كذا فلما **قول** بحال الانقلال للعلم المغزيل ما يستفاد الوجه الى من
كان يتبعوا لامثل السير فتجده والارتفاع ما يستفاد الوجه الى من
كان عبد اماما للسماء والارض ثم تتضمن **قول** به العلم بالمعنى او ودوان
كان سابقا على الراية فحقنا له يجوز ان يكون نفذ الراية في حق الباري **قول**
على ان الاسم **شار** يتعاذه الرياحون ان يقال الشريحة عملا للعلم **قول** غليانه على
مدخل المغزلة لا ماليس بمتقارب فيه قد تقارب بذلك وبائيه ما ليس بغير غير
المتباعد بذلك فلابد ان يقال الكلام المقصى مدحولات الالغاظ والدولات
للحوادث فيما كان الحوادث بذاته **قول** الى الشاك في وقوع النسبة او
اشارة لمعاشرة ذلك المعنى للعلم المقصى وقوله ثم ان قديمه ما كان معاشرة
محاورة العلام المتعمد وقال شرعة الاشارة بالمير عليه ما كان معاشرة
الكلام للراية فال الاخبار والاشت الغير للطبيع عليه الضرب ولما يتوهم عن
محاورة ايها في طلب النفع حيث تزعم ان قوله ادبر مثله من الفعل للاظاهر او اطهار
ولا يريدته تناقضني تعيض في بيان المغايرة للاشت الغير للطبيع منه غير من الاجناس

والاشت

والاشت الغير للطبيع **قول** للطبيع في المعرفة وكذا في صور الاختيار
السيد عبد سهل بطياعه لافاني لامر لا يريد ان يجعل بلاده مجرد العبر
قول بين الكلمين تداعي الانفاس المائية التي يجري بدورها على ان الاعان بكلام **قول**
لديه حق على الشعير وكلاه هرمان يحيط على نسبته وقع على الشعر **قول**
والابد الشفويون التحيل ينزلون السوابق وان المقصود عليه الشعير يحيط
الكلام المفظي والمثبت بالشرع يحالق اقفاله ويفصل الازم في الشفوي
عدم توقف البيان بكلام متقد على ثبوت الشرع واللازم ما ذكره مسأله
على نسب الشرع **نأمل** **قول** وفي امس سلرم قيام الكلام جوابا بما قال ان
مغاذه الاستفهام الكلمات الكلمات والكلام في الكلمات وليس بغير
الكلام بلا شرط كان النفع لخطبه **قول** بايجاد الكلام قال
وشج المقادير المختار عندهم هو مذهب ابي عاصم ومن تبعه **قول**
خرير من ائمه قبل الاصوات والطقوف ولا يحتمل البقاء ابدا ما حل في بروم
واللوح المحفوظ او كتبه المصحح لا يكون قلنا واغا يكون القرآن ما قدر
القاري رحلق الباري تلاسن الاصوات المنطقه بطبعها واستمعته اقول
يرد عليهم ان ما قال القاري ليس مخلوق الله تعالى بناء على ان افعال العباد
ليس مخلوق الله تعالى عندهم فلما يسمع تأويلهم قياما بما حذر بذلك
فتأمل **قول** وهو عذر عن النظر واللغة من جهة ان المتكلم من قام به الكلام
لسان اوجده ولو في كل آخر المقطع بان وجود المكر في جلجز لا يسمى
محيرا وان الله تعالى ليس بخلق الا صوات محققا او اما اذا سمعنا

بعون و وجود من
يطلب

بالقدر الضرورة

فأيadicula أنا قائم شرقي مسماها و اذ لم تعلم انه الموجه لمزيد الكلام بل ملئ
علمنا ان موجده هو الله تعالى بوعلي ما يروى اهل الحق قوله فقلتون
بعد ذلك نقل عن زريم يقول ان يكون الله تعالى عامل الحوادث في شر الحوادث
قال للخانيم والمشويبة ان تلك الاحداث ولحوادث مع تعاليمها و ترتيب
بعضها على البعض وكذلك حرف الله من تلك الكلمات سبوق بالمرفق المقدم عليه كانت
تابعة في الازل قافية بذلك اللام و ان السمعي من اصوات القرآن و غيره من
اسطر الكتاب نفس كلام الله تعالى و كفي شاید على جهلهم تلاعنه بعضهم بالجليل
والغداة لبيان عن بعضهم ان بالحروف المائية القرآن فانتقم مني فارقوه ابو
بعين سلام الله تعالى و قد هار بهم بما كان حداثا فقل مدح به بعض الاسماء
ويروي عبد الله بن عبد العطاء عليه رحمة و رحمه الازل ملائكة اهل
انه اذا كان الذي تمد على اللعنى من ان يكون متعدد المعنى و من ثم
ذهب اليه عاليه المتعلق بذلك قيل قوله و اعتقدت انه قيل بذلك
ليس يصرد يجب الحديث فلذا اختص به والذى ذكر الشيء جواه فلابد
للبلدة المهم الآن يلابه تحيه الشول و لحباب و حرب السول العقل
ف فلابد ذلك و كونه سفرا لا يغير مكانه لذ وجوب الطلب منه في حاله كذلك
و فيه نائل قوله و لانه قفع المعلان منه خطر خطب الشيء بما وارد و نعابه
كل ما تلقى بعد المعرفة اذا احتما صحيحا بایسلاعه و ثبوت الحكم
فبن عدابه بمدح العيسى بعد جدا فرق بين الامر المزكي والخائن
يعذر ان خطباته ملائكة ارضي و لغابين فتنى تسبق و لخطب المدعى

ضمنا

ضمنا بحالك يا **ف** من باب وصف الدليل بمعنى الدال كايفا لسمعت بهذا
المعنى من فلان و قلت ذي بعض الكتب و كتبة سيد و حروب المصري بعد ما **ف** قلم
او الجان الشرموط و قد يطبق القرآن بالجان المشهور على العذاب المطلق للدارث
و يهو المعاشر عنده العامة والقول والادعى و القفيه، و يهدى ما فيه
الشارح بقوله و حققه **ف** قال بعضهم اعلم ان قوله الشارح لكن ما كان
بل لا يعلم احد حروب سوال مقدور و يسوان اذا يريد بكلام الله تعالى الاستقام
الحرفة السمعي من غير اعتبار تعيين العمل وكل ما حدم من اعمال كلام الله
و اذا اذار يريد بالمعنى الازلني و يريد سماع فرض من الاعمال السمعي فما
وجه اختصاصه و موسى يذكر كلام الله تعالى و كذلك و السؤال و شرح المقاصد و غيره
للحباب طرقا جبيشين هذا السؤال بالمثلة او حرب دكتور شرح المآمدة
اصدح ما يروي و اخبار الادعاء جمهة الاسلام اذ سمع كلام الازل بل صوت
والاحرف كانت في الاحرة ذات بلكم ولا يقدر ثانية ان سمعه بمعرفة من
جعيم الهراء على خلق ما يروا العادة و يهدى ما درك الحشى كما و ظاهر اذ
سمى من جمه و حده لكن بصوت غير كست العيادة على ما يروي شأنها عما نعنا
و حاصلا انتقا كرم موسى و مقارن كلام بمعرفة تقوى تحليقه و الى هذا
ذهب الشيخ ابو منصور الماتري والاستاذ ابو ساحر الاشتراطى و الكلى
حق المعاشر قال بعض الكايس و تعيين الوجهين و تقطيرها على الذهب
يعقى ان يوجد صوت احذى غير معاشر و لم يكتسبه ان لم يكن به عن
الكلام الذي كايد عليه طبعاتهم فلا يكون الازلني بغير سوا اذ ان

اى المفہوم

عَنْ يَكُونُ نَفْسَهُ مَوْهِفَتِي **أَنَّ الْمَدِينَةَ الْمُبَارَكَةَ** **الْمَقَاتِلُ لِلْعَتَمَةِ** **الْمَسْقُوفَ وَالْأَ**

فِي الْجَارِيَّةِ نُقْلَمْ عَدْهُ بِحَافِعٍ إِلَّا وَإِعْدَانِ الشَّارِحِ حَذَّرَ اللَّهُ قَالَ فَرَأَى

العاصد الشهير في حكم الاصحاب ان اطلاق حكم الله على سيد النقاد المحرف

المسنونية الابيضا اندال على كلام العبرى حتى لو كان من غير سده

الله تعالى كان يمد الأهداف عالى الكون المحيى عندنا دائمًا احتمالاته بالله تعالى

لسان النّمّة مواعيده معناه فنالشّاء اختلّوه عيّنة لـ**المُلغَّة المُخْبَرَة**

العام الدراسي اختتم بالنجاح والتفتح

والاصح امس لغير حشيش من الماء وكم ملء بالنوع من كثرة الالاف لغزة اللست

وَرَبِّكَذَا الْكَلْمَكَشِ كَأْشِ وَكَنْكَلْ شَالِي مَعْلَمَةَ عَلَى الْمُقْدَسَةِ وَنَقْدَسَةِ كَلْمَكَشِ

متحدة لـ**البرلمان**، فـ**النواب** يـ**جتمع** فيـ**البرلمان**، بـ**بيان** مـ**النواب** يـ**جتمع** فيـ**البرلمان**

شیوه ایجاد ساختار مخفی (نامه ای از انتظامی ارتش ایالات متحده آمریکا) در زیر آورده است.

جع و سعی نفع عن اذکار الشفاعة لعلة الشفاعة بكتاب الله

حقوق غواستان يکون اصطلاحاً لغایف کلام الای عالم الغدیر و ممانعاً لادانیان

متحف كلية التربية الأساسية - **جامعة عجمان** - **الإمارات العربية المتحدة**

يُوصى بالاستمرار في تناول الماء على مدار اليوم.

موجاً حدث حقيقة، لا ينبع عن فناء، لا ينبع إلا من الله

اللهم أنت وحدك لا شريك لك ولا مثيل ولا نظير

الشوكولاتة كذلة كالغافلية الشوكولاتة

اذاعي

اذ على مادرن ايديلزم ان يوصى كل اسر بالحدث فالخاص اختيار الشؤون
ويا سقئ كان بالذات يوما يقام به لتنقليذ المعرفة وله مكان
يغابه باعتبار تعلق قرأتنا به قوله اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
فيذ اذ
معذ حقنة بسيط كمسايز صفات الكمالية واغال العدد والقابلية على
والاعبارات فلابد عليه سعى ما اورده قوله وبالصفة او صفة المعرفة
القافية بذاته كما اشار اليه قوله اعلم سالم العبارات اى من الفعل والمعنى
والايجاد ومن العلم والادارة وغيرها وقبل تغيير التكوير باخرج للعدم
اد على تغير تغيير المعناني اى ومتى ومتى ااخراج المعدم من العدم الى الوجود
وح فلابنكوى الا رادة قوله فان زجاجي ورمادن للحاج الرابع قوله
يرجع عيلان لعن الجوان الشريع من الماء ان يقع الارملة يكتن الاشم
ان جوانا اطلاق المأثور عليه تبعنه القادر على المحقق تلزمه جوان
اطلاق ما يقرره على الاعراض كالسود والبياض مثلما يكتن جوان
اطلاق الاسم الشقيق ما يقدر بوعليه كالسود والابيض ومح تقول
ان اريد لزوم الجوان شريع فهم متوفون على عدم الامر بهم بحالين
يكسبوا ثلة للآثر والاذن من الشاعر وان اريد لزوم الجوان العقائد
ولامان عنزة قوله فيمنع مشهوراه منع لزوم المسأل على تغير حدوث
والشئون بتكون العذر غيره رد جوان ان يكون تكوير التكوير عين
التكوير تلذا لا يكون حدوث التكوير انجزوا عاليه المدعى على الشفاعة

بأن يختار الأسلوب ويعتبر نزيم الاستفهام عن الحديث لعدة أسباب ينبع ذلك
الاستفهام لأن الحديث يبعد تكوين رأساً وإعادات إمكان بالتكوين فان
كان عيشه فلاتدور ولا تتعلق وجوده تقضي إذا كان متعلق التكوين وجوده
يكوون المكون بوجوده فان كان الوجود مكتوناً يكون الموجوديون والنكبات
أيضاً مكتوناً ومتعلق التكوين والتكتوبين المتعلق بتكوين ان كان عيشه
بسند برسالة على نفسيه ويجهل واليقول كان وجود التكتوبين متعلق بذلك تكون
وجوده مقتضياً لذلك تكون راجحاً ومن اقسام المدلولات الماء العارفة والمحظى
حيث لا يقع في خطأ فمشكلة القائم أو الماء الدليل عليه لأن الحديث ملاطفة
ذاته المدلة سوء الدليل عليه وبذلك يكون الماء الدليل عليه
أيضاً ينبع الاستفهام الأزرى بالتكوين ولا ينفي وجود الماء الدليل عليه
بالإلا، قبل الذي يمتاز بالفاعل عن غيره بالغفلة والغير الصاد عنه المتعلق
بالمفعول غلامته، بعد ذلك ينفي وجود المفعول غلامه والذى يمتاز بالغاية ومراجحة
صدد المفعول عند بيذاته معنى ارتباط المفعول الذى لم يوجد بعد بالغاية وإن
ليست موجودة مفاجأة المسبع ولشبكات الذى لم يموقوف على الدليل ولا الدليل مشتمل
يدع عليه **ق** بل يتعلمه، ومع وجوده انه قبل في هذا الكلام اعترف بأن صفاتي موجودة
بالاضمار وهذا من كل الأسباب المقدرة والدليل بالعلم اذهب شامل **ق** لكنه لا يكون
منها أخرى تغافل عنه، فعلم أن صفاتي غير المقدرة والادارة وإنما موجود ولاقفيه
بحث آخر على أن طريق وجود سائر الصفات ان استقام يوصل إلى أن موجوداً يذهب **ق**
ما يتعلق وجوده بـ **الذى** النسب يقى بـ **ذى** قوله قدمه قدم العالم المتعلق وجوده

فوقد عرفت إنما ينطليه فان توقيعه ببيان صحة الافتراض
 جواب صريح عن التسليم اللازم في قوله والمعنى الحق في جميع الذات ثابت إلى
 المرواب عن التسليم **الله** يخواض بالفعل في جميع الأوضاع حادث ولا محدث
 في مقاومة المفهوم وشتم الذات **ف**وإذ الاحتياج إليه أعنيه بذاته التكوبين
 والإيجاد تغير التكوبين بالإيجاد ثابت إلى المرواب بالتكوبين المفهوم
 فيكون بهذا الكلام الرد على ايف وفيند احتياج المكون إلى الصانع وجوده معناه
 أن المكون يتعلق بذاته الصانع به لم يكن موجوداً وبمحض ذاته يكون التكوبين
 غير المكونين يتعلق بنفسه بوجوهه، عن ما مر ملائكته ذلك يتعلق بذاته
 يتعلق الصانع فإذا لم يتم الكف عنه، لكنه يندر ما يقال فيما فالمعنى الدور منه سبق
 الظاهر الضرورة أنا بالاحظ في الأقدم إذا كان أفعل من التقديم يعني الذي يزيد
 للعقل عدم بالمعنى اللغوي لأن الزيادة ذر الدور لم يحوله أن يكون فهماً فذلك
 يستلزم الضرورة مع أن كونه فهماً سبق من العالم من حيث الضرورة **ف**وإذ
 بيان بالاحظ لزوم قدم العالم أيه بهذه الملاحظة، أنا يجب عليه في مناقشة
 لضرورته والذى لا حاجة إليه قال الشارح قادر عليه من غير ضيق فيه **ف**وإذ
 لا يكون قادر عليه للذى لا حاجة إليه يكون حاملاً بنفسه ويحصل لها صلة
 والمعنى ليس بعذر من تأمل وربه عليه أيضاً ما قبل بهذا احظ على قوله أن يكون
 المكون مكوناً بنفسه لا يعني أن تبره على ملء سبق اغتنى بوجوهه، فالآراء أن
 يفروع على العالم الثالث ويهوا شار إليه بقوله وإن لا يكون الله تعالى كونها
 أبله وأحسن فتأمل وإن علم أن العينة يستلزم ايجاد أن يكون الامر الاعتباري

عن المعيق لذاته تكون عندها الشجن وتأملاً صفت المعيقية والمكون أمر
 حقيقي بالاتفاق قال الشارح وإنما كافية نسبة على كونه لكم بتغايراته
 والذات التي تأبى مذهب تغييرات التكوبين والمكون ضرورة بالذات
 إن يقال شيء على تغايرات التكوبين ولذلك فافهم قال الشارح ولا ينافي
 سخين من علماء الأصول يمكن أن يكون التبره على المغايرات لكن
 القائمين من اعتقاد العينية المفترضة من ظاهر عبارات الركحين على
 الأصول للأسباب اتفاق العينية الطارئة بالحاجة المرض **ف**والآدات
 الفاعل إذا أراده منحصراً في شيء ما ووجهه بعد المالم يكن مؤمن
 فالذى حصل له أن يأتى به الواقع لغير الحاجة للأحداث والإيجاد باعتبار
 عقل الاحتفاظ في الأعيان وشرع القاعدة والذى يعبر بكلام بعض الأصحاب
 أن معناه أن لحفظ الحلف شایع في المخلوق بحسب الراجح عند الاطلاق غيره
 سواء جعلناه حقيقة فإذا جاز اشتراطه لمعنى المدح وإنما الإلزام بالبحث
 العدل **ف**نعم لدينا فرض بأحواله المطلقة تعتبره أن يقال إن نظام العالم
 وجوده على الوجه الواقعي الأصلح أغايده على كون المؤسفة العالم قادر
 محظاً أو لم تتحققنى كون الواجب **ف** كذلك الذي يحوزون كون المؤسفة
 محظاً مصادراً عن الواجب بغير إيجاد مدعى، يعني المفهوم وكذا الضرورة
 في قوله ربوا شرك الدين كما هو مجمل بالمعنى تحقق بالمعنى ويشمل وإنما
 جعلت من الذات خلص غايتها المانع منها جابهها في انتقام **ف**هذا يجزئ
 الامكان الذي من الممكن انتقاماً بغير انتقاماً حاصلاً للأمكان الذي يجوز

في الواقع لا اد للجنة وليد لكتبه بغير مراجعة يضع اذاره زيد امثالنا
 تعلم بغيره واحد متعلقة بغيره ثم تختتم الى جوايسه اعضوه ولقد
 اعرضت بقلمه بهار بما نصل عن ذلك التفصيل حتى لو سلنا عن كل ثور من
 تلك الجوايس والاعرض ما لم تعلمها ودم يكن قد ابصرناها افاد ابصارنا
 المروية ولو لم يكن متعلقاً بغيره والرواية التي بها الاشارة يرجى عودة
 المروي بك لكان كل متعلق بالمرجعية المداركي بالاعتراض خصوصية زيد
 مثلما كان الحال كذلك الذي ادى الى المروية المخصوصة المعاشرة سلسلة الطلق
 على خصوصيات جوايسها واعرضها فلديكون مجرموه لنا فقد تحقق ان
 متعلق المرجعية المروية العامة المشتركة بين الجوايس والاعرض وفي
 البار تمتا بمحنة فصححة رؤيتها قوله المخصوصية الموجدة الاذار كثرا
 اجمالاً ولا يمكن بهار تفصيلها فان مرتب الاجمال متغيرة تامة وفرا
 كما لا ينفع على ذي بصيرة فلينسبن يكون كل اجراء وسلامة الى تفصيل اجزاء
 مدركها وما يتعلقه من الاحوال الابير ان فوakan كل شيء وبوبيكذا افادا
 الامر ما دارد ببيان ان التعويل في هذه المسألة على الدليل العقلي متعدد فلتذهب
 الى اختار الشيء ابو ضمور المأروري من المركب بظهور المقاومة كذا يخرج
 المواتق قوله بفتح الملوسي تقديره ان الملوسي مشترك بين الجوايس والاعرض
 ولا مشترك بينهما يصلح علة قابلة كذلك سوى الوجود وهو من بين شهادتها
 وبين الواجب تلافيت من بعضه ملحوظة تامة ويعتبر فالرأي في المقام
 ولما النقص بعد الملوسيه نفعه والاتصال ولذا صفت هذا الدليل براجح

للذين فرض عدم الواقع منه كما هرر في تعريف الكلمي بهذا المعتقد
قوله املحظ فالمطرقة في العذاب المفعم على اعتقاد عدم تفعيل ذاته على
 وجه الوجه وبعد دعوى المفقرة بهذه الاعتبار **قوله** ان ازيد الغرب برؤيه
 البصرة ويكون ان يقال المردان الصفرة فاضية ان الرؤيه لا يتحقق اللهم جود
 ولا اختصاص لها بشئ من الاعيذه والاعرض وبيه اللقدر حصل الموكد اقبال
قوله ان الحج للطلقي اسوة بما كان الذات كاف الجلوس بال بعيد كافي العرض
 واجيب بما من ضمنه مدحنيه الموجدة كما اشير اليه اتفاقاً وفرين بيده القلدر
 لایثبت العلبة **قوله** وينظر نقل عن وجوب النظر فيه جوازه يشترط على المكان
 بشئ من حفاظ الموجدة كما اشير اليه اتفاقاً **قوله** لأن المثير عذر اشكاله امرين
 ما يجهز ان الماء بالعلبة متعلق الذي لا المؤشر صحتها **قوله** لا ينبع اس طبقاً
 عدو اشت خبرين بان احقا الشريطة الابقاء على العدم بل يجيء زمانها في احتمال
 ان يشترط على الوجود بكل ما يختص المكان وبيع عليه حاصله واعلم اذا مقتضى
 المفترض ينبع فالواحد النوع قد يعال بالتحفظ المخالفة الاعتراف من على دليل
 كون الوجدة هي العلبة المفعم التي ينبع مقدمته التي هي ان البد للحكم
 المشتركة من علة مشتركة قليلاً في تغليب بهذه المقدرات لامتناع تغليب الوجه
 بعليين فلذا نعمت دلائل اذ كان العلل ابعداً بالشخص من اذ كان واما
 بالمعنى فقد يعال بالتحفظ المخالفة وحيث المفعم المعنون وحيث ان البد للحكم
 علة مشتركة بتجانس تكون جوابه باشباع المقدمة المعنون وحيث ان البد للحكم
 المشتركة من العلبة المشتركة وبيه الالباب الایتباً بدلالة على انتداب

نحو المقادير المعرفة بالنقل الموصولة بالمعنى في الواقع وكذا في الأدلة
لأمام المؤمنين وواقعه المعنى في أن الواقع وإن استعملت للعلم لكنه بعيد أداه
صلت إلى ما مثله بأن النظر يبعث الرغبة في صدورها والأفلاطية الالية وصل
الروائية إلى قوله تعالى **عَيْنَ مَعْقُلَنَّ الْخَاطِبَةِ حُكْمَ الْعَاظِمِ لِشَاهِدِهِ** وما يوحي من باطن
ليكون كذلك كذابين عدم المعرفة في الواقع قوله تعالى **مَلَكُكُلَا صَلَا** عدم
كونه مسؤوالاً مسؤولياً للأجل فهم إنما يكرون السفلة عيش الدابة فغار
لم يصدقون حكم الله تعالى بالامتثال والامتثال في الحال الذي أورده مولانا مالح
الدين الرئيسي حيث قال روى العفارى عن موسى دام اختياره سبعين مجلساً
المؤمنين للاعتذار عن عيادة الاصنام وسم الدين طبلل عليه أقول إنه يدخل
كلامهم أن تؤمن بكتاب الله جبريل ولم يسمع قول الشارح كفافهم قول
رسوله صلى الله عليه وسلم **مَنْ تَعْلَمَ مِنْ أَنْفُسِهِ أَصْلَلَ لَهُ زَرْمَارِيَّةً** والأدلة
الشارح بعد كلامهم من تدين قوله تعالى **وَالا سَّقَرُ رَحَالُ الْحَرَكَتِ** أيضاً يمكن
أن يقولوا المعلق عليه سقراط المجل حال الحركة والكون فالمعنى عليه في الباب
والوجه من التقديرات ووجيه بالعقل الواقع وثابتة ولذا نعني عذر المقادير
بالمعنى دون الوجوب وجهم صحة بهذا القول أن الممكن والممكنا لم يتمتع
إذ الواجبة اللغة بمعنى الثبوت قوله تعالى **وَاقْوَى شَهِيدِهِمْ مِنَ الْعَقْلِيَّةِ** إى أقوى
الشبهة العقلية بهذه وكذا معنى قوله ومن السعيك لام اقوى الشبهة
لان اقوى الشبهة السمعية بهذه وقوتها ومشهداً معناه ومن السعيك لام
اقوى الشبهة لام اقوى الشبهة مطلقاً لا يكون الا واحدة تدعى قوله

وفي كل العابث به فلول رثى تؤديه إلى موت عذاب في قبره لأن ويد
 بالحلقة المطلقة للأبهار حارقون على رؤسهم **قول** ومتى ستد على عدم الشفاعة
 وحاملا قبلا للشياهد على الغائب وسواء لما يدبره وما يعذبه **قول** لا يهدى إلا مقابله
 تكون الرزوة الزاعمة لمحقق المراد النظر الذي ذكره في شرح فالإشارات وأثير
 الشروط بموجودة حسنة لم يوجهها بأبعض الشفاعة قبله كلام شرح المعاشر على
 أن العوایض شریعیة **قول** فإذا قويت الشروط بموجودة الرزوة قال يكفي الرزوة بحسب
 الفایر سلوك الحال وكون الشیخ جابر بن الرؤوف لأن المقابلة وإن شئت الموضع
 من شریعه الأصاغر والمعاذنة والتقب والبعد وحيلوه بالجبل الائین والشاع
 المثلث بعدها العین اما يتضرر الشاهد عن الرزوة الداجم والاعرض **قول**
 فإذا اسم له وجوب الرزوة عند متحقق دينك الامرين كييف الرزوة عند اخلق
 الله تعالى **قول** والدجاجان يكون بحسب تناه قلنا اية الفتنية مع أنها متفاقية
 ليست ببغضه لعدم كون **قول** لأن الاصوات والمواصل ان عدم العذر بعدم
 الرزوة ليس بستار لها والمندح به ليس لامكانها قبل انتها عمر الشیخ مطلع الباين
 المندرج به فيه لا ينفع التراجع بمعنى الشیع على ما كان اذ دبر المندح بمعنى الشیخ به
 ولها ملائمة بين المندح والكلب وقبل المعتلة ان يمنع العرق بين
 العورتين بما يرجع العلم **قول** ويدفع اهانة الارجل بالثيغ والثيغ بالارجل
 تأمل **قول** بعم مثل السريره عيشه على تقييعدم الاستئنف ان يكون اللاد
 مثل السرير بالنسبة للثيغار مثل سرير الملقى ان تكون افعال العباد
 ختارة يعنی الله تعالى اذا اخذت لدن فيما يطبع بك العبد وسند العقل المولى
 والصلوة

من الصدقة واللائق والأشد **قول** القائم والقاعد ومحوذل **قول** من بالخاص
 بالصلة اعني ما يتداين من الكارات او تكون المركبات من السكتات منغلق
 الاجداد والابناء **قول** من ايجاد عن يمسى الاعمال بحال حيث بل **قول** ما من هبة
 الاجداد فرضه تحقق العبد فحال من تضييق **قول** والمذبول عن يمسى المكتسبة او
 عدم الرفق بين المقدمة والماضية قال الشارع قد ينوي به انه لا ينوي هبته
 شرط العام على ما صرخ منه شرخ المقادير **قول** يكون من المشركون لاشتمالي الشفاعة
 مناطل المحققات العباد فهو كما في العبد حال قابض من يكتسب المعاشر **قول**
 يكون من المشركون لعبادة رب احد **قول** ينعون عن الحقوق هنا فليزيد عليه
 ان الدليل على هذا المبرهن مقطعا **قول** ان المكفر اهلا لذاته لو كان لكل جنل الله **قول**
قول يفتح تكليف اللذاته يكون افعال احادية مجرد افعال المحدثات اللذات بطران
 المعتقد اتفقا على ان التكليف ليس بفتح تامل **قول** عقب على الناكا
 لا يفتح بفتح عنوان يقال لم تحقق اللذات الا احرار عتيبي سيس النار لهم
 يحصل ابتدا اعيشه على ما املاه ملذا اهلا لذاته يفتح ان يقال لهم ثاب عيشه افضل
 مخصوص وعاب عقين تعالا اغير دلهم يتعلهم ابتدا وعلم يكتسب منهما اذنا
 سايز عادي المترتب على اسبابها من غير نزوع عقلي واجاد سؤاله الذي اشرع
 المخلاف **قول** وجموعه عن الغافل عن زيارة احكام ذلك اعتماد شرح العبرة
 الغضا يذكر بمرتبه الامر قال الله تعالى وقضى به لا تعبدوا الا يأيا **قول**
 امر ابن امر بذلل ويدرك ويريد بر الحكم قال الله تعالى انا نقض ما اشتقت ففيه يذكر
 ويريد من الفرع من الاحكام قال الله تعالى فقضى من سبع سمات اي

خلقين مع احکام ویسی ولاراده المسلط ویجعولنلیکوود المراد الشفیر کوون
 شسته الى الحکم کشته الشسته الى الاراده می دید علی الاحد بعضا فعال العبد
 یتصف بعدم الاحکام فلا یکوون بعضا المدعا **قول** وی من شیخ المواقف ان فضال الله
 او فیین اینچه رابع المتفقا و فی الایتفاقه انتصاف الففاء عباد عن موجود
 جمع الخلوت والکتب المبین والملوح المحنوظ بجهة و محمد علی سیل الا
 بداع فیذا متعی خالی و قبول المراد بالغفاء فی عقلا و فیضا ایین سیل
 فی الکتاب یلیفدو ای ارض الاعلام و البین فیذ امن ساد سولان من حيث
 ذاته لاسن جیش سایل یجیئن مثلکوون متعهد منه للعبد و فیما یا به یعنی ان الارام
 الرضا مالتعلق من پنهانه للبیش و جویس یکفر بالکفر غایا و الرضا مالتعلق من
 حیث دانه اوسن سایل للبیش و جویس لازم دکری الواقع بعد دکلی وبالذین که
 الشارع بعبارات ولغاها حاصل الجواب ان الانکار المتوجه محو الکفر فاما بالنظر
 الى المحبة لا ای الفاعله ای المغلوب کوون العبد محلا و متعففا بلاقنفرا کوون
 الله تهاتف اعلال و موجود ایاه قال الشیفون شرح یعنی ان الکفر شسته الى الله تهات
 باعتبار فاعله و ایجاده ایاه و شسته احرار العبد باعیا محلیه و ایجاده
 و انکار و باعتبار ای الشسته الشاسته دون الاولی والاضاء بالعکس ای ایجاده
 باعتبار الشسته الاولی دون الشاسته و لاعنة یعنی ای ظاهر للذل لانه مینه من وجوه
 الرضا بشی باعتبار صدوره من فاعله و عوب الرضا به باعتبار و قویمه
 الشی ایزاد الوفیج ذلك لوج للرضا بهوت الدنبیا علی السلام و یویط اجماع
 الشنتی و هندا ایمود کل المحتی ما لا یغیره ای لم یتعین کوون الرضا بالکفر غایی ای ایزد

بالمحلى

بالمحلى هیا شسته بالغفاریه الایت ایف تامل تعزف **قول** و حکی عمر فی اللحد عن
 المتصفوود الجھود السجیره الایام قال بالاراده تهات کما زعم البعض پیوز علی
 تهات المزینی احتمالا المزینی مبوک سی امل **قول** و یویمد یہ ایساله
 او یکنیم علی مید المذهب ایف تینی فیض و مغلوبیه و حق اللحد تهات چست لم تتع
 مراده و ایان ببالاراده الغیر المجرج قیس برایان الکاف و بروکلام حال عن تغییل
 ای کلام یلیست محصل و یحیون زیر یعنی با اشاره کلام الى حالی شخص خالع الغیر
 اه تامل **قول** فایدا هر تقلیل الکون الرضا عنده ناعینی ساعدنده و هجرالاراده
 میم تهات الاعرض و نفعی لکه المترک تامل **قول** و وند جامع و مخلق الرانی
 عن ایش لایکن نفعا و مغلوبیه و حق الرضا نفعن عنده حقه تهات یعنی علیها
 لاعتنی بیحث قال ایان اللحد تهات الایم العباد ایمانهم غبة ای **قول** اولا
 تأثیر ایقدره بیل المقدیر و المقدیر و ایقان بعده المقدیر **قول** و بایل ایکسان
 جر اللحد تهات العبد القدره ثم تکلیف القراء توجیه الغیر **قول** ایان یویژه ای ایل
 الغیر ایان قدرة العبد عنی مستقدیه بالثنا یعنی اد ایختیش البسا قادره
 اللحد تهات مستقدیه بالثنا یعنی حدیذه الاعانه علی ما ترکه البعض فییز
 من المقوی و ایاد ایان کلامن القدرین مستقدیه بالثنا یعنی بطلک کامسون
 بطلک الموارد کذا ای شرح المقادیر **قول** بمشکل کوون طایفه او میمه کل المکمل فی المکمل
 ایستم ثادیا و ایدیا و ایان ایات المکمل واقعه بعد قدره اللحد تهات و تأثیره
 و کوونه طاعتے على الاول و معهیه على الثنا بقدره العبد ریا ثانیه **قول**
 در کذن و یویقونه ان النواب والعقاب فعل اللحد تهات و تغیره خالص

حق ذلك يستدل عن ليته الارادة عني بحسب ما في الشارع بغيره
 ان الكلام يتناول ترتيب سخاف الشواب والعقاب لايتمها **فهي** ولا يرد على
 الا شرعاً باذن القول يمكن نقدة العبد **ثانية** في الفعل بغير الكيف به **قول**
 جواز اذ يكون الكيفي براعي الاختيار العبد الفعل فتحل الملة تغبيه عليه وبا
 عتبار الملة الاختيار المرتب على الملاعنة بغير الفعل طاغية ومعيبة وعلامة للثواب
 والعقاب كذلك **شرح المقاصد** **قول** يبدأ ببيان لبيان الملاعنة الممنوعة تغبيه الملة **قول**
 وانت خبرين بان الاعدام اجيشه بالذكورة ان الارادة حادثة النسب مروي **قول** يجوز
 تغبيه تغبيه الارادة بالعدم حتي يتلقى البغي على العدم فافترم **قول** ولذا ورد
 في الحديث المرفوع ويوماً اضيقوا لابنهم خاصصة من فضل اوقافنا وتقدير **قول** وما
 لم يشار لهم كونه ممن عدم الكون اى عدم المشيئه الى مشيئه العدم كذلك **قول**
قول لم يوج لسؤال بمعنى الارادة على الملاعنة بغير الملاعنة فتوح عليهم **قول**
 وقد يرجع بهذه المقدمة ايذى المقدمة الثالثة ان تتعلق العلم والقدرة بوجود الفعل
 باختيار ويجب وان تتعلق بعدم بمعنى ويهذا المدعى برايد على ما تقدم من ان العلم
 والا رادة امان يتعلق بوجود الفعل فجافي بعدم بمعنى وحيث ان الكيفي بغيره
 اي بإشارة اليه تأمل **قول** تابع المعلوم على معنه اشتراكاً بتطابقان والاعمل في هذه
 المطابقة المعلوم الاريد ان صورة المدرس شائعة على الملاعنة كما كانت المدرسة المخوضة
 ان المدرس في حد ذاته يكذب اذا لا يتصوّر ان يتحقق المخلوق بين ما قال العابر بان زیداً يعمق
 عن امثالنا بمحقق اذا كان بهذه في تتحقق بعزم في ذهون العنكبوت **قول** فلامه المعلم
 واللان ان لا يكون الملاعنة فاعلا باختياره كونه عالما بفعل وجود اعدمه **قول** وكذلك

الارادة او الاردة خلدهما في حجب الفعل **فهي** والاردة اى القلوب العام
 جملات خلوق الملاعنة او الاردة قلت بذل الملاعنة حمل الاسئلة والغرف
فهي ويوجه من حد الملاعنة ان الملاعنة خلوق العبد مختاره **فهي** وذالك ان
 الاردة الملاعنة ان يتعلما العبيبة اختياره فعل كذلك الملاعنة ان لا يتعلما فالملاعنة بالآخر
 وان كان الملاعنة اللاماني بغيره بعده ان لا يكون العبد مختاره فعمل في حكم ما ادى
 تأثيره تكونه الاختيار اعنيه العبد من الملاعنة وايجاده لاسئلة الملاعنة
قول ترجح التحقق بالعلم طرفيه وان يقال ان الملاعنة يعلم بعده الاختيار
 لا يكون واجبا او منتفعا والدجالان الدنجلان وبهذا ينبع الاختيار **قول**
 فبني على ازيدية تعلقاتها اي فدائله لو كان تعلقا بأحد الملاعنة الفعل حادثة
 ايفي وله دعوه ينبع الوجوب والامتناع تأمل **قول** وليس قبل تعلقها
 علم من حجب لها لتحقق الوجوب او الامتناع الملاعنة لا اختيارة فيه
 الاردة تابعة المعلوم بمعنى انها متطابقان والاعمل المطابقة العلم فلما اقلن
 ان لا يكون تعلق العلم قليلاً ذاته على تعلق الاردة فتحقق حجب الفعل ولستاذ
 قبل تعلق الاردة قليلاً ذاته تأمل **قول** جملة الاردة العبد لا أنها حادثة
 مسبوقة بالعلم والاردة القديرين **قول** ويرد ما يتعلق الاردة بعدها
 او جعل القدرة متعلقة بالفعل يكون سبب تعلق الاردة بعدها اذا الاردة
 الفعل يعين سبباً يحيى الملاعنة صفة متعلقة بالفعل اي كائنة بحيث
 لو كان لها ثانياً بالاستقلال لا وجده الفعل فلابد ان لا يكون الاستقلال
 مع الفعل على ما يمدحه الحق **قول** على ما اعرف في اراده الملاعنة

يتعلق بالمراد الذي تهم من غيرها حتى وإن لم يتحقق منها صفة من شأنها المخصوص
والنرجح **ولعلهساوى** بال茗جوج **فهي** عن متحقق للهوت فالمرى وان كان بحسب
المذى قد مقدما على الهوت لكن باعتار وعى /ونه مقلاليس يتقدم على الهوت فوان
ان يكون العقد بينك كذلك او يكون مقدما على العقدية بالآدوات ومتاخعا لها
باعتار وعى كونه رأس العقدية فلا يثبت مغایرة العقددين بما ذكر لكن الظاهر
العقد الذى يحدث عنده العقدية قصد الغلر وهو غير سقلا العقدية بالآدوات
تذهب **فهي** والا فالعقدية بغير الفعل فهم لا يكونون معه بطريق الاوقي خارج الازمة
اولا لذا لا تقبل لكون العقددين فيما يعلوه بل كلما يحمل موضعه ويشمل لاتائفي
للآخر **فهي** لان كلما تكون الموضعين مفتوحة الاحراز الفقا حاصلا ان اثرها حاصل
في مذهب الاستادع انه ليس بافتراضة من مذهب المعتزلة تامال **فهي** ولا يجرد
الواو للحال **فهي** شرط عادى او يسوق عليهما ثبوت الفاعل عادة والافتاد على
الاستفادة او عند الاشترى قبل ما اردت فقد عرفت أننا ان الاستفادة عندهم اما
على عاديه للفعل وشرط عادى وعلى تقييرين مستحب وجوده بدوره عادة وفيه
ان المراد بقوله لا دخل للاستفادة انى لاثانية لم يأثير بالمعنى ففيه نظر
لكن استدل للراجح على ما قال على اعتباره ان الامر لم يدل على الاستفادة لابدان يكون
من بين الفعل **فهي** وج لا شك على جبرين كانت العقدية المقادرة على الدخول من شأنها افال كذلك
اصله فلا يحتاج الى تعميم نظرنا الى اثبات الكسب والافضل حمل **اصحبيها** اى و لم يمتنع
قباسها مع المعلم بخلاف ما يقال على وقت اعد المدخل بالآخر في جدا احدى
صفة للآخر على من ادله العكس **فهي** بمفهومه للحال يمسينا اذلاعه لكونه مثلا بالادلة

العلم بأذعن وج يحد عن شفطه فلما ذكر سيد ان حالفه الشيئي الذي يرى
 العابده ما يتوفى على العلم بالمخالفين و لا يكون متبعاً نفقة **ف** يكون
 من مرتبة الوسط ان قبل المكافحة بمحض الاراده وهو مكانة نفقة مقدور بالعدد
 بحسب ادوات اسعه يتعلق علم الله تعالى باشر الاراده من واجباته **ف** يكون من
 المرتبة الثالثة المتفق على وقوعها الا من الوظيفة كلن الكلافن و عمل
 الى الخير كما هو المقدوري به على العابده كذا شرح الفتاوى لكن ان لم يذكر المخ
 بعقول والذكرا جم مادة الاشكاله **ف** عليه تأمل اذا الاعان بالمقديري بالحال او **ف**
 سب يكون معيلا للامر بالاعيان امنوا على اعمال احواله وفي اعلم تقضيلا تعميلا في
 ان لم يكتفى بالتقدير بالادلة المقدوريه تفصيلان اعلم تقضيلا و هذا اسخن لاتكون
 التكلف بالمخيل و افعى لغيرها على تفعيم المفهوم كذا الشاهد فان من تکفو
 الاخر فقط المحقق والرعن المتشي الى اقصى البلاد و عبوده الطير الى السحاب عد
 بغيرها و قبح ذلك في رد اية العقول وكان كارل هارالد لالشان **ف** لونه سفرا
ف ولو صم هذا التقرير له تغافل بالحادي التخلف و شرح المفهوم تفصيله في ادع ان
 يعلم بالضرورة بمحض المدعى كافية والدليل بحسب اطهار لامساكية لازمه
 سخاها ما هو قادر بمحض القدرة على العلم المقتري والمتولد من النظر ملاظم ايمه
 المقدم بحسب الكافية ولم يكره شرح لغزه بحسبها **ف** عدم الممكن في وجود مسألة المسألة
 وكيف لا تأذن بذلك مثبيا مثليه ما يرجح حصولها **ف** بخلافه المسأله يواكلها
 مباشرة ما يرجح حصولها من غير وقوعها باستدلال اذ على تقدير عدم العلل
 فطبع بالجواهرة لوجود الاصل وعدم تلاقيه بالموت ولا بالحياة ورثكم ابو المربي

ان المؤلم

ان المؤلم يحصل بذلك المستورة ذلك الوقت و تلك باداره لم يمت اذ ان الفعل اذ طعاما
 وقد اذ المتأني بالمراعي لبيانه **ف** مع اذبيته لزوم الحج مكنه اذ المراجدة
ف و حاصه الشريح سيدير ان يقال اذ ادخال الاجل زمان بطلان الحج و قمع
 المراجدة كان المقصود بيتها اجر و قطعا من اذ قيد بطلان المراجدة باذ المراجدة على فعل
 من العبد لم يكن كذلك فتعذر من غيره شفط حمل المراجدة لتفصيل على ما
 يراه الا ساده وكثير من المحققوين و تقدير الجواب باداره باجل المراجدة زمان
 بطلان الحج و حيث لا يخلص منه لا يرجح لها باشيء اليه توزعها فاذ اجر
 اجلهم لا يستحسن ساعه ولا استدلون من بطلان المراجدة باجل المراجدة
 حتى المقصود بذلك اتم المراجدة اذ قدر السؤال وللجواب شرح الفتاوى
ف عطف على الجملة الشطرية قال بعض المحققوين والذى سبب المخالفة والادلة
 القاصر بسوان و قدم ولا يستدلون عطف على قوله ولا استخرون وانه سجله
 ورقا بست بذلك على ان عند مجع الايجار خدمة العزير بالوقت الذي تقدر الله
 و الا زمان تغوثة الانسان يكفيه التغليم على المولى باشارة مدة يوم النكبة
 كذلك يكفي التاخيم عن ذنب ايهوا و ان كان اثمه مكتنا عاصفا به وذلك لان
 خلائق ما اقدر الله تعالى و عذرها و بلطفها و بلطفها ما يرجح بالطبع بين السنوي والتقويم
 الى حضور الموت ومن ماه على الكفيف تغنى المحبة عنه فقوله **ف** و ليست القويم
 للذين يتعلمون السنوي **ف** بسطل حجوة باجل القتل تناقل بسطل حجوة
 ولم يقل بيوت لما يقل ان المفهوم عنده لبيته بناء على القتل فعل العبد
 الموت لا يكون الا فعل الله تعالى اى مفهوما واش رضي الله عن يد عليه بان القتل

فاطم بلاقلال حال فيه لا ينبع على فاعل في المعرفة وانت به بالرجف الذي هو
يأخذ الله تعالى عقلاً بمقتضى بطيء وجع العلة ^ف ويرعا الشهوة العنيفة
تال المرجع قد سرته في شرح المعاشر في ان هذه اليس تحديد المرفق بل
يوسفنا اوع من تعقيبه بالحالات ^ف ويعجز ان يأكل الشهوة من زينة عينيه
بأن يكون ما يأكلها زفاً فالحادي بالاستفهام من غير جهة الكل وينفع بالاعز
بالاكل ^ف ولا يعاقب قوله ^ف مارثا ناداهم شفقة في عدم المواقف
حيث يعرف بالتأمل اليسير واغاثة بما مع جواه على تقيييم الرفق
ما يتزلف به الحيوانات من الاغذية ^ف وهذا مع جواب على تعقيب والاشارة
لغير ^ف لكنه بهذه يعن ان اطلاق الرفق على المنفعة يجاز معهنا و
اما كان بهذه رغبة يتحققون ولابد من حمل على الجان ولابد من تقوية قوله
لابد من ادخال الاشخاص الى انسان زينة او يأكلها من زينة ^ف على لاحظة المثلية
اذ في قوله يليكل من حيث ان يجعل ملكه بعض اللذة في انتصاف الشبع او من حيث
ان عماله بهذه المعنة ووجه الاندفاع ان اكل اسلام اي بما مع حرمته اليسى
حيث تكون ماؤوناً ذاتاً ذات في الشبع لكن زينة الشخص بخلاف المأدب المعلوم من
الاملاك التي اكل حرام تأمل ^ف يكتفي ان يكون كل اذاته من زينة مع ان الداية
لا يتم سور في حقها ملكاً واعلم ان قوله مالا ينبع عن الاستفهام انه ان كان للاد
بل ينبعها في المأكل او بالانتفاع والعقل يرد ما كله الدواب عليه يذهب فلابد من
للتخصيص بالاشعار والافتراض يفتح قوله ^ف وخلال الايكواض الاحلا لذا لا يذهب
لا يتضمن في حرق الملح اولاً حرمة على قدر الواقع ولو قال بدم ذلك لا يذهب

حراماً لم ير السقوط أبداً ناتاً ملأه بآياته أن من أكل فيه مني لا يجد الشخص لم يتعين من
الاستفادة بفضل الحياة والغزو المحيوية فليكون مزينة **أهلاً** لا يذهب عنده
بسهلاً اختيارة فالذين يهدى على التغريبة الشارع وأمام على الأداء على غدرانه ويهود
قديمة على ده منقوصين من ملوك ولم يأكلوا **هذه** المقصود غارباً إذا ثبت بخلاف كونه
عن المطران طول عمره غير من ينفع الله تعالى أصله بظاهره فلما حان موعد زيارته لل الأرض
الآية على ما فطره وشرح المقاصد أذ يلزم في التحقيق لأن من ملوك ولم يأكل حلاله
وليجروا داببة مع ابن عينه مرتفعة ولها إذا ثبتت كونه مختلفاً في الجماع من الأداء
في ظاهر المعنى، على ما في الواقع فلديه وظيله اللام ان من ملوك ولم يأكل حلاله
وحراماً لم ير السقوط أبداً فلما تحقق في على المقدار الذي أراده **قول**
والله تعالى يضاهي أعلم الناس على ما في شرح المقاصد الآيات المتقدمة على
اتفاق البارى بالبيان والإضلال مثل قوله تعالى والله يدعوا إلى دين الإسلام
ويسعدون من يشاء إلى حراط مستقيم **قول** إنك لست بمن أحببت ولكن الله
يسعد من يشاء فمن يرمي الله وإن يهدى به شرح صدره الإسلام ومن يرمي
أن يجمل بجعل صدره ضيقاً حرجاً **قول** ومن يرمي الله وهو سعيد ومتضللاً
فما يطلب بهم ثواباً سرمه أن يحيى المتشمل بضلالة ما من شئ إلا ويتبدل من
شئ، يضل به كثير ويسعد به كثيل المغير فذلك فهو عندنا راجحة إلى الخلق
الإعمال والإستداء وخلق الكفر والضلالة بناءً على ما أصر من آن لخالق
وحده خلداً للمعنتين به، بناءً على أصلهم الفاسد أن لخلق فيهم المبدى
والضلالة ما أصح من الدج والشواب والذم والعقاب بمحابي المبدى

على الاشتاء الى طريق الحق بالبسيل وشعب الدليل والاشارة الى العزة الى
 طريق الحبة والاضلال على الابطال والذئب والسمية والمعيبة والضال
 والوحيد ان طريق يوم القيمة يقال بالاضلام او فلان الطريق الموصى وقد
 يكون متعدداً بعنه الدليل **لهم** حمل حمله وقد يستعمل المهدى اي نوع من الدعوة
 الى الحق تعلم **لهم** وما نفع مند ما نفهم الارى وبحسب الاتابة تقول **لهم**
 المهاجرين وللاشرار سيد لهم ويصلح بالررم ويعلم عنده الارشاد في الغرة
 الى طلاق الجن ويسهل الاصلاح مع الاشاعة والبلان كقول شاعر فلن يصل
 اعم الارم ومه اذا اصللنا في الارض اي يسللنا في قدر سند ان جنان الى الباب
 كقول شاعر ان هذا القوله سيد الملة حتى اقوم وكقول حكایة عن ابراهيم
 رب انسن اظللن كثیرا فليس كثیر شاعر قال **الشاعر** وفي العقید
 اشارة الى العذان المعنى يصل من شاء اضلالم ويريد من شاء هداته
 ولو كان اراد بالمرد اية بيان طريق الحق يكن المعنى ببيان طريق
 لمن شاء بيان طريق الحق لوكذا الولان الاضلالم عبار عن وجادن العبد ضلالا وشیر
 اي يكون المعنى بحد ذاته شاء ان يعبد فلالا او سمه فلا عن شاهان تسيير
 ضلالا لاشتاء ان المرد اية اي يكون عاما بالضلال بهم تعلق بالشیء قد يضر
لهم واي ضر فوتس مقابله الاضلالم للمرد اية مع ان المفروم من الارى وللمسلم
 من الاستمارات وعود المقابلة بغيرها **لهم** وكذا قوله واما تهود فالمعنى دعوانهم
 الى طريق الحق واوضحن الررم سبل راشد وتربيته الهم مقاصدها ورجيم ناهم
 عن طريق القوایة فاستحبوا العمى على المرد اما على الابتداء اذ لا بشارة من استبعاد

حملها

حملها على حمل المرد فهو لها الباقي المخلف في غير اصحاب الحاجة الى ترشيحه
 ولارتكاب الجائز فالماء بما معانيه الحقيقة وحي حمل الايتماء **لهم** الماء
 يكتفى بالسداد بغضه منه ويعظم ليس كذلك وبيان الطريق عام
 جميع الامة لا اختلف في اقبال الاختلاف في وجود الاستفهام بما فلا يسعه
 تغيره **لهم** وايا ضر يقال في مقام المدرج يعني ان تكون سديدا يدع بجزء اللعن
 دون لونه مبنيا على طريق الحق لان تكون مبنيا على طريق الحق لا يمكن حصول
 الاستفهام ولا المحاجة بالخدع **لهم** وما قاله حاصد ان المدرج يكون بمحول
 الفضيلة وبيان الطريق يصل الاستعداد المام لحصول الاستفهام بروفسوس
 الاستعداد اي ذهنيات يليق ان يدع عليها او حاصد الدفع ان استعداد الا
 ستغافل بعد شهادة فضلا عن ان يكون ممدحة وحاصل الائتمان لم يعتبرها
 في منع المرد اية عدم حصول الاستفهام بل اعتبرها احصل الاستعداد بقطع
 النظر عن عدم الاستفهام ووجوده والاستعداد تضليل ومحظوظ والذمة
 لا يوجه الى عدم حصول الاستفهام وروي غير معين **لهم** مع ادنى فتح حق اللحد
 الفضاليه وقول النبي عليه السلام وعليكم السلام وبالجاي سورة والعام امرين
 يعني ترك العمل والخلق اعماله العام فيرجع الذمة الى تردد والخالتة القائم
 تأمل **لهم** يسأله استفهام بالطرق اغايره على المتن بالآية دون الحديث على ما
 لا يحيط لكن قال صاحب الكشاف ومعنى طلاق المهدى اية وهم مستعدون بذاته
 المهدى اية ينبع الانطان لكنه تهمة الذين استعدوا لهم بذاتهم والذين جعلوا
 فيما الغدردين شاهم سبل اسواح لا يرى المناقت على التقى بالحق وللعلى التقى

بالبيان وقلالا يضيق عن على ما في شعير اللداع ثم ما أيدنا ثبتهت او حج الاصح
المرتكب بالذاته ^ف اذا اصر على ارتكابه لافتنع في الدليل سوءا اعتبره بمحاجبات
علم الله تعالى او لم يعتبه ^ف بل الاجرام ادي بالارتكاب في الدليل الوجود والكليف
والتفتيق بالغنم المقيم في الدار اللاحقة اي المتركون منه تكون اعلى من ترتيب
^ف فلم يغفل الامر عن ادخال التكليف والتفتيق بالغنم المقيم بغير ملة مهلا عينا
وكيف يمكن التكليف والتفتيق لاعلى المتركون اصلح لهم ومهلا المتركته بما تنتهي
الامر بهما الا شعر بليها ^ف وبر جوع من مذهبها على ما مرر صدرها الالتب
ثيل علم من الطفلك ان عذرا ضل واضل آعنيه فاما ما يحمله الغني فلأنه فكي فلم يحت
ن عونه وبها مان وسردان وندى ورادشت اللعنين وعین جم من المتركون
والمخذلين طفالا وكي فلام يمكن منع الاصح عن لا جنائية لا جعل مصلحة
الغباء غباء وظلاما ومحنلا ^ف وان اعتبر بحسب علم الله تعالى يتعين ان الجواب
المذکور على عذرا يعم من لم يعتبه لافتنع جانبين علم الله تعالى وزعم ان من علم الله تعالى
منه الكفر على تقدير التكليف يجب تعرفيه للشواب مع علم الله تعالى با بلاش الذي يكره بل
يتعين العذاب وما على عذرا من اعتبره في جانب علم الله تعالى فنختم ان المأعلم
الله تعالى نفعه جب عليهما كذا على الجبها ^ف فيكون الاصح لعدم خلقهم امامات
او سلب عقولهم قبل التكليف ظلاسته فيه ^ف وما كان له منتهاده الى اخر الادله
على ما يدل عليه قوله ولا معنف لطبل على ما لا يحيى اذ هذا من اعقلا بعقله ولما كان
سوى الضرر اهلا بعقوبة وطالكان لم منته تأمل ^ف الاب المشئون يتوجب
النسم على قلده فاذ قيل المنة مذمومة شرعا وعقلها تلقيه ووجهها من

جسته اما قال الملمقا ولا يطلقوا صنائعهم بالمن والاذى وقولا الله تهدى
الضيارة قلت ان الملمقا مدعون به ملائكة بذل المدعون مدعون ما يكون على
سبيل النور بغير ذلك لا ينفعهم بالجهل الشانة الى علمهم
ساجد بالمنتفى اتامل **فلا** فشك لارجح بالحكمة البت لان ترك الكنى الى العليم
بالعواقب محفوظ لا تكون زلما على الحكمة **ولان** فعلم ما يرى **فكم** للدلالة
ذلك اعم على ان عدم المعرفة اصلح حسنة يابنه من تكون المعرفة تزئن الاحاج
فكم ويجعلها كثيرة اهاد فاتحة وكت وحجب عدم المعرفة يدل على اد اصبع قلنا
يجعلان يكيد وجوب سبيل الكنف العقاب لا تكون اصلح **فكم** ولهم ذلك الادى
كون وحجب عدم المعرفة لا تكون اصلح فعن كلام وبرهانه ان يغفل **فكم**
يتأرجح عن حكمتك ان الاصح على ذلك القديرين **لهم** بولع المعرفة **لأن** ترك
عدم المعرفة بحال **فكم** **لهم** **لأن** ان معنى كلام اهاد ترك عدم المعرفة
على ذلك جانب فالتجوين على القديرين **لهم** لا ينفي الاتحاح ولو لم انسن الاتحاح
ولو سأله انسن الاتحاح فالكلام مع جهومي المعتزل لامع الرمز **فكم** ان
ترك ما في الحكم ينافي **فكم** جهل ان قلت ان هذه المرة اغايوبة يخال او
سفرها او جهلها اذالم يتضمن بذلك الترک حكمة اما اذا تضمن فلا قلت ترك
ما ينافي **فكم** عدم حكم فيه يخال او **فكم** جهل **فكم** فنجيب المراد بمعنى الوجوب
هي الماء من قوله لا وجبي عليه **فكم** هذا على منزب الغلام من اى
استداء الملة مع المحاباة المترک **لهم** اللخلال بالحكمة **لأن** امكن **فكم** ذكر
منزب الغلام من اى يجعله ايجاد العالم اه قوله بعض قاعدة الاحتقار

لامعاواه المعاذ به للوجودة في الوقت الذي زرني وقت المحدث ويد افاد
 وجود الاولا الذي يروي قصته المحدث ويرد للبداء ايها اعيه الوقت
 الاشاره كونه ايشي مبدأ اوس حيث انه معاذ به اجمع بين لل مقابلين
 حيث صدق على ثقتي وادعه رفان وادع من جهة واحدة ادا مبدأ وعاد
 وابعد بضم رفع المعرفة بين المبدأ والمعاذ حيث لم يكن المعاذ الا
 من حيث كونه مبدأ والاصناف يمشي ما عبلي العقل ضرورة **فقه** والافتاد
 اعادة بعثت اه ضرورة ان المولى عز بعده كونه في هذا الوقت غير موجود
 بعده كونه زوفت اخر **فقه** والابداون تبدل الاشخاص حيث الاوقات او بذلك
 ابعد ما ناقض عنون باذن بهم الكتب يروي عنون الذي كان بالمعنى حتى ان من
 رعم حمله نسب الى النصفة وتقابلا الاختبارات والادعاءات لبيان
 الوحدة الشخصية بحسب ما يخرج كذا في شرح المقاصد **فقه** وثانيا ان مبدأ
 ادالبياين الاول منع كون الوقت من الشخصيات والثانية منع كونه
 الموجود في الوقت الاول مبدأ البتة مستند باذن امام زين او لم يكن
 الوقت ايف معاد اولم يكن مسبقا بمعنى اخر **فقه** فان معدناه لا تتحقق
 او بل معدناه لا تتحقق خللا الاختلاف بالعدم بين الاصنافين بالوجود والـ
 حسب حسب الارضية وذلك كان ليس شخصي معين شو ياميئنا ثم خلق
 شم بـ **فالادحال** فيه يروي وظيفة **فقه** وفي بحث اذن به المدعى بكلا وصبه
 لان قوله اذا الاختلاف اذا نظر الى كلها ما عاقله ثم لا يتحقق اذا نظر الى الوجه
 الثالث وتفصيل **العلم** اللهم يعفذه وقادع المعنلة اذ يجيء على اليم خلفها

والمبدأ المغلقة الفالى معه دايف **فقه** من سمعه الى العناية الارثمة قال ابن رضا
 القنوار احاط علم الله تعالى الاول بالكلام بما جعله يكون عليه الكراحته يكتبه على
 احسن النظم فتعالى **الواقف** بكيفية الصواب في ترتيب وجود الاصناف
 لغرضان الخير في الكلام غير ما يبعث قدره وطلب شرط من الاول الحقائق تقدمه
 كذا او شرح الواقع يجب تأكيد وجوب المبدأ على مذهب الاصنافين **فقه**
 والمراسخ في **العلم** الحقى وعاليه تأويله الى الله وما على مدنه الى وقين
 على الله الامر لكن على ذلك المذهب ايف الدقائق الاولى في المتن العقلي ليس
 بدلية حقن اللدن علم مفوض الى الله تعالى واعلى الاخذ في ذلك من عندنا
 ربنا **فقه** دليل على ان العرض يقتضي ذلك اليوم اذ عطف في هذه الالية عذاب
 القيامة عليه على العذاب الذي يوعضنا الرصارب احوالها فنعم الزينة
 وللبشرية تكون بالاستشار كايدل فنم الالية بصرى **فقه** يا عذل لله عذاب
 عذاب القبر اتفاق الاولى ودحوق المعلى كذا في شرح الواقع **فقه** واذكر
 عذاب القبر بعض المعمدة وقال بعض المتأخرین منهم حكم اشكار ذلك عن هذين
 عمري وغاية المعتزلة وسمير بن مني الغفران ضرب اياهم وبيع قوم من
 الغرماء المعذرين للحق كذا في شرح المقاصد **فقه** جوز بعضهم تعذيب غيره
 لحي قال في شرح المقاصد ولما ما يعقله الصالحة ولكن مريم من جوان العذاب
 بعدن الحبوبة موجحة لانها ایست غر طاللار مزال وابن الران ونديه ملحة
 موجودة في كل ميت لان الموت ليس ضد الحقيقة بل اوثق كل ميت مجهى من
 الاعمال الاختيارية غير مناف للعلم لا يوافق اصول اهل الحق **فقه** فهو مبدأ

عن ذلك لا يمكن من يصل للدين على سُفْرٍ ومحنٍ تفوق العادة فضلًا عن
السفر فلابد من إعادة المعهود والتأثر بالمعاد إلى الحياة والظروف
المحيطة كذا في شرح المقادير ^{تم} واستحبه ويفعل عز الدين الداعي بنى
دعاوه على أن مقابلة أجيال الدين ^{تم} للجنة الصلوة التي ينتهي العذاب به
معهية ^{تم} دعافت جهاته ^{تم} والعقل المأهول ادران كثيفة وذيبة
كثير ^{تم} بالمقدارين الرايمين لمكتنافه اداه رشاهين عدلا الحقيقة
لما كان من وظيفة الحديث تفريح بذلك ^{تم} لم يكن وظيفته تأكيد إذا
رالمة وتلاشت بل للرايم العدل المأهولة في شيء ولذا ذكر بالغسل والمعهم
فالمراد المشهور واحد ويقيمه الرايم حين ان الاولان البصر والاصوات
السميم والمطاعم الغافق وكذا اساليب اللهو ومهملان المعقولات العلم
العقل كذلك شرح المقادير ^{تم} وقيل بالجعل للمسنات اصحابه اما لعقل الطلاق
وتفريحه فاما من نقلت مواعنه وما حفت مواعنه وقوله ^{تم} وتفريحه
رئي الشهد فللأسفار قيامه وكل ما يكتفي به ميزانه وإن الميزان الكبير واحد
أخيراً بعدل الله وعظم مقامه كذلك شرح المقادير ^{تم} أنسه بالكتاب
لأنه من يعوا بالحكمة وصراحتها الكتب والسؤال والشهادة الشهادة العبرة
الآنسة والإبداع والإرجل والسميم والإبعان ^{تم} والبلود والارض
الليل والنهار حفظه الكلام ومنها تغنى الاولان يوم تبيض وجهه ^{تم} وقد
وجوه ومنها المساعدة بالسعادة أو الشفاعة ولكن في هذه المحبة ولا
يسوال معها الحاسبة جنبر المذاق دعيم في ظهوره راتب ارباب الكنال فضلاً

اعجب بالتفهان على رئيس الاشياخ دون يادقة الاداء بسلا و سرور
واللام و راجنا لهم شفاعة ملائكة من عباد الله في رخص عن الشبيبة و بليل
يظهر به اشرف هذه الاداء والادباء و المولى و اوس ابا الحسن ابا الا
تعقبه في هذه والظواهرية تتسلق عليهم الملائكة الماخافن و لا
تحزنوا الا ان اول ميلاد الله لا حروف عليهم ولهم حزنون قوه و ما
روي من العجائب انه نقل عن فرجو زان يكون المينان بين لذو عرض
والصراف اعطيه بالام جوز باه سيدلولله للوضع ثم المينان
شم في المطر و باه يطلب و اصر اهل شهر المينان شم لذو عرض و زدن
عليه السلام يهدى الطريق الثلثة اشاره الى ان القراء اقوى المخان
وان الاحتياج اليه فيه عليه السلام اكتفى بالطلب فيه او لا اجدره خالق
الاجرام المسلمين و ايفي الجنة في عزف المؤمنين اسم دار الشواب و فرقها
عد بغير صارفه غير جائز **قول** ادخليها الاجرام اشارة الى توجيه المغارف
يعنى اذ يجعلها تامة لعن كلن واللهم اللام لا اجلعنيكها المعنى خلقها
لا جرم في المستقبل فلم يكن موجودا الا **قول** فيصير لخاصل بعد ما يدل
اللام على عدم حصول الاذن بوجودها كما تامة لمم و لعائقها فالدليل الای
على عدم حصولها فلامعاشرة **قول** و مسد المعن لان لوجه الجنة يعني ان
تكتسب من المكن في الجنة لان لوجهها غير منفذ عنه فقدم المكن
الاذن يستلزم عدم وجودها الاذن و لما المكن بالفعل و لان لم يكن للذن
لوجهها المكن على عمد عن الظواهر في ان ذمم المكتفين الوجه لهم المكتفين

تدبر كون يهدى بخلاف بين علمه وأسلامته والغفلة عن رجوع فحير لهم
 إلى المسلمين مطلقاً وفهم المعتبر فإذا اهنت أن مرجع الفحير **المسعون**
مطلقاً خلاصه أه **قول** لمن انتبه لحكم لا الفحير العقلي الذي يرى في تحفظ الله
 في العاجل والعقب في الأجل فلا يرى منه القول بالفحير العقلي **قول** مثلثة
 الحسن ومثل الخطأ طرد وجده وكاف عن وجده المقصود من اخطأهانا أو ومنه
 عن قرئي الملة للجواب أنهن بعض المذات مثل الموى أو القصور الظاهرة
 أو الشوارىع غيره **قول** وإنما لم يكتفى القراءة الدانية من باحتدام الكاف
 وإنما يكتفى بغيرها على غير ذلك **قول** دعوى بلا دليل حاصل
 من وجهي البنية ثم من التبديل والتخليل في النار **قول** قد يفيه إن يفيه
 يكون فيه القول من الشرشات إلى الاعتراض على المركبين بالآيات والأحاديث
 الواردة في ذلك المذهب بعواز حمل النسخة على المفاز أو الكبار بعد القراءة
 واعتراضه عليه شارة إلى الجواب على ما في ذلك شرح المقادير واجب ثم
 ايف بأن يهدى أعدوا عن الفطبلاد ليل وتفيد للأطلاق بلا ذرينة وهو عقلي من
 العام بلا هضم وهذا القول من يعتد به من المفسرين بلا ضرورة
 وتغريق بين الآيات والأحاديث الصحيحة بذلك **قول** فعم للشرشات أه
 فلا يصح التفصي وقوله إن التعليقات متعلقة بقوله بل كلام **قول** وإن
 هي وجوبه أه يهدى بالشرشات أه بطلان تقييمهم الكبير بما بعد المقاييس ورو
 جمه على ما صحا به في كلام العقل بعد القراءة ظلم بحسب على الله تعالى
 تركه ولا يجوز فعله فاذ قبله فعل الله تعالى وإن كان واجبا عليه لكن

إن يوجد بالله تعالى وإن يكن واحد من المحبين فيهم اللآن بل يمكن من تجاهله
قول بحال الدليل العجمي فالدليل الموجع عليه بروايات الانقطاع لبيانه
 إلا أنها لو وجدت بما يحيث ببيان على الدليل فنادى عبدة كذا الدليل
 المأكول فعاد على العجمي وللانتفاء،قطعاً تاملاً في الغنى، بينما وبيان ما ذكر
 المشيحة الله شدة وما يليه يعني أن المسار دليل نوعه وضيق افقه لادولم
 شتمه، غایة إما إذا حمل الدليل على العين وعلى عدم الانقطاع في ما يعتد به
 وبعد ذلك الراجحة، فإعتبر دلالة النوع على ما يحيث **قول** إن المقصود الایق
 بحال كما يقال بذلك الطفاعة إذا لم يتحقق الحال وإن صلح لمعنى آخر
 وعلمه أن ليس بالداري تفاصي على جوهر الدليل، وإن صلح بذلك
 مكان سبعة كتب ليس مقصوده بكل كلام الدليل على الكتاب **قول** بذلك فالنـ
 ظاعنة عن جنبها الدي للشهادة يتحقق باحتساب الكتاب إلى الستة والستين
 المتنبيت سوى واحدة هي بعن الكلمة للبشر ذلك لأن شعره العائد
قول لأن نفع المفاسد لغيره يعني أن الاجتماع على أنه مفاسد أو كافر والمفاسد
 الذي هو قوله الحسن كفن عمر فنادى **قول** **قول** بـالاجماع المتفق عليه
 نفعه، وإنما الاجماع المتأخر فغيره متعدد لأن دلائل المعتبرة وأوصاف ابن
 عط لكان معاصي الحسن وقد خالقها وفاحضها إلى يومئذ **قول** وإن
 إنما يعبر عن الكفر بالشرشات يعني أن هذا القول في تقدير لكم أقرب من الآية
 المذكورة فيها الدليل على شبهة وفي الآية قد عبر عن الكفر بالشرك
 بناء على المفاسد، المذكورة تاملاً **قول** فلابد ما يليه يعني أن شيئاً، إلا أن المذكورة

كثيرون لا يدركون المفهوم المأثور في النحو والصرف، فلذا أنشئ شتى النفع مطلقاً ولا شائعاً
 في الأدب واللغة، وفي النفع بروايات الكتب فلذا أنشئ شتى النفع مطلقاً ولا شائعاً
 في المثل الحالى، فإذا أنشئت أصل الشياعة ثبت المدحى ونعته وغيّر تأمل
 حقيقة ولا يقبل شرطها فاعداً وشراً المقاصد المعنوية المفترضة، المهمة إلى
 تعلم شرط المانع الدال على المدحى، ونعت المدحى جواز كون الكلام سبل المعموم الساب
 كذا، أو شرح المقاصد، **فإنه** عدم المعرفة بالشياعة التي عين المحتسب عن الصيغة
 يستحق العتاب ويغفر له الله تعالى، إن شاء عند هم ولجهنّم عن الكبيرة
 مما مفاده المفهوم عند هم ولا يغفر عدم معنى المفهوم ونعته ونعته **فإنه**
 بالحقيقة ومعنى فيه جزءاً لا يعيان به ولم تكن لوجهة الحقيقة بالحديث
فإنه بخلاف طقوس أهل الكبيرة يعني فيهم مراد المعاذ المشترى، إذ المفهوم
 للحقيقة والشياعة والاستعمال والدورات لكن قد يتسلل ذلك التعليل المعلوم
 للأطلاق والشياعة والاستعمال والدورات لكن قد يتسلل ذلك التعليل
 المفهوم فيكون مكتسباً على إنْه جعل مطلق الكلمة تطبيقاً للبيان
 والاشتقاق تكون في شكل الكلمة الطويل سواءً جعل معنى حققها
 أو مجازياً أو عمّ من أن يكون مع دوام كافية للفارق ولذلك تعللها كافية
 حتى وإن كانت الفرق ضئيلاً محدثاً في إدراكها **فإنه** لا يتحقق أن يكون
 الكلام في قوله التعمير العمل لأن اسم الفاعل ضيقاً لغير العمل وما
 الغرض في ذلك انتاج المفهوم **فإنه** منسوبة المصفا، وهو شائعاً
 إلى أن الشياعة المفهوم بشروط شرطه هو مصدر المبني المفهوم

ثم يجيء إلى درجة فتح تعليقها قبلها الواجب وإن كان قد قدر بالدرجة الأولى
 المثبت للحسنة في الأطلاق تعليقه بالشياعة كفضله الذي يدعى الوفاء بالله،
 لذا ناجي من يكتبونه في النفع بالشياعة على ذلك إذا احتجلت فيهم
 بجزء تعليق بالشياعة **فإنه** قولان يغفر وادعوه إن شاء الله بذلك تقييد المفهوم
 بمنزلة قولان يغفر له من شاء دونه لا يكون ذلك الواجب البطل
 إلا التفضل به كقول الآباء تخلص على من يشاء، يعني أنه يغفر له لكن بالشياعة
 إلى البعض دون البعض **فإنه** المفهوم المعتبر عاماً مع أن التعليق للذكور فيه
 البعضية على إنْه خصيصها اخلاقاً بالعقوبة اعني تمويل شأن الشرك بساواة
 الشريعة والتعجب بغيره لا يغفر بغير حكمه ولو كان كبره في الغاربية **فإنه** لا
 يجب مفهوم صغيره غير الثابت قبل المفهوم يحيى العقب السحق
 ولا المفهوم عند هم المفهوم أصله لا يكتفى بعد التوبة فلا معنى للمفهوم المغفرة
 ثم خصيصها **فإنه** وفي جواباته يدل على أنه الموجب ما ذكره في شرح المقام، عما
 أقول بالاحياء طوبطلان استحقاق اللبيب بالمعصية فالذى يكتفى كان اعتقاده بهم
 بالذار حلقاً مذموماً ولم يكن شرك شاربه بالمجنة كذلك مع انهم داخلون في عصيّة
 الوعد باللبيب وخلو الجنة على ما مرسى **فإنه** فالذباب البري العفن العفن
 ومن ذكر المفهوم في من شرطه، يفهم منه أن ليس بالشياعة مفهور البعض فيكتفى معايبها
 على رقبة قيد، على إنْه العصبية معايب عليها في المثل، وكذا قوله **فإنه** لا يغفر جنحة
 ولاكبيرة إلا الحصا بما يدل عليه أيف فيكون ندان لاشتراكه في المحبة من الآخرين الداعي تاماً
فإنه لأن عدم تلك الشياعة لا يتحقق تبيّن الحال وتحقيق الواقع حتى يتقدّم وجودها

تحنن

والمعنى انه يكون الا ثبات المثبت على **نحو** **فقط** **مع ان التدقيق**
المقديري **يعتمد** **على** **الثبات** **المحبى** **على** **نحو** **فقط** **مع ان التدقيق**
البيان **الثابت** **عليه** **في** **جريدة** **الرأي** **وكلام** **من** **معلم** **وقال** **بعد** **فهم**
عدم **سقاية** **الاطلن** **القوى** **الذى** **لا** **اعظمه** **معه** **بعض** **التفهوى** **خلال** **كلام**
فقط **ف** **في** **ذلك** **يبين** **فيها** **ان** **حال** **الخصوص** **هو** **حال** **عدم** **الضم** **والتفهوى**
بعد **الذى** **يقول** **بل** **شئ** **فقط** **لم** **يطرأ** **عليه** **ما** **يشاع** **فيه** **ان** **كونه** **النوم** **ضد**
الادراك **يترکم** **كونه** **ضد** **الادراك** **لان** **ضد** **الادعى** **ضد** **الادعى** **ضد** **الادعى** **ضد** **الادعى**
فاذ يکون مجرد التسلیم بالقول **ولم** **يظهر** **على** **عنین** **شيء** **للخلاف** **فيما** **اذ** **كان** **قادرا**
وتزل **الكلمة** **لذا** **علي** **وجوب** **الادراك** **اذهب** **اذهب** **اذهب** **اذهب** **اذهب** **اذهب**
على **عدم** **الاقرار** **مع** **الطلاب** **به** **كما** **فيما** **الكون** **ذلك** **من** **اما** **رات** **عدم** **القدرة**
ولم **يهدى** **طبعا** **اعلى** **كتف** **الطالب** **وان** **كما** **برت** **لروافض** **كنز** **لار** **سر** **التفاهة**
فقط **في** **اللغة** **القديمة** **بسیادة** **العقل** **عن** **ایمة** **اللغة** **وذلك** **مورد** **الا**
ستعمال **فقط** **من** **ان** **النوم** **ضد** **الادراك** **ان** **ست Matah** **لَا** **ا تحد** **حکمل** **لَا** **اعلم** **بما** **يشعر**
فون **عدم** **بيان** **عنین** **ولابنام** **قبلي** **كما** **بورا** **الاستاد** **فقط** **فلانقلي** **اعن** **الغة**
المفهود **الذى** **ير** **والقديري** **والى** **سايغا** **فالقلب** **والافقية** **قلعن** **مطلق** **القديري**
الا **القديري** **المخصوص** **هي** **كما** **يجو** **ولاشراع** **في** **لان** **المقول** **الان** **الدعى** **يسو** **القديري**
بالاموا **المخصوصة** **بالمعنى** **المفهود** **فقط** **والاماكن** **الخطاب** **اى** **ولان** **كان** **لنظف**
الدعى **تقع** **عن** **المعنى** **المفهود** **عند** **اى** **الشرع** **مع** **ان** **الدعى** **يسو** **الشرع** **بعنه**
احرل **لما** **الخطاب** **الدعى** **سيكترن** **الكتاب** **والسنة** **بل** **كان** **ذليل** **او** **الواجحة**

واسمه المروي عَنْ سَلَيْهِ بِالْأَيْضِرِ وَعَنْ سَلَيْهِ لِتَمِ الْمَكَانِ الْأَ
مَثَالِ بِهِ مِنْ عَيْنِ اسْتَفْسَارٍ مِنْ إِنْ أَشْرَقَ مِنْ عَيْنِ كَفَافٍ إِنْ لَا
تُوقَّفَ إِلَى بَيَانِ وَإِنْ قَوْنَتِ الْأَصْبَاحُ لِهِ إِلَى بَيَانِ عَيْبِ الْأَعْيَانِ
بِهِ فَبَيْنَ وَغَضِيرِ بَعْضِ الْمُقْبِلِ حِيثُ قَالَ مَحْمَدُ لِلْأَعْيَانِ إِنْ
تَوْصِيْنَ بِالْمَلَكِ وَمَلَكَتْهُ وَكَتِبَتْهُ رَسْلُ الْحَدِيثِ فَذَكَرَ لِنَفْذِهِ تَوْصِيْنَ تَوْقِيْلَهُ
عَنْ فَلَوْرَ وَعَنْهُ عَنْدِهِمْ شَمَّ قَالَ يَهُدُّاجِيَّا تِلَّا تَكُونُ عَمَّكُمْ أَمْرُ دِينِكُمْ
وَلَوْكَانَ الْأَعْيَانُ عَلَى التَّمْدِيْقِ بِاَكَانَ يَهُدُّا تَعْلِمُهُمْ وَرِشَادُ بَلْتَبِيْسَا
وَادْلَالُ الْكَذَّابِ شَجَرَ الْمَقَامَةِ **فَهُوَ** لِلشَّرِيعَةِ إِنَّ الْأَعْيَانَ مِنَ الْمَنْقُولَاتِ
أَهْبَطَنَ لِلشَّرِيعَةِ وَإِنْ نَقْلَعَنَ الشَّرِيعَةِ مِنْ مَطْلُوقِ التَّصْدِيقِ الْأَذْنِ بِهِ وَلَعِنَ
الْمَنْقُولَ الْأَعْيَانَ إِلَى التَّمْدِيْقِ بِاَمْرِ الْمُخْصُومِهِ وَلِنَلْقِيْقَةِ إِنَّ تَمْدِيْقَ
الْأَمْرِ الْمُخْصُومِ بِالْمَنْقُولِ وَرِبُّهُ مَا يَعْبَرُ عَنْهُ بِالْغَارِبِيَّةِ بَكِيرِ
وَيَدِنِ وَرِبَّكَتِ كُونِ لِشَتْنِ وَرِبِّيَّالْكَلْكَنِيْبِ وَبِيَنِيَّةِ التَّوْقِيْنِ وَلَمْ يَرِدْ
فَهُوَ لِسَانِ الْمُعْتَنِيِّ عَنْدَ الْكَلْمَاعَةِ بِجَهَةِ الْلَّغْظِ يَعْنِيُّ اَنْتُمْ لَا يَعْنِيُّونَ إِنَّ الْأَعْيَانَ
بِالْمَنْقُولِ بِالْمَنْقُولِ بِعِنْدِهِ الْمَرْوِيِّ كَيْفِيَّمَا شَاءَ، بِلَالْمَنْقُولِ بِالْكَلَامِ الَّذِي عَلَى التَّصْدِيقِ
الْتَّلَاقِيِّ عَلَيْهِ عَلَى اَقْلَانِهِ الْأَلْفَاظِ كَانَتْ وَائِيَةً الْمَرْوِيِّ كَانَتْ مِنْ
عَيْنِ زَيْدِ الْمَدِيْقِيِّ جَزَءَ مِنْ وَلَاحِالِ اَسْمَ لِلْعَقِيدَ وَدِينِ الْجَوْعَ
فَهُوَ اَذْلَادُ خَلِيلِ الْأَدْفَعِيَّ بَعْلِيِّ الْقَوْمِ بِعِنْدِهِ مَاقِيلَ **فَهُوَ** وَإِنْ اَمْرَ الْأَعْيَانِ
أَهْدَى الْخَالِلِ فَبَيَانِ عَدْمِ الْاعْتَارِ فِي حَقِّ الْأَحْكَامِ عَنْدَ دُلُوبِ الْبَادِيلِ
عَلَى الْعَكْسِ تَأْمِلُ **فَهُوَ** عَلَى سَيِّسِ الْمَقْتَيَّةِ وَإِنْ الْحَقِيقَةِ لِلْأَلْمَانِ فَلَا تَسْعَدُ

فيما وُضع له من حيث يعمد ذلك ملخص يكفي لل dara المذكورة في صحة
 اطلاق المفهوم على سبب المعرفة لكونه كين المطلق عليه ومن عدم
 المفهوم ^فالحقيقة في الشيء أي متعلق سوا قام دليل الإعانة أو
 يعم ^فلأنه نقول بهذا مذهب الرئيسي والقططان فقد الروايات
 يشترط مع الاقرارات معرفة القلبية لا يكون الأقرارات بدورها إغانا
 وعنده المutan يشتري طمع المتمددين اليهيجي صرخ بأن القول الحال
 عن المعرفة والشديدة لا يكون إغانا ^فولهذا ذكره إلى الكراهة عدم
 مواطنة القلب بحسب شرطه عند الكراهة ذكره إلى الكراهة عدم
 الاستفادة من القلب ^فهذا دارجة أحرى على التهريم يدل عليه قوله نظر
 إن ليس حقيقة الاعانة مجرد كثمة الشهادة على ما ثبت لكنه مفهوم لا على
 المعرفة وإن فقيه من ذهب إلى الاعانة بالشديدة للأغراض ^فواما
 عطف الجن لكن عطف للشيء وهذه مخلاف قولي ^فولذلك عليه صلووات
 من سليم ووجهه على ما يقبل ^فوكيف بالظبط يعني أن العطف بخلافه ^ف
 يتحقق المفارة فيجب العمل به مالم يرد عليه قائم البرهان ^فأسان الطوابير
^فلأن جزء الشهادة يعني لكون المشهود له حلاوة الشرط عليه ما يكتبه
 جزء الشهادة يعني الشرط وشرطياً يعني أن يكون الشرط شرطاً فهو
 صحيح وأيضاً فإذا أقلي من أن يعني متوقف الشيء على نفسه ^ففما يزيد به
 الجواب بقلع عن المبابا شيئاً عنها بوعي المبابا واعتبره أبو يحيى شفويون قبل
 القلب كمرين لباقيه وعمر الله ^فواما جعل التكليف اذا ما جعل

التكليف بالاعانة تكليف بالنظر للوجه فتوجيه كون الاعانة المقدمة
 الذي ومن الكيفيات المعاينة أو الدفع بالملفأه فهو عدم عن
 ظهورهم لأن هذا التكليف بنفس الاعانة تم تجاهله وفيما تكليف الاعانة
 باعتبار التحصيل أيه دون عن الطهاد منه وجوب المعرفة او وجوب
 تحصيل المعرفة ومعنى امنوا وحملوا لاعنان والتهدى ين الصدقون كذلك
 مومنا مصدقون لكن الابساطة ذات العدول تأمل ^فللموقن المفترض مقدور
 او فلاشك ولو ثورون مكافأة مكتسبة ولو بالوالد وحسب التحصيف
 ولذا قد يعتقد تفصيفه بعنه لكونه مكتفياً بلا ضطرار يحالع عند
 تفصيفه اهل المكان الصغير براجع إلى المفرد فقط أن المعتقد المعلوم لا
 العلم والمداد من التفصيف هو العلم النظري بالمعلوم فالاعنان يقال قد
 يعتقد تفصيف متعلقة ^ففليس بمحنة عن الشهادة اللهم قال في شرح
 القاصد ان ملائكة من اعتبار الاختيار ^فمن ثم المقدمة المعرفة تكون
 لها صلباً سبباً واختيار ليس بالاعنان بدلاً على ان التهريم للملائكة
 بما في عليهم والابناء بما فيهم اليمام والمتمددين من عاصيوا من النبي
 السلام كل مكتب بالاختيار وادحصل بهم المعنف بالذكبس كمن شارك
 المعنف وفروعه قديم البني وهم فهو مكتف بتحصيل ذلك الاختيار
 بل صريح بهذا المثال بان العلم بالنبوة للحاصل من المعنفة موسى بما
 يتحقق القلبية اختيار ولا ينظم إليه المقدمة الاختيار المعنف المأمور به
 وكل ذلك موضع تأمل استئناف ^ففمتامل ولعل يوم التأمل المحنون
 (لذا)

والانقياد على مأمور فلا يكون ان مردفين **قول** وإنما كل ذلك لا ينافي
 أحد من المؤمنين **كتبه**: من كثرة القارئ ما لا يطلب بحسب متى كثرة
 الشهوات فيما أفلولم يفعل كذلك يلزم الكلب **تعالى الله من ذلكر علو**
 كيبياً بوقت يكذا فما وجد له في الوقت يحيى بن أبي سعيد الريسي
 واحد من المسلمين لم يلايه كاتمة من السياحة الابتها ولد راجع إلى
 الملة اللذ لم يع عدم ملائمة كلهم من تأمل عن الاستهانة **فبحكم**
 فيحصل أن يكون الإسلام أعلم قد عرفت أن الاعتراف على الاعتدال
 الأول بأفعاله أحسن **قول** ويراعى من التكثير كايدل عليه قوله للذين
 لا يسلموه **والتفاني** والتساويف كايدل على التأييد بالآية على تقدير
 تقام **قول** او فيما ارسلت به لعم الاخبار الامر والشئ ايف **فيه** ما
 توارى خواص المفهوم وان لم يتغير المعنى عدم الافتكان **قول** والخط
 ان يقال انه حاصل ان الآية صحيحة فيتحقق قوله **الله** بما دون الاعذار في
 تحقيق الاسلام بعدة لاذ قولي **اسلمنا** الائمه تحقق مدلول وجہ الاولوية
 ان المؤذوب العذاب ثبت ان منه الاسلام معايير للإعانة على حفظ الثلة **قول**
 معاشره والمقديسه ففي قوله الاسلام به المفهوم والانقياد للوهيسته **قول**
 والمقديسة الائمه اذا نزع عن يرشدن اليقنة لا التصدية القلبی **قول**
 لامن من يشعر انه يتم عند ملائمة تقاصيل الاوصاف والسموات
 الصعبه المخالفه المهویه والمتذمته كذلك شرح المقاصد **قول**

من عدم الدليل اذا اى سعاده من عدم الله **قول** وليتم شرح اه قال
 شرح المقاصد النكارة للنبيه **قول** من قال بمحاربه لا اعتدابه
 ومنهم من قال بعدم الاحتياج اليهم كالبرجهة جمع من العند اصحاب
 بسام ومنهم من لزم ذلك من عقاید هم كالغداة من النافعين
 الاحتياج الباري **قول** وعلم بالجن شيك وظاهره الملايين على البشر
 ونعلم من السعيات ومنهم من لزم ذلك على افعاله واقواله
 كالصرين على اطلاعه وعدم الباريات ونفع النطاليه وردة الالم
 المعجزات ورجه لاد احاديوا وباش من الطوابع اللالاظافيه
 مبينة يكون لها اعله وخلة تامل **قول** ليم بمحبها عليهم فيما خبرت
 عنه عقوبهم اه اشاره الى دفع شره البرجهة وتقديرها على ما
 شرح المقاصد ان ماجاه من النبي عليه السلام اه ان يكنه موانقا
 للعقل حسنا عنده فيقبل وينفذ له ثم يكنه بنهاه محال الغايره فيما
 عنده فيه ويتذكر وان جاء به النبي ولا يكون حسنا عنده ولا
 فيما يفعل عند الحاجة لان مجرد الاحوال لا يعارض صريحه للاحتياج
 وينفذ عند عدم الاحتياط وتقرب الملعوب ان ما يسوق العقل
 ويستقبل بعنه: ميقاصه البعض **السلام** وتركه بمثله **اللام**
 العقلية مع مدلول واحد وقد لا يستقل فيدل على مير شده وما
 يحال العقل قد لا يكون مع المعن فنفعه البعض ويرفع عنده الاحوال
 وما لا يدرى حسنة ولا يحبه قد يكون حسنا يجب فعله وفيها

والتي تدل على معتبر المراقبة لمعنى الاداء كالمدنى بضم الميم والذال الوقوع على
معارف الشريعة العلوى بحسب الاستفادة وبين الاستجواب عن منظورات
دينية للعبس به ما لا يزيد على الحرج و~~وتحاج~~ جمهور الدين في
العقل على داعي الديوى والشربوبة من الاسلام بروايات اقرانه بالتمسك بقول الله
كما يأتى بالاثر ومقاييسه وفي احكامه وبيانه والمعتبر فيه اليهودية
الرسالة بانها مقدمة على المذهب كلاما على بن ابي شم المطعن الذي يتحقق في الحديث بوجاز
ما يتحقق من قبلها بالحقيقة من غيره والدلالة على ريبة او وجه الاوكار
صريح والدلالة ما يعلم بخلاف ذلك في الدليل او بعد ما اولم بغيره تارىخ
والشواهد ان يعيق بعض ما احتجت اليه الحديث تأويلاته وتفصيلاته
ان يتبع عن العمل الحديث غالوج الحديث طارعه في الاشب والوجه
الثانية طارعه اذا كان بعد الرواية والوجه الثالث لا يثبت طارعه
والوجه الرابع يثبت طارعه لان العقل الحديث يعنده العقل
عجل في بعده الرعاية والمنع الثالث من المعلن على الحقيقة من قبل غيره عليه
فاما ان يكون من المعنون او من ائمه الحديث اذلا هبنا المطعن عندهما
من الاول اما ان لا يكون من جنس ما عقله الخفا، على علية الطاعن او يكون
والاول يثبت طارعه دون الثالث والثانية المطعن من ائمه الحديث
اما ان مسبما او مقتضى سبب للرجح والاروال يثبت طارعه والثالث يثبت طارعه
عدم ان كان مفسرا بما يوجز شرعا متفق عليه والطاعن من ائمه الحديث
الصحوة لمن اسلى العداوة والمعصية وما يسرى بعلمه شرعا اسئله كثيف

الا كابي ما مورسها النذر للاجداد علم ان الاما شرارة ماء من بعد بسر الخرين
في تجسس دلائل القتيلين كما يرى في محمد المأمور ون بالتجسس والابرار على
بان المعادر روى جزئية الكفار قو ارميا ان سيد خلقه جواب على اليم
كوفة الرؤيا الرؤيا النبوية وغاية المسراج من عن الرؤيا الرؤيا النبوية
مستدلوا على ان يكون المراد الرؤيا بالعين قال في الكشف لعل الله تعالى
ايام مصارعهم في مقام فتقى كان يتعلّم حنين ورهايدر ولله الحمد ان القراء
اعاصار العزم ويرى بعده الى الارض ويقلد سيد اصحاب فلان وهذا
مجرى فلان فنما موت قيشو بجاوج الى رسول الله لهم من امر بدر اهارون
فتش عنده فرق
فمن امة من مصارعهم فلائق يفتحون وستفتحون بحسبهن
ومعهم الاريات ان الاريات اغاييدس بهما حذيفا للعباد وبرولا افرخون فعن
بعد اذاب الدنيا ورسول القتيل يوم بدء ما كان مارينا ان فنما مات بعد
الوجه اليك الفتنه لهم حيث اتخذه سخر يا وحو فعن بعد اذاب الاغنة
فما اشرق فلم ويتسل ساميارة ياعلى فقل المذهبين بهذا ايف من ان
الروح يا والرؤيا النبوية ويصلح جوابا عن الراية متفاوته فالاشتبه
على ما احرى عنه وفي الكشف حيث قال الى المعلم ارشاد يارا شهاده جبال
٧ خليل اليك استعاد اشتراك اسبي الارشاد، بالاسيمها عند الكفرة عن قوله تعالى
اين شركا في قرآن الى المستفهم ذى انك است العزيز الكريم وقيل اذ
فالمقام ان ولد لكم يندا الون ميرت ما يتداول **الصبيان** الظاهرة
قول بلاد دعو النبوة اشاره الى ختاره ذهب من مذاهب المستهود

رسنٰت كيتنَ في اصل الفعل ركوبٰ زاريد العضل حماه المفضل عليه وقد يرول
بعد ذلك افاد من ذي ان يكتبه امني كثيـرٰ كذا فـرـ الشـارـجـهـ
شـحـ المـفـتـاحـ وـعـلـيـلـهـ بالـقـلـقـ قـلـاعـيـ السـلـمـ ماـطـلـعـ المـسـرـهـ اـلـقـالـهـ
الـاـرـقـ دـارـتـ اللهـ هـمـ عـنـهـ كـافـيـشـ فـامـ اـشـكـوـهـ اـبـيـكـوـهـ عـشـرـ اـمـ مـنـ سـيـ
حـيـزـ مـثـلـ رـدـدـ اللـهـ ماـ طـلـعـ الشـيـخـيـهـ كـذـلـكـ لـوـلـلـجـ القـاصـدـ قـوـلـهـ ومـثـلـ
هـذـهـ الـسـوـفـ يـكـيـنـ لـاـشـيـكـ اـعـنـلـيـهـ الـكـوـرـهـ اـبـرـىـءـ بـعـيـكـهـ رـفـيـهـ اللـهـ عـنـ
وـانـكـانـ ظـاهـرـهـ نـغـيـفـيـلـيـهـ عـنـرـكـوـرـهـ وـهـذـاـ يـكـيـنـ بـالـسـاوـاتـ اـيـفـولـهـ
فـادـانـ اـبـاـبـهـ سـاقـلـهـ اـنـلـدـهـ دـاـ،ـ وـالـسـرـهـ ذـلـلـهـ اـنـغـالـهـ كـلـحـالـلـيـنـ
سـوـالـقـاـفـيـهـ وـنـدـاـشـاـفـ قـادـاـنـيـ اـفـضـلـيـهـ اـحـدـاـشـتـ اـفـضـلـيـهـ الـحـرـ قـلـلـهـ
يـبـقـيـنـ لـيـعـصـيـهـ الـبـنـيـ مـيـكـيـنـ اـنـ يـرـاـدـ بـالـبـشـهـ عـبـرـ الـبـنـيـ وـبـنـاءـ عـلـيـ الـبـادـ مـنـ لـفـظـ
الـبـشـرـ وـلـمـ تـقـيـلـهـ عـنـ سـارـيـ الـلـامـ فـقـلـعـمـ مـنـ كـوـنـ اـمـمـ مـحـمـدـ صـلـهـ عـمـ حـيـرـ الـلـامـ
اوـيـرـاـدـ بـالـبـعـدـيـهـ الـبـعـدـيـهـ الـعـبـرـ الـرـاهـيـهـ وـيـرـدـ بـالـبـنـيـ جـنـسـ وـبـعـيرـ الـلـكـلـمـ معـ
الـقـيـمـ الـمـوـمـونـ مـنـ جـيـعـ الـاسـمـ وـلـنـ كـانـ حـيـرـ مـنـ الـعـبـارـ تـاـمـلـ قـوـلـهـ لـغـواـ
سـنـ طـاعـتـهـ ضـمـنـ بـقـيـعـ لـخـرـجـ فـعـدـاـ بـعـدـهـ وـاعـنـ بـغـوـاـلـيـ خـارـجـينـ
عنـ طـاعـتـهـ اوـ حـرـجـوـ اـعـنـ طـاعـتـهـ باـعـيـنـ عـلـيـ لـانـ الـفـعـلـ اـمـ صـورـةـ الـظـفـيـنـ
يـسـتـحـلـيـ مـعـنـاهـ الـلـيـقـيـهـ وـالـمـعـيـهـ الـأـخـرـيـهـ كـيـوـنـ مـلـدـ الـلـفـظـ حـذـفـ وـيـدـلـ ذـلـكـ عـلـيـهـ
مـتـلـعـلـاـهـ وـلـلـدـوـرـ يـجـعـلـ اـصـلـ وـالـمـعـدـنـ حـالـاـ وـقـدـ يـعـكـيـشـ الـدـالـ اوـلـيـ
وـلـتـجـعـ اـدـلـاـ لـتـكـ انـ الـمـفـضـلـ جـعـلـ كـاـدـهـ فـيـنـ الـمـفـضـلـ فـيـجـعـلـ بـعـدـ الـمـفـضـلـ
اوـيـ مـنـ عـكـيـشـ اـمـاـمـ اـبـلـهـ مـنـ اـنـ دـكـ حـلـهـ الـمـتـرـوـ اـنـ يـدـلـ عـلـيـ الـمـوـفـيـهـ

شـغـيـنـ

الـعـادـاتـ لـمـ يـجـعـلـ وـلـمـ يـقـعـ بـلـهـ بـلـيـهـ مـنـ مـرـبـيـهـ الـعـلـاـيـهـ فـانـ الـجـوـيـنـ
ثـلـثـهـ مـذـاـبـ اـبـدـاـ وـقـيـمـهـ اـنـ يـتـبـعـ كـوـنـهـ الـقـصـدـ وـاـخـيـارـ مـنـ
الـوـلـيـ وـقـائـمـ اـمـتـنـاعـ كـوـنـهـ اـسـنـ جـسـيـهـ مـاـقـعـ بـعـدـ مـجـنـ لـبـنـيـ كـانـ قـلـلـابـ الـبـرـ
وـاـنـقـلـابـ الـعـصـاحـيـهـ وـاحـيـاـ،ـ الـمـوـيـهـ قـالـواـيـهـ بـعـدـهـ الـجـمـيـلـ يـعـازـعـ عـنـ
الـمـبـيـعـ وـقـالـ الـاـمـامـ بـعـدـهـ الـطـرـقـ حـفـيـهـ دـيـدـهـ وـلـهـ فـيـ عـدـنـ اـجـمـيـلـ حـلـهـ
حـوارـ الـعـادـاتـ مـعـنـ الـكـلـامـهـ وـغـايـيـانـ عـنـ الـمـجـنـاتـ خـلـوـيـهـ
عـنـ دـعـوـيـهـ اـنـبـوـهـ حـيـهـ لـوـادـعـ الـوـلـيـ الـسـبـوـهـ صـارـ عـدـوـ اللـهـ لـاـسـقـلـ الـكـلـامـ
بـلـ الـلـعـنـهـ وـلـاـهـيـنـ كـذـلـكـ شـرـحـ الـمـقـاصـدـ قـوـلـهـ اـكـثـرـ اـلـدـيـحـيـهـ اـهـرـ عـلـيـ
اـنـ بـعـدـهـ الـجـيـكـيـوـنـ مـعـنـلـاـعـلـيـهـ دـيـدـهـ مـيـشـاـكـلـاـقـلـهـ فـيـ اـصـلـ الـفـعـلـ عـنـ الـكـثـهـ
اـجـبـ الشـارـجـ عـنـ شـرـحـ الـمـفـتـاحـ بـاـنـكـلـهـ مـنـ مـعـلـقـهـ بـعـلـيـهـ خـفـيـهـ
الـتـقـيـيـلـ اـمـ مـتـبـاـعـهـ اـعـدـهـ الـكـثـهـ مـنـ الـاحـسـارـ بـرـدـهـ الشـيـرـ بـقـدـسـ سـرـهـ
بـاـنـ مـنـ اـذـاـمـ كـيـنـ تـقـيـيـلـهـ وـقـدـ سـعـلـاـقـلـهـ دـوـنـ الـاـشـيـاـ،ـ اـلـثـيـهـ فـيـ ثـانـ
اـنـ تـقـيـيـلـهـ لـدـ الـلـيـعـنـ اـكـثـرـ حـمـاـيـهـ اـنـ يـجـعـلـ الـاـنـسـوـمـ مـجـعـهـ الـعـبـارـهـ
اـعـتـادـ اـعـلـيـ قـلـبـوـلـهـ وـقـيلـ وـيـكـيـنـ اـنـ يـرـجـوـ جـوـابـ الشـارـجـ اـبـدـاـ
الـقـضـيـهـ حـدـنـهـ كـمـاـ قـوـلـهـ لـتـقـيـيـلـهـ اـسـتـارـ وـلـخـفـيـهـ الـكـثـهـ مـنـ خـلـفـهـ
وـقـهـ اـكـثـهـ لـاـخـفـهـ اـنـ اـسـتـ الـكـلـامـهـ الـكـنـوـهـ اـلـيـكـشـهـ مـنـ خـلـفـهـ بـالـلـامـ
بـالـعـبـيـلـ يـجـعـلـهـ كـيـوـنـ اـسـتـ عـالـيـهـ الـكـلـامـ مـاـيـكـيـونـ الـحـلـقـ مـاـ الـلـفـقـهـ
فـيـجـعـ لـاـيـكـونـ الـتـقـيـيـلـ مـعـنـ اـذـاـتـهـ الـلـادـاـنـ الـمـفـضـلـ وـالـمـغـفـلـهـ

عليهما دليل ان احاديث على المذهب والآراء يكون مراد اصحابها ذلك كثيـر
الكتاب **فـ**
 يعرى: امام رضا ان وجده في رواية اباهام **فـ**
 شرط الامام: قائم رسول المصلحة، قائم حماية بيعة الاسلام واقامة العدالة
 وتنفيذ الاحكام والارام طالعتها، وكذلك للزم **فـ**
 يعني ان المرء بعقله المترافق فعل ما ذكر ايمان العروبة على دينه وحرب نفسيه
 وحامله ان لا يرحب بزرم ان يعيض الامام كلارن وملائكة بعلو الملة من متلامـا
 الملائكة: فانهم على هذا كانوا ود تكـونوا الراجب وتنـان الواجب معهم **فـ** **فـ**
 واعـاطـلـانـ اللـازـمـ فـانـ المـعـصـيـ ضـلـالـ وـالـمـاءـ الـلـاجـعـ عـلـىـ الضـلـالـ فـانـ اـشـاكـ
 اـشـلاـكـ اـلـاـقـلـ المـلـفـاـ العـكـسـيـ وـالـبـلـدـلـيـمـ عـلـىـ مـقـتـفـيـ قـلـمـ وـلـمـ يـعـرـفـ
 اـمـامـ فـانـ الـحـدـيـثـ عـصـيـانـ سـكـانـ زـعـانـ اـهـامـ وـلـمـ يـرـفـعـ لـعـصـيـانـ الـاسـمـ **فـ** **فـ**
 انـ مـالـيـاـ وـغـايـةـ مـاـذـلـلـ حـاصـلـ اـنـ تـعـرـيفـ بـالـغاـيـةـ وـلـاـجـعـ اـلـوـعـ عـبـارـةـ وـرـ وـبـعـدـ عـنـ
 حـيـثـ قـلـ لـحـقـيقـ،ـ الـعـصـمـ،ـ ذـلـكـ وـقـيلـ اـذـانـ الـعـصـمـ كـالـشـجـاعـةـ مـثـلـ يـطـلـعـ عـلـىـ
 سـمـاـ الاـثـاثـ وـعـلـيـهـ اـيـضـ وـلـمـ يـعـرـفـ بـهـ ذـلـكـ وـقـيلـ اـذـانـ الـعـصـمـ كـالـثـانـيـ دـوـنـ الاـقـلـ وـالـدـكـورـ
 وـشـرـحـ الـقاـمـدـ وـالـاـدـلـ وـقـيلـ الـسـلـبـ بـهـ شـرـحـ دـكـ وـشـرـحـ الـقاـمـدـ لـاـنـ اـغـايـمـ
 الـكـلامـ بـهـ اـعـماـلـ بـهـ ذـلـكـ اـسـرـحـ وـلـاـ تـقـلـمـ فـانـ الـخـلـامـ بـلـ اـمـرـ عـلـىـ عـاـرـقـ تـاـمـ **فـ** **فـ**
 فـانـ الـخـلـامـ الـمـطـلـعـ اـهـيـعـ اـنـ الـوـارـدـ فـيـ الـاـيـرـ الـظـلـامـ الـمـطـلـعـ وـلـمـ يـأـخـضـ عـلـىـ
 الـظـلـامـ وـالـعـدـلـ عـلـىـ الـغـيرـ وـالـمـعـصـيـ اـعـمـ مـنـ وـلـمـ يـعـرـفـ عـلـىـ النـفـرـ وـلـمـ يـأـخـضـ عـلـىـ
 اـذـادـكـ مـطـلـقـاـ يـكـونـ المرـادـ السـعـوـيـ عـلـىـ الغـيرـ فـيـ الـاـيـرـ ذـكـرـ مـطـلـقـ اوـلـاـقـ عـلـىـ النـفـ

ايـفـ ظـلـامـ فـاـنـ حـالـ تـاـمـلـ **فـ**
 لـحـثـ عنـ اـحـوالـهـ وـلـخـلـاـفـهـ وـلـفـيـهـ مـيـرـ تـعـلـقـ بـاـفـالـ **فـ**
 الـكـلـيـنـ مـوـاـدـ وـرـجـتـ فـيـ تـرـيـهـ جـبـتـ فـالـقـلـيـرـ بـالـفـاعـلـ الـبـاـحـثـ عـنـ
 حـوـلـ الـصـانـيـ وـالـبـشـرـ وـالـدـاـعـمـ وـالـعـادـ وـمـاـيـحـلـ بـذـلـلـ عـلـىـ قـانـونـ
 الـاسـلـامـ وـالـاـمـامـ رـيـسـ عـامـةـ اـمـرـاـتـ اـمـرـاـتـ وـلـدـنـيـاـ خـالـقـةـ الـبـشـرـ وـ
 بـهـذـ القـيـدـ حـرجـتـ الـبـشـرـ وـلـقـيـدـ الـعـوـمـ مـثـلـ الـقـضـاءـ وـالـبـلـغـ وـلـمـ يـعـنـ
 الـقـوـاسـ وـكـذاـ كـيـبـهـ مـنـ جـعـلـ الـعـامـ نـاـيـبـهـ عـنـ عـلـىـ الـاـطـلاقـ فـانـ الـبـعـدـ الـاـمـامـ
 كـذاـ شـرـحـ الـفـاـصـدـ **فـ**
 لـغـيـرـ الـلـهـ بـعـابـيـنـ نـسـفـ دـاـحـرـ وـحـاـصـلـ مـعـ الـحـدـيـثـ اـنـ اـلـيـشـ اـلـكـمـ
 بـاـنـقـاقـ مـلـدـنـيـاـنـ اـنـ الـفـضـلـةـ وـالـخـرـةـ مـاـيـنـ الـاـدـبـ بـاـنـقـاقـ مـدـاـطـقـمـ
 اوـنـقـدـلـ بـقـارـشـ اوـنـدـ الـاـخـلـاـصـ لـصـدـقـ الـفـدـرـ حـالـ الـنـقـيـلـ
 الـعـلـيـ وـيـكـنـ اـنـ يـقـالـ اـنـ اـخـفـيـلـيـمـ **فـ**
 قـبـ عـنـ الـحـبـ الـمـعـلـقـ الـجـوـهـ وـمـلـدـنـ الـلـعـنـ اـحـدـ مـحـنـ وـقـيـهـ وـمـنـ اـذـا
 هـمـ فـقـيـدـ اـنـ الـحـدـيـثـ وـقـيـبـ الـاسـلـوبـ وـلـقـنـنـ الـفـقـنـ فـيـ الـبـعـادـ وـلـجـنـ
 الـمـلـاـنـ اـيـدـاـمـ بـلـاـذـنـ اـعـكـلـقـ بـعـصـيـ جـبـهـ وـلـقـنـيـ بـعـصـيـ
 كـلـ الـدـائـنـ لـهـ بـلـ اـعـنـ الـاسـلـوبـ وـقـالـ رـحـمـ الـطـبـيـ رـحـمـ وـعـيـنـ الـحـدـيـثـ
 اـنـ سـيـبـهـ اـيـدـ اـسـبـمـ اـيـدـ اـسـبـمـ اـنـ اـنـيـجـبـيـ وـلـقـاـيـ بـعـضـمـ لـاـيـسـيـ
 وـلـعـيـدـ بـالـلـهـ وـعـيـدـ الـعـيـنـ فـاـلـحـ وـلـبـعـضـمـ وـقـلـمـ فـيـجـبـيـ
 بـعـضـمـ حـمـدـ رـاـنـ مـضـافـ اـلـمـفـعـولـ بـهـ بـدـلـ عـلـىـ الشـاطـلـ عـلـىـ الـوـصـفـ

الكافرين معاوضة ووجب الحق بعثة في الشفاعة في إثباتها
وبه يصلح المغافق بين الراية والحديث الراية وفي المقام دعاء الكافرين
اللهم صلوا في ضياع المنفعة فلأنكم ان دعوكم الله لم يجب وإن دعوا
الله لم تستطع اجابتكم اذا الكشافة للحديث واراد ان دعوة
المظلوم ولن كان كافٍ بسبحيل وتقديم لها العذاب الخ عصبي شيكلا التوفيق
جملة الكفر للحديث على كل النعم كما مر بالغمض لباب الحديث وقد
استوى في تحيتها اى قمة الغنم كانت وعلى قدر المقصان في الحديث كذلك من
النار **فما** يزيد في حكم الحديث اهذا كان في شرعيتهم وما هي شريعتنا ولا
ضمان عندنا بالليل ولا نهار الا ان يكون مع البهيم ساقوا قائد اورند
الشافعى **ع** اللخمان بالليل وقال الخلاف ما خاصمني **ف** لازم اسلوبها **ف**
ما يشعر به قوله غير هذا وفق وغيرة احق ولابن فقرم من قوله **ع** وكل
استئناف حكما على اصحابهم في فصل المخصوصات والعلم باسم الدين وكتشف
النار ان تحيى لمحان ثم يغيره القuesta يتفق لذاته تكون للأخرين فطالعه اذ الى
كان سرك الاغفل لما حل بمحان **ع** المحترق على دار ودم لاذ عدم الا
فتنة على لك من اكر لا يصح تكييف على اباب النبي **ع** فليتأمل في اياها
رب قال الجباريد كان بهذا حق اوعي اعاده مكان حكم الصلوة جزء
لم يطرأ كونه من محل البحث **ف** واعتنى عليه **ع** بان الاجماع اى الاجماع
على ان الحق فيما ثبت بالنص واحد لا غير فالحكم الغير الا صحيحا جعله
ف فاما ان يختفي ان ظالمة ينفذ الاجماع على تقييم سلطان الائمة

على عامة البشر فلابد من تأويلها على وجوب نبذها في المذاهب فاما
اذ يتحقق من الابراهيم وآدم عن عين الابناء عليهم السلام ويكون
الدار ان اللهم اصفع الابراهيم وآدم عن الآخرين للابناء فنرم على العا
لمين ولما كان يتحقق من العذولين بـالملائكة وعذان يتحقق العام للقابل
المخصوص في هذا الایة في هذه المفظتين لكن الملائكة لا يخمارون في مادتنا
وسلطان هذه الاحقى لارفع الشارح بهذه الوجوه بقوله ولا خفا فـ كم عنت
الحق وبيانا غير متعلق بالاحقى عز وجل بيتحوجه الى المزعزع مثلا وجوان
المركب فـ صفات فاصفة اه مثلا الاحلام الذي به القوام والمظالم و
البيتين الذين والاوس والمتقوى التي هي الغرفة ولا شئ ان بهذه
الصفات فيهم اقوى واقوم لآن طريق رسـ العين لا البيان المشاهدة
للامرسلة كذل شرح المقاصد وعن جابر رضي الله عنه ان النبي و
قال لما حلق اللهم تقد ادم ودم زمرية قال الملائكة يارب حلقاتهم
يا كلون ويش بود ويفحكون ويركبون فاجعل لهم الدنسا
ولهذا الاخر وقل لا اجعل من حلقاتي بيدي ونفتحت فيه من روح
كمن لهم قلت كمن مكان ر عليه البيقق وشعب الاعان من المثبات
وفى الحديث والرواية دلالة على تفضيل البشر على الملائكة وعلم الله
على الاول الى الآخر الصلوة على النبي وهم من الفتاواه والمباطن
وعلى آن وصحبة شف الشفاعة والمعافاة عن الكتب بعد الله الملاك
والنبي بل ده من يغفر الابادي مدحه سلطان محمد تار جـ