

[illegible][illegible]

فبعبارة ومقدمة العداية المحقق الكامل والمحقق الناصر
ابن المكمل والدين مفصل ابن الملاح في فالتس من يعق
المتردين الى المتعلمين بوزارة لدي ان اجعل لها الامم
والمتعلمين بها شرفا وابتين ما يليق للمرحوم فيها فقد
وم قد كنت متعذرا بترك العداية واقتوا محورها
ونظام العداية وامواج عودها فكمرو الا لاس من ورو
في الاسباب وفيه على ما وافق مسأله وطابق كمالهم
والرحمن الطاهر بطريق المصادق والشايعين في حق
السواد انظر واقية بعين العداية والوفا وبعوضه
التوضيح لمجد العداية انما الاشياء من
السواد السبا عداية لاسباب الجار تحقيق العداية المحقق
باب وهذا اول ما صنفه في فغوا في الشباب ومنه
الصفحة لفتح ابواب العداية وعليه التوكيد العداية
والنهابة اعلم ان الحكمة علم باحوال اعيان الموجودات
على ما هي عليه من نفس الامر بقدر الطاقة البشرية وعلى
الادب اما الافعال والاعمال التي وجودها متغيرا وفتنا
اولا فاعلم باحوال الازمان من حيث يتبدل في كل وقت
كالسما والارض

[illegible]

است الاخرى بحجة لانها متعلقة بكيفية الاعمال والى
 استعمل في الحكم بالعادة نحو العلم المتعلق بكيفية العمل
 استعمل في الحكم بالعادة نحو العلم المتعلق بكيفية العمل
 استعمل في الحكم بالعادة نحو العلم المتعلق بكيفية العمل
 استعمل في الحكم بالعادة نحو العلم المتعلق بكيفية العمل
 استعمل في الحكم بالعادة نحو العلم المتعلق بكيفية العمل

والمعادى على حكمة والصلوات الشانى سقى حكمة نظير

[illegible]

الظن من افعالها بالاقتران بالوجود الى
والفعل الى الحادثة كالانه وهو الان في الوجود
والعقيدة الاولى والى الحق وقيل بعد الفسفة وقيل بطلان
عليه ما قبل الفسفة الصانع نازلة او اما ما قبلها
الظن من افعالها بالاقتران بالوجود الى
والفعل الى الحادثة كالانه وهو الان في الوجود
والعقيدة الاولى والى الحق وقيل بعد الفسفة وقيل بطلان
عليه ما قبل الفسفة الصانع نازلة او اما ما قبلها

ما يغتفر اليأس والوفود والظلم وما يغتفر الكثرة وهو العلم
والوسطا وبشيء يبراهن والتعجب والاعمال ما يغتفر اليأس
وهو الوجود والظلم والتعجب كالاشياء وهو العلم الذي هو
وحيي بالظن وقيل بعضهم ما لا يغتفر المادية اصلا فحين
مالا اعتبارها مطلقا كآلة والكفر وما يغتفر اليأس لانه

وهو الانفعال في الحواس والكثرة وسائر الامور العارضة
فحينئذ يعلم باحوال الازوال البقاء والعلم باحوال الثبات على الجملتين الموجودين

ان لا يكون من غير ان يثبت في العلم والحقائق وانما هو الذي هو الحق والحق هو الذي هو الحق

[Faint handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]

كلية الفلسفة الاولى واصغر فروعها المنطقية هي الحكمة
 ام لا فمن قسرها يوجب الحق ان لا يكون لها في العلم
 والعلم جعل منها بل جعل العلم اعتبارا منها وكذا من ترك
 الاختيار في تعريفها جعل من اقسام الحكمة النظرية اذ لا يثبت
 فيها من المعقولات الشائنة التي ليس وجودها بغير شأنا
 فصار

واما من ضار بما ذكرناه وهو المشهور بينهم فلم يقدروا على فهمه من غير
 لان موضوعه وهو العقولات الثمانية ليس احدا من الموجودات
 المتأخوذة في معرفتها وقد يقال فعمل هذا لا يكون العلم بالمال
 العامة منها ايضا لانها في موضوعه في الخارج على ما بينه
 والعقولات الثمانية لا تغفل الاعراض المتأخوذة في العلم بها
 ولا تكون في الاعراض باطلا فبعد وقوعها في العوارض

بل قد علمت غيب الاعيان فان قولنا الوجود زائد على عبادة
 الحق في قوة قولنا الحق موجود ووجود زائد على الحق
 رتب كتاب على غنة اقسام القسم الاول في المظني لانه
 في فصل العلوم والاشياء في الطبيع والاشياء في الطبيع

بالجانب الآخر ولستة اصحاب الى الطبيعي وهذا الزمان من قبل
الذي انزل الله الامور العلية على الناس في
اعرض عن الحكم الرباطية لانتفاء الزمان الا شرعي الامور
وهذه البقايا الكتابية وبقية الزمان ليس على الناس
الموصومة كالذوات الموصومة المجرى عنها القسمة
التي كانت يا موصومة يقسمه

٨

عن ذلك الحكمة العلمية باسم الله تعالى المصطفى فقد
الوطن منها على كل وجه وانما تفصيل ذلك في كتابه اراد
بالامور الموصولة ما لا يكون موصودا في نفس الامر بل في

[illegible][illegible][illegible]

و ما فيها من دقايق الحكمة و عجائب العظمة بحيث تحير الوراق
عليها عظمة مبدعها فابلانا ما خلقت هذا المظلمة و من
كوارثي موجود و انفس الامان موجود و قد قال الامام الزكي

[illegible]

الرابعة موجودة فيها وملكها سبي فينا حقيقة الاول
نحت فكل النساء على القسم الاول ما كانا سئلوا و
 صارنا لم يكن شيئا مذكورا فاقصرت على غير العقبين
 الاخرين موصفا في اكثر المباحث غير دع النساء حين
 رتبنا ففتح بيننا وبين قوصنا ملحقا وانتظم الخبر العاشر
 القسم الثاني في الطبعية قبل البازي مباحث الاصل الطنينة
 اقترنا الاول، بغضنا في الحنة الطبعية والملك مقول

[illegible]

کتابخانه موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
ایران

الامر المذكور في هذه العلة وهو على ما هو ارجح
الموجود في علمها من علمه في مقتضى الشيء
الرابعين ان في موضع الظاهر موضع القيمة
في العلم

هذا هو اصله الذي تضمنه ما اذا كان اريد به
ما يدرك به سواء كان المدرك اسما او كليا او عاليا
فان انفسه مطلق الا لا يمكن ان يتحقق في نفس الامر
وان يتحقق في البادى العار ولكن ان يتحقق في البادى
لان يتحقق في نفس الامر كما استفادوا انهم استفادوا
من الخارج وانفسه قد مطلق اذا علم اما اذا احسن
فيها محرم من وجه الجاوري

عبدالله بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب
عليه السلام

اما بعد فهدو رساله في علم الله تعالى ما بيننا وبينكم
على سبيل الخصال المستعانة بالله والتمسك بدينه وروايت
منه من طريق الشيخ الفقيه المصنف
وهو مشهور في هذه النسخة التي هي نسخة
الشيخ الفقيه المصنف

[illegible]

الاسم الثاني لانه لو لم يكن ما سألنا كانت الاباء مسددة
وتدعى لغيره اى يدخل بعضها من غير البعض الذى بحث
يخبرنا في الوضع والحجم فى بالبراهمة وانما فلكي وخطوط
وقد مررنا الوسط والطرف بقى فثبت كونها من
تلا فيهما فبلى بالى الوسط احد الطرفين غير ما بلى
الطرف الا فيقسم لابل بالى هذا السبب ان يكون له انما
ما يكون ان يكون له اى واحد غير مقدم واذ نهى فبلى
عنه حال ان قد لانا نقول ان كانت النهاية فالبقى
في كل واحد حسب الاشارة في كل الاشارة الى اليمين
فالبقى لا فليمن من غير من حسب الاشارة فيمن الانقسام
ولو وهما اذ يكون ان ان يكون فيمن واذ نهى فبلى
به البرهنة ولانا لو مررنا الى سلق فابن قانا
بلى واحد منها فقط او غيرهما او من كل واحد منهما
شيئا او واحدا منهما وبعضهما من الاول والاول مثال
والا لم يكن على السبق فبقين احد العندين الاخرين بل
احد الانقسام الاخر فيمن الانقسام الى انقسام بلى

والا انما على متصور وجوده بمعنى استعماله ان كانت
في كل واحد من الاقسام والى ذكره الشرح ولما كان استعماله
في كل واحد من الاقسام لم يتصور له استعماله في كل واحد من الاقسام
فثبت بلى

قوله هذا خلاف ما

لانه لو لم يكن الاخرين لما يكون على ما كان
على صورة فليمن من غير من حسب الاشارة فيمن الانقسام
فما يكون على ما كان

على السبق او على السبق واحد لكونه لا فليمن
يعلم ان هذا السبق بلى على سبب ان
التي لا تجوز في غير ما بانها لو لم يكن تركب الجسم منها
الاخر الا التي لا تجوز لاسكن وقوى فثبت كونها من
والسبب بلى ففصل فلكذا القديم ولان لا فليمن
وجوده لانه فليمن فليمن لانا نقول لو لم يكن وجوده
لانه فليمن لاسكن وقوى فثبت كونها من
لا فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن
انما فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن
التي لا تجوز في غير ما بانها لو لم يكن تركب الجسم منها
الاخر الا التي لا تجوز لاسكن وقوى فثبت كونها من
والسبب بلى ففصل فلكذا القديم ولان لا فليمن
وجوده لانه فليمن فليمن لانا نقول لو لم يكن وجوده
لانه فليمن لاسكن وقوى فثبت كونها من
لا فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن
انما فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن فليمن

والا انما على متصور وجوده بمعنى استعماله ان كانت
في كل واحد من الاقسام والى ذكره الشرح ولما كان استعماله
في كل واحد من الاقسام لم يتصور له استعماله في كل واحد من الاقسام
فثبت بلى

قوله هذا خلاف ما

لانه لو لم يكن الاخرين لما يكون على ما كان
على صورة فليمن من غير من حسب الاشارة فيمن الانقسام
فما يكون على ما كان

[illegible][illegible]

[illegible]

وكوكبه والحلم ومكانه غلفا خاصا مسحا لانا يقال غلفا
 لكوكبه جسم على كانه البياض واللبس غلفا خاصا مسحا
 لانا يقال الجسم بعض مع الكوكب غير حاله الفلك والمكان
 والجزء قطعاً وانت تعلم انه اهل الاختصاص علماً بينه
 لادع عليه ذلك لكنه كنعنه لاشات علوانه واذا جرد
 الغلف الناعم كالبجس لاجل الهول الكاوي والمادة
 وانما قدنا النوكا بالاولى لانها تطلق على الجسم
 منه جسم او قطع للشب التي تتركب منها الكوكب
 الثانية والحال الصورة الجسمية فانها تهم عندنا
 الكوكب والصورة من الالهى فلم ذكرها المصنفين
 لانها تسمى في العلم الاول وقدم الطبع على الالهى
 لانه هو موضوع الطب على الجسم المتماثل على الكوكب
 والصورة قاور على المباحث هيما تحقيق ما بينه
 الموضوع وتوضيها وانما قدم ابطال الجاهل عليها لانه اشات
 عليه وذكر صاحب الحكايات انه هذا انما المباحث من
 الالهى لانها هي الموضوع فيها للاشارة الى المادة والصور
 قائم البحث بيننا كاسحق وجود المادة والصورة او عن

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible][illegible]

الاجزاء المتصلة
الاجزاء المنفصلة
الاجزاء المتصلة والمنفصلة
الاجزاء المتصلة والمنفصلة
الاجزاء المتصلة والمنفصلة

جميع الاجزاء المتصلة والمنفصلة
منه ثلثة اشياء الهيدرو
الاجسام واثبات جوهرتها
واثبت محليها
الاشياء اعدادها بالجملة الكلية والجزئية
الاشياء اقسامها بالجملة الكلية والجزئية
الاشياء اقسامها بالجملة الكلية والجزئية
الاشياء اقسامها بالجملة الكلية والجزئية

يؤتى من او عدم الاتصال بما بين شيئين يوفقين
القابل معنى آخر وهو القابل من التبع لايضا على ان لا يخار
في هذا الكلام الى ان البطلان هو في الصورة والاشياء
ذكره بعض المحققين من ان الجبر هو الوحداني المنفصل
فقد اذنت له ان كانا فاما بانه انما يتوقف الجسم المنفصل
اذا كانا ذراعين مثلا فاذا اطرا عليه الاتصال وفصل
هناك جسمان كل واحد منهما ذراع في لا يكون ذلك
المنفصل الوحداني الذي كانا ذراعين بلا منفصل ايقا
بذات ضرورة ولم يكن هذا القسم موجود بين فنية
والا انما انما منفصل بالفعل لا منفصل في ذاته فقدم
عدم ذلك المنفصل الكلية ووجد منفصلا انما من
العدم فلما بين هناك من ان يثبت بين المنفصل الاول
وبين هذين المنفصلين ولا بد ان يكون ذلك الامر باقيا
بعينه الى ان يثبت انما يكون التوفيق اعدادا بالكلية ايضا
فيكون ذلك الباقي بعينه موجبا لا يحتمل انما العتقين
ذلك الجسم المقسوم ويكون موجبا المنفصل الواحد منفصلا
واحد او مع المنفصلين منفصلا منفردا كل من ذلك

وهو خلاف الموقوف
وهو خلاف الموقوف
وهو خلاف الموقوف
وهو خلاف الموقوف
وهو خلاف الموقوف

وهو المنفصل

من ذلك المنفرد منفصل واحد فلا يكون ذلك المنفرد منفصلا
واحد او لا منفصلا ولا منفصلا بل هو ذاك تابع لذلك
الجوهر المنفرد ذاته فيكون واحد البوصلة ومنفردا منفصلا
مع كونه منفصلا ومنفصلا مع تفرد وانفصال بعض
بعض من بعض واذا كان ذلك الشيء مع المنفصل الواحد
منفصلا واحدا فلا يكون ذلك المنفرد لنفسه واحدا ولا
ولا منفصلا ولا منفصلا بل هو ذاك تابع لذلك الجوهر
المنفرد ذاته فيكون واحد البوصلة ومنفردا منفصلا
ومنفصل مع كونه منفصلا ومنفصلا مع تفرد وانفصال
بعض من بعض واذا كان ذلك الشيء مع المنفصل الواحد
منفصلا واحدا مع المنفرد منفصلا منفردا كان
المنفصل الواحد والمنفرد في نفسه تابعان فلا يكون ذلك
المنفصل الواحد من الاتصال والمنفصلين حال الاتصال
فيكون احدهما قطعيا لهذا الجبر الذي هو في المنفصل
منه ذاته هو الشيء بالهيك الاول وذلك الجوهر المنفصل
منه صورة جسمية والحكم المطلق من كونه في
منه اذ لا يتركها على الصورة الجسمية في المبعوث

في الحد المتعدد والاتصال والانفصال
الواحد

ثبتت الجزء الثاني من المذموم وهو
محلية الهيمو للصورة الجسمية

والمنفصل

بدراسة منها

خدمتِ حرام دہ

نصفه هذا مني على علم اعتبار البعد
والبعد الآخر في النصف الآخر

الفصل الخامس من هذا النسخ
الشريعة الشريعة

أو يكون نصفه
الذي هو العوا

60

ط ١٢ في الخارج فقاموا آتاني الى

قصه المناقب

وغير هذا لا يجوز في المصنف فقط

فوله
ضمير منه الحق
الكلية في استغناء لشكر الله
المكفلة التي طرقت في شكر الله
المعولة في شكر الله

الذي يراقت رات

بالا و کله لیس

وہ کہ وہ ان اصلاح

ومع البا

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسمًا من مواسم الخير

151

الاولا ختمها

الشاموي

بح

کفر
صالح
مؤمن

لقد
تفهم

الحمد لله
الجليل

سنة ١٠٠٠

والحق ان فرض الزيادة بعد واحد يسهل خط البرهان فافهم

مؤلف: ملا محمد

صفحة النصف وهو
الشمس اه تأمل

اصلة للموسم الطبعي ايضا بخلاف
والتفخيم شامل

ان فليس هذا

سیدنی کی ان کی طرح بالمشایم

طحيه يدري ان يكون المجموع اعظم من الواحد وهو ان اعظم من الصغر من خواص المقدار في ان المقدار اعظم
والاعظم على ما يظهر من توضيح معلوم

بعضه الدخول في النفاذ في نفسه يمكن يستغنى على تقدير كونها
في الجسم لانه لو تدخل لم يكن الجسم في
جسمه اذا تعدى الدخول وهو على قدره في الجسم
لا يحصل المقدار من واتى لا تقسم الخطي
جسمه فضلا عن اجزائه

من حيث هو مقدار غير فالقدرة اصله لا يتغير التدوير
فيكون من الاجزاء والمقدار في جهة واحدة فقط
التدوير في جهة واحدة فقط والمقدار في جهة واحدة فقط
استغنى التدوير في جهة واحدة فقط والمقدار في جهة واحدة فقط

والقدرة في جهة واحدة فقط والمقدار في جهة واحدة فقط
فقد في ما ذكره لا يتغير التدوير في جهة واحدة فقط
اذلا مقدارها اصله قلت الحكم باستغناء التدوير فيها
انما هو تقدير ترتيب الجسم فيها اذ في هذا التدوير لا يتغير

فقد في حال مقداره الجسم الشك انتم كلامه اقول اذا
ومن الخط لكونه بين خطين جوهريين بين الجسمين
فالتدوير هناك في كل واحد من الجوهريين حيث
فالقدرة بما في حاله التدوير بين الاجزاء التي لا يتغير

من اجزاء الجسم
من اجزاء الجسم
من اجزاء الجسم

قوله كجسم واحد لانه اذا تدخل مثله في نفسه ان يكون تابعا في التدوير
للمقدار وهو من شأن العرض لا الجوهر فيلزم ان يكون الجوهر عرضا
وهو محال ضرورة 22

مقول القول
لا يتغير ان يورده التدوير في ذاته
شك في ترتيبها مع ما في واجهتها وقد ظهر من ذلك
فقد في ما استغناء التدوير انما هو تقدير ترتيب الجسم
منها هو ذلك التدوير في ذاته في نفسها

ترتيب الجسم منها اولا والتفصيل ان يقال البداهة في
بالتدوير في حال مطلقا وانما تدخل في جهة واحدة فقط
المقدرة في جهة واحدة فقط وانما تدخل في جهة واحدة فقط
المقدرة في جهة واحدة فقط وانما تدخل في جهة واحدة فقط

اصل الاعتراض بان هذا السطر معترضة بانها في الخط
اعظم من احد حارة الطول فلو تدخل في الخط المستقيم
المتوسط بين الخطين الوترين في احد حاهما لم يكن التدوير
معا طول من احد حاهما والآن لم يكن الخط المستقيم متوقفا

بنيها يقع خارجا عنها لكن القروض انتم تطرف
اقول في هذه ظاهره ان السطر معترضة بانها في الخطين
مجموعهما اعظم من الواحد اذ كانا متساويين في الطول
وانما كانا متساويين في الوترين فكل واحد لا يجزى الى

من اجزاء الجسم
من اجزاء الجسم
من اجزاء الجسم

ثمرة المجتمع بالخير هذا هو لوقا الصورة والمجتمع بالذات ههنا هو علم الحصول في حين من الأحيان
او حصوله في جميع الأحيان او حصوله في بعض دون البعض فاحصل ان لوقا الصورة يمكن ان يتعلم
هذا المكونة محالا سرف

[illegible][illegible]

عنه الجسم المطلق يقضي غير اطلاقا والجسم النوعي يقضي نوع الاحياز والحيز الطبيعي هو ما
يكون للصورة النوعية مدخلا في قضائه فان دفع ما قيل ان الصورة النوعية خارجة
عن الصورة الجسمية والماهوية فاذا قطع عن الخارج يكون المخصص للصورة النوعية
حالة له

فمنها بالذات من حيث انه قسح بالغير كما يستلزم عدم العلم
الاول بعدم الواسع من حيث انه قسح بوجوده الواجب
وآسا بالنظر الى ذاته مع ضغط النظر الى ذاته عن الامكان
فلا يستلزم الحال والاتصاف كبحر فكنا بالذات وصرفنا
لذلك لانه لا يكون له اذا نظر اليها وقد اذهنا من غير نظر
الى الخلق ووضوح القوة آياتها بل من الخلق وقد كان
البيان الكلامية هيكل الاجسام مع كونها مقرنة بآثار
الافعال الغطوة من شدة عنها كما هو الآء والى نية اصل

العظمه جوده ثم اظهرت بالصورة والاول والثاني حالان
 بالبدنه والثالث ايضا حال لا يصح له ان يكون
 من الاجزاء فكل الان يكون على ذلك التقدير
 جميع الاجزاء على الترتيب وكذا هي الصورة الجسميه
 فانها تقضي حيزا مطلقا لا معتبرا فلو حصلت بعض
 الاجزاء دون بعض لم يكن الترجيح بلا ريب وهو ما قيل
 فيكون مقتضى الصورة الترتيبيه المقارنه للصورة الجسميه
 على ما سنده كذا فلا يلزم الترجيح بلا ريب بان
 الترجيح سار لموافق

او اكثر مواضع
 الصورة
 او تقرر حيزا للصورة
 او تقرر انها بالصورة
 على ان يكون قابلا لافاق
 26

بعض الباء المشددة هي

ای کما محمود عام الاخوان المستودعة ملاوی انه قال سنانا لکلا بروم
انبات المستودعة وتوحيده تولم الى جميع اخوانه ومنه قربانية عبد الرحمن

صوف شخصیه

الصورة النوعية، وسميت هكذا لأنها كانت من هذا المقياس
 إزاءه فلا يصح تخصيصه للبهولي بخلافه من حيث هو
 أن تقديره بخلافه، فبعض تقديره للبهولي صورة أخرى وأما
 من الصور النوعية لها بعض أفرادها، التي واعتبارها
 البهولي صورة أخرى، فبعضها صورة أخرى، فبعضها
 الصورة النوعية، وقد يجب بالبهولي إذا حصلت
 بعض الأجزاء فلا بد أن يكون ينقص لأن الإزاحة
 من معنى من الإزاحة، فبعض الصورة النوعية لا تنقص

[illegible]

وَأَمَّا أَجَبَاءُ
فَكَانَ الْبُكَاءُ قَدِيمًا
لَكَيْتَ خُصَمَاءُ صَدْرِي بِالْفَقْدِ
الْبُكَاءُ لَمَّا فَتَرَدُّ

اذا انقلب برأى الماء هو انما كان قبل الانقلاب في الموضع
الطبيعى للماء انقلب الى ارب مواضع الهواء من ذلك الموضع
فالارب مرتبة للحصول فيه وانما قبل الانقلاب في موضع
الهواء اربعة استقر فيه بعد طبعها فالحصول في ذلك الموضع
مرتبة ولا يتصور مثل ذلك الهواء في اربعة مواضع كالماء
المتحرك في اربعة مواضع

المحور
وضع في الانقلاب
في بعد محوره
قيدان
حاله
كانت
الاصول لها سبب في
الاصول
الاصول
الاصول

فصل في انشاء الصورة النوعية وهي التي تختلف
بالاجسام كلها انواعها اعلم ان كل واحد من الاجسام
 الطبيعية صورة الاله في الصورة الجوهرية لا اختصاص
 لبعض الاجسام ببعض الاجسام اي باقتضائ السلوك
 عند حصول فيه ^{لله} الصورة وهو عند بعض
 بل بسائر آثاره وليس لان في كل جسم بالضرورة ولا
 لا يمكن له ان يكون فاعلم ان كل واحد من اجسام
 العناصر مشتركة في انقلاب بعضها ببعض فلا يكون شيئاً
 الامور مختلفة ^{لله} اما ان يكون الجوهرية العامة الى الصورة
 الجوهرية المشتركة من جميع الاجسام والصورة الالهية
 لا ينسب الى الاول والا لا مشتركة الاجسام كلها وذلك
 فمقتضى الثاني وهو ان كل واحد من اجسامه لا بد ان يخصص

١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢

هذا منقح الحضر الشفاد من فخر المصطفى
الحججه العامة اول صوره اتركه

هذا
عامة المصنف رحمه في المختصر اذا اراد في
استنباطه واراد في قسم في مسئلة ان يعبر
عن ذلك الدعوى والارادة بالبرهان اذا
الاستنباط نوع خلاصة من غيره يكون البرهان
في حالة ثبوت ما استنبطت البرهان من نوع
الضرورة وقع الاستنباط في الحقيقة
فان الاستنباط بان الحق في دعوى
منها هو الذي

[illegible]

يصل المطالع في عدم كماله
الآن الموصولة في العبد
المقدم الزاني وهو النكاح

كلها في الشكل على ما بيننا ولا غلة فاجبة لانها القابل لصور
 الهيكل فلما تقدم بوجودها العارض عن العلة
 المعقولة على الشكل فوجودها في الشكل لم يتوقف

عليه اوبن ان نرقع عدا في قوله نظر لانه لا يلزم من كونها
 يكون الصورة علة فاعلية او فاعلية للشكل بل العلة مطلقا

طوار ان يكون شرط فلا يلزم من تقدمها على الشكل واعتبارها
 ما بيننا فيما سبق هو ان الصورة لو كانت فاعلية للشكل

المعقولة بالعلة الفاعلية لانه لا يشترط ان المذكور لا يتألف
 علة فاعلية لانه لم يذكر بل هو خلاف الواقع وقد يقال

الشكل هو الهيئة المطلقة بسبب احاطة الحد الواحد و
 بالحدار ونكلا للثة متارة عن وجود ذلك الحد والحد

وهو متارة عن وجود المقدار الذي هو الحد وهو متارة
 عن الجسم المتارة عن الصورة لوجوب تارة الشكل عن الجزء

فان الشكل متارة عن الصورة بحد الامر فكيف يقال
 انها مع الشكل او متارة عنه واجاب لطيف الطوسي بان

كلها في الشكل على ما بيننا ولا غلة فاجبة لانها القابل لصور

عليه اوبن ان نرقع عدا في قوله نظر لانه لا يلزم من كونها

يكون الصورة علة فاعلية او فاعلية للشكل بل العلة مطلقا

طوار ان يكون شرط فلا يلزم من تقدمها على الشكل واعتبارها

ما بيننا فيما سبق هو ان الصورة لو كانت فاعلية للشكل

المعقولة بالعلة الفاعلية لانه لا يشترط ان المذكور لا يتألف

علة فاعلية لانه لم يذكر بل هو خلاف الواقع وقد يقال

الشكل هو الهيئة المطلقة بسبب احاطة الحد الواحد و

بالحدار ونكلا للثة متارة عن وجود ذلك الحد والحد

وهو متارة عن وجود المقدار الذي هو الحد وهو متارة

عن الصورة المتشخصة لاجتماعها في شخصها المتشخص
 الشكل ولا يجدها في شخصها المتشخص المتشخص

ما بيننا في الجسم فانه يجازي في شخصه الا لا يلزم من كونها
 علة فاعلية للشكل فانه يتفرع عن الصورة المتشخصة

من حيث هي متشخصة وانما كما تشارك من ما بيننا هذا او
 والاسباب ان يقول ان الصورة متارة عن الشكل فاعلية

والقابل ان يقول ان الصورة متارة عن شخصها البهائم
 معقول لانه كما ان الذي في هذا المثال الشخص من والحيوان

لذلك فاعلية الشخص المتشخصة المعقولة ما بيننا مع متشخص
 او اذ التشخيص والشكل المتشخص

فقط فانه في الصورة انما انقسام الشكل الحي مثلا
 الى الصورة لا يلزم شخصها والشكل لا يوجد في الجسم

فهي متفردة على او مدلولها في الصورة علة لوجود
 الهيكل لكانت متفردة على الهيكل بالذات والهيكل

مقدمة على الشكل بالذات او معه على المقدمة الثانية

عن الصورة المتشخصة لاجتماعها في شخصها المتشخص

الشكل ولا يجدها في شخصها المتشخص المتشخص

ما بيننا في الجسم فانه يجازي في شخصه الا لا يلزم من كونها

علة فاعلية للشكل فانه يتفرع عن الصورة المتشخصة

من حيث هي متشخصة وانما كما تشارك من ما بيننا هذا او

والاسباب ان يقول ان الصورة متارة عن الشكل فاعلية

والقابل ان يقول ان الصورة متارة عن شخصها البهائم

معقول لانه كما ان الذي في هذا المثال الشخص من والحيوان

لذلك فاعلية الشخص المتشخصة المعقولة ما بيننا مع متشخص

او اذ التشخيص والشكل المتشخص

فقط فانه في الصورة انما انقسام الشكل الحي مثلا

الى الصورة لا يلزم شخصها والشكل لا يوجد في الجسم

فهي متفردة على او مدلولها في الصورة علة لوجود

فانما الشخص المتشخص المتشخص المتشخص المتشخص المتشخص

قوله تعالى
 لا يدرى الله
 ما يستعمل
 من الصور
 في الآخرة
 الا هو العليم
 الخبير

قوله تعالى
 لا يدرى الله
 ما يستعمل
 من الصور
 في الآخرة
 الا هو العليم
 الخبير

قوله تعالى
 لا يدرى الله
 ما يستعمل
 من الصور
 في الآخرة
 الا هو العليم
 الخبير

قوله تعالى
 لا يدرى الله
 ما يستعمل
 من الصور
 في الآخرة
 الا هو العليم
 الخبير

نسخنا هذه الصورة
 ونزلنا صورة
 من الصور
 في الآخرة
 الا هو العليم
 الخبير

قوله تعالى
 لا يدرى الله
 ما يستعمل
 من الصور
 في الآخرة
 الا هو العليم
 الخبير

قوله وهو على حصوله لا يرد على الدوران بل على الدوران في نفسه
 الدوران في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 والصورة فيكون الموقوف على الدوران في نفسه واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 المستوفى في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

الدوران في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 المستوفى في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

فلا مساقاة والصورة مستغفرة الى البسوط في شكلها قبل ما تناسر
 حيثما التوقف فيها لم يلزم دور دورا وعلى انه لا يلزم الدور
 من كذا المكون مستغفرة الى الصورة في الشكل والمكان والاحتياج
 كل منهما للآخر انما ينفرد شكلها الى ذات الأولى لا الى شكلها

الدوران في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 المستوفى في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

وقد يجب بانه احدى اذ كانت علة لتشكل الثاني في
 من حيث انها مستغفرة يكون مستغفرا عن شكل الأولى ومن
 مستغفرا عن شكلها فيلزم تقدمها من حيث انها مستغفرة
 فلو انكس الامر دورا ولحق ان الشكل ليس مستغفرا

الدوران في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 المستوفى في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

انه لا يبعد الدورية بل على انه لازم للتخص من حيث هو شخص
 وتقدم العود يجب ان يكون بزمانها ونفسها لا لزمانها
 ولا بتوحيدها تقدم المعلوم بالذات يوجب تقدم التوابع
 بالذات فانه العلة المخرقة لمعلولها مستقدمة عليها بالذات

الدوران في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 المستوفى في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

مع استحالته بقرينة على نفسه **فصل** في الدوران وهو
 اما الدوران في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 المستوفى في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

الدوران في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 المستوفى في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

على الحكمة في الشاغل او السطح الباطن من الجسم والى
 الحائس للسطح الخارج من الجسم لكونه لا الجسم بحد ذاته
 لكنه مائل الى الخارج فيكون الحكمة في غير مستقيم لتساويها
 فيكون الدوران في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

الدوران في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 المستوفى في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

الدوران في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 المستوفى في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

المكون المستوفى في جميع جهاته واصلها من غير ان ينقسم ولا ان
 يكون احد منقسمي جهة واحدة فقط لتساويها لكونه قطعا بالجم
 بحد ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران
 المستوفى في ذاته المستوفى واحدة لها جوهرية فيكون الموقوف على الدوران

سطح

فلا يكون الحكمة في شكلها عرضتها لتساويها للجوهرية ولا يجوز ان يكون
 حائس الحكمة في شكلها عرضتها لتساويها للجوهرية ولا يجوز ان يكون
 حائس الحكمة في شكلها عرضتها لتساويها للجوهرية ولا يجوز ان يكون

حائس

وعلى الثاني يكون الحكمة بعد امتصاص في جميع الجهات مساويا
 للبعد الذي في الجسم فسطح احدها على الاخر ساريا بالكلية
 فذلك البعد الذي هو الحكمة اما ان يكون امرا موهوما
 على ان يبعد الجسم ويلا على سبيل التوهم وهذا من حجب الحكمة

حائس

واما ان يكون امرا موجودا ولا يجوز ان يكون بعدا متاوفا
 فاما بالجسم والاطليم من حصوله في تدافع الاجسام
 فهو بعد وجود هذا من حجب الاشياء القبلية ويسمونه بعدا
 مستغفرا الزعم ان قطع عليه البداهة وصحفة بعضهم

حائس

بالقطر بالفاق بعد الاقطار ويجب ان يكون جوهرا
 حائس الحكمة في شكلها عرضتها لتساويها للجوهرية ولا يجوز ان يكون

حائس

نحل
 مستندة الى ذاته ولا لا من حيث حيث يحصل بالذات عارضا
 لذاته وهذا بعينه وارادة الملك بالذات السطوح فانه حصول
 الجسم فيه موقوف على وجود جسم خارج وهو الذي يقطع
 خلاف الملك بالذات المستند فانه حصول الجسم فيه موقوف على حصول
 وجوده في ذاته المستند لاداة الجسم لانه لم يمت هو

فصل في القوة والسكون اما لو كان في القوة
الافعال على سبيل التدريج في بيان ان الوجود لا يكون
 ان يكون بالقوة من جميع الوجوه والآلة وجوده بالقوة
 فيلزم انه لا يكون موجودا وقد مضاه موجودا وصفت
 فهو اياها بالعدم من جميع الوجوه وهو الموجود بالعدم
 ليس له كاستوقع كالمباين في القوة والعدم اما بالعدم
 من بعض الوجوه وبالقوة في بعض الوجوه فيستبين ان القوة
 لا تخرج من القوة الى الفعل فذلك الوجه اما ان يكون دفعة
 وهو الحق والصدق وانقلاب الماء هواء فانه الصورة
 الهوائية كانت الى بالقوة فترقت منها الصورة
 على التدريج فلهذا كان القول في حيث اما ان يكون في حصول
 للشيء صفات لم يكن لها فلهذا تخرج من القوة الى الفعل

الشيء المستند الى ذاته ولا لا من حيث حيث يحصل بالذات عارضا
 لذاته وهذا بعينه وارادة الملك بالذات السطوح فانه حصول
 الجسم فيه موقوف على وجود جسم خارج وهو الذي يقطع
 خلاف الملك بالذات المستند فانه حصول الجسم فيه موقوف على حصول
 وجوده في ذاته المستند لاداة الجسم لانه لم يمت هو

وتوضيح ان يكون في غير حدوث صورة دفعة
 والصدق زوالها

الشيء المستند الى ذاته ولا لا من حيث حيث يحصل بالذات عارضا
 لذاته وهذا بعينه وارادة الملك بالذات السطوح فانه حصول
 الجسم فيه موقوف على وجود جسم خارج وهو الذي يقطع
 خلاف الملك بالذات المستند فانه حصول الجسم فيه موقوف على حصول
 وجوده في ذاته المستند لاداة الجسم لانه لم يمت هو

في القوة والصدق وانقلاب الماء هواء فانه الصورة
 الهوائية كانت الى بالقوة فترقت منها الصورة
 على التدريج فلهذا كان القول في حيث اما ان يكون في حصول
 للشيء صفات لم يكن لها فلهذا تخرج من القوة الى الفعل

الى الفعل باعتبار تلك الصفات ولا يمت ذلك الوجه من حيث
 ولا كونه لا فساد او اسانبا خلا لا انتقال في القوة
 والعدم والانتقال والحق في عند بعض من ان لا يمت
 كونه وفساد افعال ارسطو قد يطلق لان يكون الجسم
 بحيث ان يمت حدودا ماسة فيكون لا يكون هو في
 الوصول اليه ولا بعد جملته فيكون لا يكون في القوة
 وهي صفة شخصية موقوفة في الخارج دفعة مستمرة الى التمام
 فيستمر اختلاف في نسبة التغير الى الصدور والسكان في اعتبار
 ذاتها مستمرة باعتبار نسبتها الى الحد ودرجات اعتبار
 وسبلانها متغير الى الحد اقله غير قاطع بل في القوة
 بمعنى القطع فاعلم ان الشيء المستند الى ذاته المستند
 في الجلال قبل ان يزول شئ من الاول عند غير ان القوة
 منقطع على المبدأ في حصول من القوة الثانية والصدق
 المستند الى ذاته المستند الى ذاته المستند الى ذاته المستند
 وكذا هذا الحق لا وجود لها القوة التوجه الى الحق
 مسلم يحصل التمام لم يحصل له من حيثها فاذا حصل الجسم المستند
 فانه لا يمت الى ذاته المستند الى ذاته المستند الى ذاته المستند

الشيء المستند الى ذاته ولا لا من حيث حيث يحصل بالذات عارضا
 لذاته وهذا بعينه وارادة الملك بالذات السطوح فانه حصول
 الجسم فيه موقوف على وجود جسم خارج وهو الذي يقطع
 خلاف الملك بالذات المستند فانه حصول الجسم فيه موقوف على حصول
 وجوده في ذاته المستند لاداة الجسم لانه لم يمت هو

عقبة
 مستندة
 المستند الى ذاته المستند الى ذاته المستند الى ذاته المستند
 وكذا هذا الحق لا وجود لها القوة التوجه الى الحق
 مسلم يحصل التمام لم يحصل له من حيثها فاذا حصل الجسم المستند
 فانه لا يمت الى ذاته المستند الى ذاته المستند الى ذاته المستند

على شدة طبيعة الكون ذلك لا ينادى على وجهه طبعه الذي كثر ذكره الاربعة ايام
على هذا الوجه كذا لا ينادى بالشيء فان طبعه الذي يقتضيه كثر ايام وطلوع عشرة ايام
الكون اربعة ايام ووجهه وقت ذاك واحد مثلاً

ان يكون فالجواب غير متوكل ولا ساكنة اذ ليس من شأنها
الكون فالقابل بينهما تقابل العدم والكنة وقيل السكون
هو الاستوار زماناً فحينئذ هو المتوكل فالقابل بينهما تقابل
الشيء والعدم هو المتوكل فليس هو غير جسم اذ لو كان الجسم
فما هو جسم له فلو لم يكن له كمال الدوام والثبات في الوجود فالمتوكل
مقدم للكون باعتبار مقوله في جملتها اربعة اقسام مع
ووجهه للكون في المقدار هو الوجود هو المتوكل فليس هو غير جسم
الاربع اقسامها او من صنف الاصناف او من قولهم في الوجود
في الكون كقولهم اربعة اقسام الاربعة الاصلية للجسم على عظمه
وهي طرية فيصير الاقطار على شدة طبيعة جلال الرحمن
فانه ينادى في الاربعة الاصلية والاربعة الاصلية بعض
الحيوانات هي المتوكل كثر من الفلز كالعظم والعصب
والرباط والارادة هي المتوكل من الدم كالأغذية واللبن
والزبد هو المتوكل من جمل الاربعة الاصلية
على مقدر غير طرية الاقطار على شدة طبيعة جلال الرحمن
فانه انما هو من الاربعة الاصلية ووجهه العلامة في
الفاندة السمن والتمر اربعة اقسام من اقسام الكون

شعور حركية

كأنه من السواد كونهما وجهه ولا تعقل
أحد من تلك مقول الاخر غير المتوكل
الشيء في الوجود جسم من كماله والصور الجسم
موجب لا يوجب وفيه كماله في نظر عند الاستيعار عليه

مقدار

ولا اخله

مقدار

الكون

ومعناها بحث اذ لو كان مقوله متوكل اربعة اقسام
واحدة بعينها يتوارى عليه اذ تلك المقولة وظاهر ان
اربعة اقسام المقدر في القوة التي تبول لا يتوارى على شدة واحدة بعينه
لان المقدار الكبير المتوكل يوضع لما كان له المقدار الصغير
انما يوضع لما كان له المقدار اربعة اقسام من اقسام المقدر
غير ما كان له المقدار الصغير سواء صار مقسماً واحداً
اولاً وكذا المقدار الصغير في التبول لم يوضع لما كان له
المقدار الكبير في المقدار الصغير انما يوضع لما كان له المقدار
الكبير فخلا المقدار الكبير والصغير في حاله التبول متوكل
فليس من كون الكمية وكذا الحال في السمن والتمر اربعة اقسام
من اقسام المقدر والشك في وراثة اربعة اقسام من اقسام المقدر
مقدار الجسم من غير ان يتوكل البعيرة وبالسنة يتوكل
مقدار الجسم من غير ان يتوكل عنه في وقت يطلق التوكل
على الانعاش وهو ان يتوكل الاربعة اقساماً وهذا
جسم غير كمال الفطن المنقوش والشمع في الانعاش
وهو ان يتوكل الاربعة اقساماً من اقسام المقدر
الغريب في الفطن المنقوش بعد تفرقه وقد يطلق على

الشيء في طبيعة الكون
الحق في الكلام
هذا ظاهر الكلام
منه قال في التوكل
على وجهه الجسد
والشك في وراثة اربعة اقسام من اقسام المقدر

التوكل في انما شدة المقدر
الكون في الوجود
من جسمه كونه الكيف

تخلخل وتكاثف

القوام ونظروا قاتلوا عاققتهماء التارورة الضيقة المرس
 اذا التفت على الماء فلا بد من انما اذا امسكت مصفا قوتا
 ثم انيت عليه فخلها في قوتك طردا حدث فيها بالحق لاشغاف
 بل ان الحق اقر بعض الهواء وان شئت الهواء الذي
 فخله في قوتك ثم انيت عليه فخلها في قوتك طردا حدث فيها بالحق لاشغاف
 الذي هو الماسك في قوتك ثم انيت عليه فخلها في قوتك طردا حدث فيها بالحق لاشغاف

الذي كان قبل النص فدخل فيه الماء ضرورة امتناع
الخلا، هكذا قالوا واقول الظاهر ان النكاح هناك

ليس لسير الماء فناء البتة شاهدة بانها القارورة المذكورة
اذا اكتب على الماء الخارج ابدل منها وكرر الكيفية حتى
الماء ينزف مع تغير صورته التوتونية وسمى هذه الوكعة

استحالته وحركة الأذن وجه انتقال جسم من مكان إلى مكان
بل الجسد من أين إلى أين على سبيل التشبيه وتسمى تلك حركة
في الوضع وجه التغير في الحركة على التصادف فانه

فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ فِي الْمَدِينَةِ فَقَدْ أَفْضَلَتْ نَسَبُهُ
إِلَى الْإِبْرَاهِيمَ عَلَى النَّسَبِ أَقُولُ حِينَئِذٍ

الرفيع بيان حاله

انگلیت

This image shows a close-up of a page from an old manuscript. The text is written in a dense, cursive script, characteristic of Persian or Urdu calligraphy. The ink is dark, and the paper is aged and slightly discolored. The text is written in a flowing, connected style, with some words highlighted in red ink. The overall appearance is that of a historical document, possibly a letter or a page from a book.

[illegible]

الحمد لله رب العالمين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اذ قد علمنا محققا ان الواو في الرفع هي الالف من وضع
 الى وضع ارنه رجا طلائعاً، ذلك الالف تخفض
 وكما في القاء اذا اقعرت نفع من وضع الى وضع او
 ان لا ينجو على الاستدادة ونحو الواو الالف التي لا
 ذكر والظاهر ان الواو واخيراً بل في مفعول
 ايضا اما الالف فطائفة اذا وقع ما استند

من مياه ارضه في الكيف حتى صار سحابة اصف
سحابة الارفا، هذا الماء قد انقل من نوع من الارض
الى نوع اخر منها اعني الاصعفة اشقا لانه رجا وكذا

ادع الى الله فلك ان تلتزم ما في الايتين حتى تصاب
بالسنة او تلتزم ما في الايتين حتى تصاب
منه الى وضعها حتى او ضاع فقد استقل اليه

الصور ايضا من اضافة الي الولا تدريجيا واما الى
فلا العادة اذا اركبت الى التروا والصقو فكل
انه يغير هيئة اطيها بالقدرة شفا لو كنهها والابو
والا

وَالْأَعْلَى وَالْأَسْفَلُ الْمَلَائِكَةُ إِذْ أَمَرْتُ ابْنَهُمْ
إِلَّا اسْقِدَ مِنْهَا بِالنَّدِيمِ فَكَرِهَ وَمَنْصَحِي إِلَى السُّخْرَى أَفَوَيْدًا

وہو کہتے ہیں کہ اس کتاب میں
لکھا ہے کہ اس کتاب میں
اداسند لکھی ہے

الخطوط التي هي في الغالب
فلا يكون الحزن مستديراً

فمن اعطى الله سبحانه و تعالی

امامك و الامامك
امامك و الامامك

منه

[illegible][illegible][illegible]

ط
والفصل
بيان
في
تفسير
عنه

حاصلہ ان الانتقال من مكان الى آخر كما لا انتقال من مكان
الى آخر انه ان توسط بينهما مكان يكون تدريجيا
منه الى اخره

لا بأس بالمرء والولد العشرة
 ما طبعه الله تعالى من خلقه
 والعشرة التي هي عصبه كونه
 العشرة التي هي عصبه كونه
 أصوله أراد بها عصبه الخليل فلا يلزم قوله إماماً يكون
 منزهة عن صفاته الخلقية والادوية من الكثرة والآفة

[illegible][illegible]

الارادية افول سدا ام قوع مان مبداء المصداق
 هو الطبعه ولا شعور له وانما كانا للمعنى شعورا
 لم يكن لها شعور ففى الحركه الطبعيه وانما كانت مستغايه
 من امر خارج ففى الحركه النفسيه شعورا بانه انما فاعل

طبعه المشهور في حكاية

انهم ذهبوا الى ان الخطوط ليست مركبة من النقط بل ان الخطوط
 من الخطوط بل هي مستقيمة مستقلة لا تتصل بعضها ببعض
 حيزوا الاشارة الى النقط المستقيمة وسط الخط
 والخط المستقيم هو وسط السطح فلا يلزم كون اشارة النقط
 المستقيمة موصولة بالخارج بل يلزم احد الامرين اما وقوعه
 فيه او وقوعه على الحد الذي يتوحد اليه والحد الذي يتوحد اليه
 يتوحد اليه قبل الوصول اليها او الغريب منها وانما قد
 الاتجاه بها الى الخط الخارج المتوحد اليه بالوصول
 اليه عند التعاقب بالخط هو السطح وانما قلنا انها غير متصلة
 في ذلك الامتداد لانها لو اتصفت ووصل المتوحد الى او
 الخطين فلا يجوز ترك كثير من جهة لانها بالمرور
 فلو كانت الحركة من جهة كانت متساوية لانه
 فالحركه فاما ان يتحرك من المقصد الى الجهة او المقصد
 فان كان من المقصد لم يكن ابعدا الخطين من الجهة والاطراف
 الحركة من جهة لا الجهة وانما كان المقصد لم يكن ابعدا
 الخطين من جهة والاطراف لان من جهة
 اقول انما هذا الكلام موقوف على ان لم يتوحد اليه

جمله الخ
 التوحد اليه قبل الوصول اليها او الغريب منها وانما قد
 الاتجاه بها الى الخط الخارج المتوحد اليه بالوصول
 اليه عند التعاقب بالخط هو السطح وانما قلنا انها غير متصلة
 في ذلك الامتداد لانها لو اتصفت ووصل المتوحد الى او
 الخطين فلا يجوز ترك كثير من جهة لانها بالمرور
 فلو كانت الحركة من جهة كانت متساوية لانه
 فالحركه فاما ان يتحرك من المقصد الى الجهة او المقصد
 فان كان من المقصد لم يكن ابعدا الخطين من الجهة والاطراف
 الحركة من جهة لا الجهة وانما كان المقصد لم يكن ابعدا
 الخطين من جهة والاطراف لان من جهة
 اقول انما هذا الكلام موقوف على ان لم يتوحد اليه

الحركة من جهة لا الجهة لانها بالمرور
 الى هذا التوحد بل ان اتسام الحركة ليس بالذات والاطراف
 صوره امكن ان كانت قائمة للاسناد من جميع الجهات فافترق
 لا بد من امر محدد وحسين وضعها ولا يجب ان تكون
 قائمة بالمرور بل ذكره بعضهم لانها الفوق اعني السطح الذي
 من الفكر العظيم وانما كانت قائمة بالمرور والاذن جهتها
 اعني الحركة ليست قائمة به وانما كانت الحركة من جهة
 ايضا بالمرور فافترق الخطين ليس بالذات بل بالاطراف
 ولانها ليست بالذات والاطراف كانت لهما
 لانها ليست بالذات بل بالمرور فافترق الخطين ليس بالذات بل بالاطراف
 اعد بها مطلوبه لبعض الاحكام والاراي من ذلك
 البعض صف لانها النشار والصفاء والذات بالاطراف
 للفقير بالاراء عن الخطين والاراضى والماء بالعكس فادرك
 حذر الجهات في اطراف وزنايات فافترق الخطين
 فلو لم يوجد هذا المقام فافترق الجهات ليس بالذات بل بالاطراف
 هذا التوحد فافترق الخطين وزنايات فافترق الخطين
 التوحد بالمرور فافترق الخطين وزنايات فافترق الخطين

الخطوط المستقيمة
 المستقيمة المستقيمة

الخطوط المستقيمة
 المستقيمة المستقيمة

الخطوط المستقيمة
 المستقيمة المستقيمة

الخطوط المستقيمة
 المستقيمة المستقيمة

الخطوط المستقيمة
 المستقيمة المستقيمة

ط
 الحركه من جهة
 الخ

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان العبد لا يكون له حقيقة
فقط بل هو مركب من عدة اقسام هي: العبد المطلق
والعبد النسبي والعبد المقتضي والعبد المقتضى له
والعبد المقتضى له من غير مقتضى له

المشابهة لملأ لا يوجد فيها مورخا لثمة الحقيقة ليكون بعضها
حقيقة وبعضها غير حقيقة لثمة المعاني والمادي وهو العلم اليقيني
لا يكون مشاهيل لانه المستلزم لوجوده في حدود الحقيقة
الحقيقة كالسطح والخطوط والاشياء وانما تسمى
للملأ المشابه بغيرها على ان اشياء حدودها لا يكون
على شاطئ الاعداد بهذا الكلام على كل من الوجهين
للاخذ من كل ما لا يظهر بآدمي قابل ومنه كما ذكرنا
كما اخذنا جسم كمال لا يتحد بها اما ان يكون جسم واحد
او اجزاء ثمانية كما في الجسم واحد وجب ان يكون كمالا لان
الجسم الذي ليس كمالا لا يتحد به جسم السفل لانه السفل
غاية العبد من جهة العرف بحيث لا يكون له بقدر
ما هو ابعد والا سبقت جهة السفل اليه ما هو
اعين منها فصار فوقها بالجسم الى ذكر الاعداد
ولا يتحد به اي غير كمال غاية العبد سواء كان العبد
او خارجا بل العبد الخارج لا يتحد غايته اصلا سواء كان
الجسم كمالا او لا فالحكم على كل ما يترتب انه لا العبد
لم يكن ابعد آتية اذ يمكن ان يترتب ما هو ابعد

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان العبد لا يكون له حقيقة
فقط بل هو مركب من عدة اقسام هي: العبد المطلق
والعبد النسبي والعبد المقتضي والعبد المقتضى له
والعبد المقتضى له من غير مقتضى له

هذا هو الوجه الرابع في بيان ان العبد لا يكون له حقيقة
فقط بل هو مركب من عدة اقسام هي: العبد المطلق
والعبد النسبي والعبد المقتضي والعبد المقتضى له
والعبد المقتضى له من غير مقتضى له

هذا هو الوجه الخامس في بيان ان العبد لا يكون له حقيقة
فقط بل هو مركب من عدة اقسام هي: العبد المطلق
والعبد النسبي والعبد المقتضي والعبد المقتضى له
والعبد المقتضى له من غير مقتضى له

اعين من ذلك الاعداد فلا يتحد به جهة السفل لانه السفل
غاية العبد من جهة العرف بحيث لا يكون له بقدر
ما هو ابعد والا سبقت جهة السفل اليه ما هو
اعين منها فصار فوقها بالجسم الى ذكر الاعداد
ولا يتحد به اي غير كمال غاية العبد سواء كان العبد
او خارجا بل العبد الخارج لا يتحد غايته اصلا سواء كان
الجسم كمالا او لا فالحكم على كل ما يترتب انه لا العبد
لم يكن ابعد آتية اذ يمكن ان يترتب ما هو ابعد

هذا هو الوجه السادس في بيان ان العبد لا يكون له حقيقة
فقط بل هو مركب من عدة اقسام هي: العبد المطلق
والعبد النسبي والعبد المقتضي والعبد المقتضى له
والعبد المقتضى له من غير مقتضى له

هذا هو الوجه السابع في بيان ان العبد لا يكون له حقيقة
فقط بل هو مركب من عدة اقسام هي: العبد المطلق
والعبد النسبي والعبد المقتضي والعبد المقتضى له
والعبد المقتضى له من غير مقتضى له

هذا هو الوجه الثامن في بيان ان العبد لا يكون له حقيقة
فقط بل هو مركب من عدة اقسام هي: العبد المطلق
والعبد النسبي والعبد المقتضي والعبد المقتضى له
والعبد المقتضى له من غير مقتضى له

انحراف النار نحو كانه بمناجاة العنكبوت كونه في مبداء
 مبداء مستند برتوكايم ويكون تفرع الدليل على وجه يمكن منه
 المحرك كونه بحسب الذات ولا يولي في العاصم بها بيان كونه
 العنكبوت للعنكبوت كونه وسابغين كونه في مبداء تفرع
 مع مبداء مبداء طباقي والما منقوع في العنكبوت المبداء المستقيم
 المبداء مبداء مبداء مستدير وانما قلنا انه لولم يكن في مبداء
 مبداء مبداء مستدير لا قبل مبداء المستدير من خارج لانه لو كان
 من خارج لكان مسافة زمانه اذ لا يقصر وقدره المولدة
 في الزمان ويكون ذلك الزمان اقص من زمان حركة ذلك المبداء
 طباقي كونه ذلك المبداء المبداء معا وقالمبداء العنكبوت لما قلنا
 انما في الحركة ويترك قبل العنكبوت العنكبوت في مبداء كونه مسافة
 والالهة الشيخ ان الحركة مع العنكبوت الى المبداء الطباقي لعلها
 صف قبل المبداء من فرض عدم المبداء العنكبوت في مبداء جميع
 العنكبوت في مبداء كونه فالعنكبوت مع المبداء ومغارة ما يباين
 اقربا ومبداء كونه العنكبوت المبداء الذي في المبداء قلا علمهم
 ان يكون زمانه عدم المبداء اقص من زمانه ذلك المبداء واجب
 بان فرض مثل ذلك العنكبوت مع الذي ايضا انفسا ذلك

انحراف النار نحو كانه بمناجاة العنكبوت كونه في مبداء
 مبداء مستند برتوكايم ويكون تفرع الدليل على وجه يمكن منه
 المحرك كونه بحسب الذات ولا يولي في العاصم بها بيان كونه
 العنكبوت للعنكبوت كونه وسابغين كونه في مبداء تفرع
 مع مبداء مبداء طباقي والما منقوع في العنكبوت المبداء المستقيم
 المبداء مبداء مبداء مستدير وانما قلنا انه لولم يكن في مبداء
 مبداء مبداء مستدير لا قبل مبداء المستدير من خارج لانه لو كان
 من خارج لكان مسافة زمانه اذ لا يقصر وقدره المولدة
 في الزمان ويكون ذلك الزمان اقص من زمان حركة ذلك المبداء
 طباقي كونه ذلك المبداء المبداء معا وقالمبداء العنكبوت لما قلنا
 انما في الحركة ويترك قبل العنكبوت العنكبوت في مبداء كونه مسافة
 والالهة الشيخ ان الحركة مع العنكبوت الى المبداء الطباقي لعلها
 صف قبل المبداء من فرض عدم المبداء العنكبوت في مبداء جميع
 العنكبوت في مبداء كونه فالعنكبوت مع المبداء ومغارة ما يباين
 اقربا ومبداء كونه العنكبوت المبداء الذي في المبداء قلا علمهم
 ان يكون زمانه عدم المبداء اقص من زمانه ذلك المبداء واجب
 بان فرض مثل ذلك العنكبوت مع الذي ايضا انفسا ذلك

انحراف النار نحو كانه بمناجاة العنكبوت كونه في مبداء

وذلك الزمان الاقص له نسبة لا فائدة الى الزمان
 الاطول ويكون نصفه كونه زمانه عدم المبداء ساعة
 وزمانه ذلك المبداء ساعتين فانما فاذ او صنادا مبداء
 او مبداء ضعف من المبداء الاول بحيث يكون نصفه المبداء
 الاول مثل نسبة الزمان الاقص الى الزمان الاطول
 فكونه نصفه مبداء مبداء المبداء الثاني سببا العقدة العنكبوتية
 في مثل زمانه عدم المبداء مثل مبداء في مثل مسافة عدم
 المبداء لانه لو كان تزداد سرعتها بعد راسخا من العقدة
 البنية المداومة التي في الجسم وينتقص سرعتها بعد
 ازدياد العقدة المذكورة لانه لو انتقص شيء من العقدة
 التي في الجسم ولا يزداد السرعة او زاد شيء منها ولا ينتقص
 السرعة لم يكن العقدة الكلية مائة من المبداء نصف فلكا
 المبداء الثاني نصف المبداء الاول كان سرعته في المبداء
 الثاني ضعف سرعته في المبداء الاول فتكون في المبداء
 الثاني زمانه نصف زمانه في المبداء الاول وذلك النصف
 مثل زمانه عدم المبداء مسافة في المبداء الاول وهي مثل
 مسافة عدم المبداء في المبداء الثاني الجسم الغليظ المبداء الذي لا يمتد

المسألة الأولى في معرفة ما هو المقصود من قوله تعالى
 في قوله تعالى "وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَبْرَارُ يَكْفُرُونَ
 بِاللَّهِ عَصَا" أي لا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَبْرَارُ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ عَصَا

فان كان جواب نعم فقولوا الحمد لله رب العالمين
تقفض ربحا فنعسا بل لولم كان تقطف زماما
معنا اصله

49

لكنه بما اننا لم يكن وصولا تاما فلا خلاف في

نظر لانه ان اراد انه لم يكن وصولا تاما فلا خلاف في
فيه وان اراد وصولا في الجمل فم وقد يقال لانه الذي هو
منه المسافة المتعددة للكون متغير في ذلك الاستعداد
والا لم يكن الحد بمثابة الحد فالوصول اليه انما يكون
زائلا كما في ذلك الحد متغيرا لعل الوصول اليه متغيرا
وكذا حال صبر وغيره غير متغير بل ايضا قد يثبت ان
الوصول اليه في هذا يستمر ان يكون الوصول آتيا
ايضا لان رضى الآتي لا يخلو وقد يقال ان الانطباق
والتميز والحد ذاته والتميز والوصول وانما هي آتية
لانها تحصل عند انتهاء التوكل مع ان روال كل منهما آتيا
اذ لا يحصل الا بعد التوكل فانه احد الجسمين اذ هو في روال
الى الانطباق وعلى الجسم الاخر فلا شك انهما ينطبقان
عند انقطاع حركة فلا يزل من هذا الانطباق الا بعد
ان يتحرك احدهما وتلك في الاصل انما يتزاحم وكذا الحال
في جميع ما ذكرناه واذ كان كل واحد منهما متزاحما الى الجليلين
آتيا وجب ان يكون بين الاثنين رتبة لا يتوكل فيه الجسم
والا لزم تناقض الاثنين فيكون التزاحم حاصلا من ارجاء

فمنع

الرجوع

لكنه بما اننا لم يكن وصولا تاما فلا خلاف في
فيه وان اراد وصولا في الجمل فم وقد يقال لانه الذي هو
منه المسافة المتعددة للكون متغير في ذلك الاستعداد
والا لم يكن الحد بمثابة الحد فالوصول اليه انما يكون
زائلا كما في ذلك الحد متغيرا لعل الوصول اليه متغيرا
وكذا حال صبر وغيره غير متغير بل ايضا قد يثبت ان
الوصول اليه في هذا يستمر ان يكون الوصول آتيا
ايضا لان رضى الآتي لا يخلو وقد يقال ان الانطباق
والتميز والحد ذاته والتميز والوصول وانما هي آتية
لانها تحصل عند انتهاء التوكل مع ان روال كل منهما آتيا
اذ لا يحصل الا بعد التوكل فانه احد الجسمين اذ هو في روال
الى الانطباق وعلى الجسم الاخر فلا شك انهما ينطبقان
عند انقطاع حركة فلا يزل من هذا الانطباق الا بعد
ان يتحرك احدهما وتلك في الاصل انما يتزاحم وكذا الحال
في جميع ما ذكرناه واذ كان كل واحد منهما متزاحما الى الجليلين
آتيا وجب ان يكون بين الاثنين رتبة لا يتوكل فيه الجسم
والا لزم تناقض الاثنين فيكون التزاحم حاصلا من ارجاء

لكنه بما اننا لم يكن وصولا تاما فلا خلاف في

من ارجاء لا يتوكل في الآتات ولم يمتد من ذلك السافة من ارجاء
لا يتوكل في الاصل فاما الى المسافة على التوكل انما يتوكل على التزاحم
بمعنى هذا ان كل واحد وجوب وجود التزاحم بين الاثنين
واما ان لا يتوكل في الجسم فلا يزل من ذلك الجسم فاما ان ذلك
الطرف المذكور في الجسم لا يكون الجسم وصولا الى الذي هو
ان الوصول اوجه معلوم وجود الميل فم قد يثبت ان الوصول
عنه انما يتوكل به الجليل الثاني واعلم ان الحركة المستمرة هي
انما يتوكل الى التمتد انما يصل الى الآتية واذا لم يكن من ذلك
واصله اليه فلا يخلو يصير معارفا ومباينا له لا انما
ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن في اصله ان التزاحم ومباينا
لهما في اوجه وجوب تغايرهما بالآتات وانما يتوكل فيهما
على عقل مناه بينهما لاسلم له الفعل باخره وكذا التزاحم
رأيتا سكنه اذ لا حركة هناك لا اذ كان الحد والاعتدال
يتم فانه يتبعها الحد والمقدرة المسافة العقلية التي
تقطعها حركة واحدة وقد يظهر الشيخ الرئيس في الشفا
في المناقاة والمباينة مع حركة التزاحم فم قد يثبت ان
ان يتبع فيه استنداء الوصول والمباينة وان يتبع فيه

فمنع

لكنه بما اننا لم يكن وصولا تاما فلا خلاف في
فيه وان اراد وصولا في الجمل فم وقد يقال لانه الذي هو
منه المسافة المتعددة للكون متغير في ذلك الاستعداد
والا لم يكن الحد بمثابة الحد فالوصول اليه انما يكون
زائلا كما في ذلك الحد متغيرا لعل الوصول اليه متغيرا
وكذا حال صبر وغيره غير متغير بل ايضا قد يثبت ان
الوصول اليه في هذا يستمر ان يكون الوصول آتيا
ايضا لان رضى الآتي لا يخلو وقد يقال ان الانطباق
والتميز والحد ذاته والتميز والوصول وانما هي آتية
لانها تحصل عند انتهاء التوكل مع ان روال كل منهما آتيا
اذ لا يحصل الا بعد التوكل فانه احد الجسمين اذ هو في روال
الى الانطباق وعلى الجسم الاخر فلا شك انهما ينطبقان
عند انقطاع حركة فلا يزل من هذا الانطباق الا بعد
ان يتحرك احدهما وتلك في الاصل انما يتزاحم وكذا الحال
في جميع ما ذكرناه واذ كان كل واحد منهما متزاحما الى الجليلين
آتيا وجب ان يكون بين الاثنين رتبة لا يتوكل فيه الجسم
والا لزم تناقض الاثنين فيكون التزاحم حاصلا من ارجاء

لكنه بما اننا لم يكن وصولا تاما فلا خلاف في
فيه وان اراد وصولا في الجمل فم وقد يقال لانه الذي هو
منه المسافة المتعددة للكون متغير في ذلك الاستعداد
والا لم يكن الحد بمثابة الحد فالوصول اليه انما يكون
زائلا كما في ذلك الحد متغيرا لعل الوصول اليه متغيرا
وكذا حال صبر وغيره غير متغير بل ايضا قد يثبت ان
الوصول اليه في هذا يستمر ان يكون الوصول آتيا
ايضا لان رضى الآتي لا يخلو وقد يقال ان الانطباق
والتميز والحد ذاته والتميز والوصول وانما هي آتية
لانها تحصل عند انتهاء التوكل مع ان روال كل منهما آتيا
اذ لا يحصل الا بعد التوكل فانه احد الجسمين اذ هو في روال
الى الانطباق وعلى الجسم الاخر فلا شك انهما ينطبقان
عند انقطاع حركة فلا يزل من هذا الانطباق الا بعد
ان يتحرك احدهما وتلك في الاصل انما يتزاحم وكذا الحال
في جميع ما ذكرناه واذ كان كل واحد منهما متزاحما الى الجليلين
آتيا وجب ان يكون بين الاثنين رتبة لا يتوكل فيه الجسم
والا لزم تناقض الاثنين فيكون التزاحم حاصلا من ارجاء

بل غير فانها لذل انما تقتضي التاثير الى الغير فليكن المصل
 ذلك الغير ويكن انفعال لا يلزم السلوك الا اذا لم يستعمل
 بواسطه فعل بل الحاله المطلوبه لا رتبه حاله اخرى وهم
 جبر الى غير النهاية حتى كل حصل لفعال مطلوبه بسفقه
 بحاله اخرى فلهذا يكون دائما والمستدبره الكلية ليست
 كذلك ولا حاليه ان يكون في نه لا التفرقة على خلاف ميل
 بقتضيه الطبع فليس لا طبع لا قسره حيث اذا لم يكن من عدم
 كونه لكونه المستدبره طبعه ان لا يكون ليس طبعي فخالف
 لهذه لكونه **فصل** في القوة لكونه للفعال يجب ان يكون
 بقوة عن المادة لا القوة لكونه للفعال تقوي على فعال
 الى دورات غير متناهية حسب العدد ولا شئ من القوة
 جسمانية المتناهية بل الحاله في الجسم السبع المنقسمه بانتقام
 كذلك فالقوة للفعال ليست قوة جسمانية فانما قلنا ان
 القوة الجسمانية المذكورة لا تقوي على حركات غير متناهية
 لا كل قوة جسمانية وكذا ما بهي قابلية تجزئ الجسم لتجزئ الى
 اجزاء كل منها قوة ولها كل جزء منها بالنسبة الى جزء الجسم
 تقوي على شئ ونسبة الى اثر كل القوة بالنسبة الى الجسم المستدبر

ط
 شتر
 سانه

الدار على قوله لا كل قوة
 جسمانية تقوي على كل شئ

انما هو مقتضى القول السابق ان القوة لا تكون الا في الجسم
 الذي هو في حيزه ولا يكون في حيزه الا في الجسم الذي هو في حيزه
 والى ذلك ان القوة لا تكون الا في الجسم الذي هو في حيزه
 والى ذلك ان القوة لا تكون الا في الجسم الذي هو في حيزه

المستدبر الجسم الى كونه الجسم تقوي على شئ وذلك لان
 والاله الى جزء القوة بالنسبة الى جزء الجسم مساويا
 لكل اكل القوة بالنسبة الى كل الجسم او اكثر من ذلك حتى
 اذا تفاوتت بين الجسمين البسيطين المتفاوتين فهو
 لا قبول الحركية باعتبار قوتين مختلفتين فاذا قطع من القوة
 عن القوتين كما الجسم من متساويين في قبول الحركة ولم يكن
 لزيادة قدر الجسم اثر فلا تفاوت هناك الا في كون من يجب
 التفاوت في كون من جانب تفاوتا في شئ في كذا في مجموع
 اي القوة كلها لا يقوي على غير المتساويين بل في منها امانا
 تقوي على كل متساوية من متساويين او على كل متساوية
 متساوية والثاني باطل اذ مجموع تقوي من ذلك المبدء
 على ما اريد منه فليكن الزيادة على غير المتساوية المتبقية
 النظام نصف قيل لعله انما فيه الغير المتساوي بالمتق
 النظام لا الزيادة على غير المتساوية اذ لم يكن النظام
 متساويا جسمانية كما في السور والسنين الماضية فانها
 غير المتساوية من جهة السنين وكذا
 حكم الكون المتساوية والسنين المتساوية الماضية الهامة

انما هو مقتضى القول السابق ان القوة لا تكون الا في الجسم
 الذي هو في حيزه ولا يكون في حيزه الا في الجسم الذي هو في حيزه
 والى ذلك ان القوة لا تكون الا في الجسم الذي هو في حيزه
 والى ذلك ان القوة لا تكون الا في الجسم الذي هو في حيزه

دل على قدره في تحصيله الشاؤم من المتكئين
 المتكئين اي هو في حيزه من حيزه على
 انما هو مقتضى القول السابق ان القوة لا تكون الا في الجسم
 الذي هو في حيزه ولا يكون في حيزه الا في الجسم الذي هو في حيزه

استظام

الارواح الخبيثة والارواح النقية
الارواح الخبيثة هي التي تسمى بالارواح
الارواح النقية هي التي تسمى بالارواح
الارواح الخبيثة هي التي تسمى بالارواح
الارواح النقية هي التي تسمى بالارواح

الترتيب الى بلا ومطوعة في ارض النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
كسيرة النمل السائر في ارضها في ارض النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
ان النمل يخلق بالدماء وحينئذ يترك النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
وقد اذعن بعض اهل العلم في حوضها تسمى بالارواح النقية
انهم افسدوا في حوضها تسمى بالارواح النقية
وقد اذعن الى اهل النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
مخلق بالدماء اولاً وتسمى بالارواح النقية
ذلك كما يخلق النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
ذلك ونحوه فاعلموا ان النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
كالعقرب والافلاك التي هي في حوضها تسمى بالارواح النقية
هذا كمن النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
وسمى النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
فذلك من الافلاك المذكورة في حوضها تسمى بالارواح النقية
اشبه النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
الآن على هذا الذي عدد الافلاك والافلاك في حوضها تسمى بالارواح النقية
الاحتياط في حوضها تسمى بالارواح النقية
في الاعين في حوضها تسمى بالارواح النقية

ع ٥٥
اعنف

او غير ذلك
في حوضها تسمى بالارواح النقية

البعش

الترتيب في حوضها تسمى بالارواح النقية
كمن النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
ان النمل يخلق بالدماء وحينئذ يترك النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
وقد اذعن بعض اهل العلم في حوضها تسمى بالارواح النقية
انهم افسدوا في حوضها تسمى بالارواح النقية
وقد اذعن الى اهل النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
مخلق بالدماء اولاً وتسمى بالارواح النقية
ذلك كما يخلق النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
ذلك ونحوه فاعلموا ان النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
كالعقرب والافلاك التي هي في حوضها تسمى بالارواح النقية
هذا كمن النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
وسمى النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
فذلك من الافلاك المذكورة في حوضها تسمى بالارواح النقية
اشبه النمل في حوضها تسمى بالارواح النقية
الآن على هذا الذي عدد الافلاك والافلاك في حوضها تسمى بالارواح النقية
الاحتياط في حوضها تسمى بالارواح النقية
في الاعين في حوضها تسمى بالارواح النقية

الارواح الخبيثة والارواح النقية
الارواح الخبيثة هي التي تسمى بالارواح
الارواح النقية هي التي تسمى بالارواح
الارواح الخبيثة هي التي تسمى بالارواح
الارواح النقية هي التي تسمى بالارواح

الارواح الخبيثة والارواح النقية
الارواح الخبيثة هي التي تسمى بالارواح
الارواح النقية هي التي تسمى بالارواح
الارواح الخبيثة هي التي تسمى بالارواح
الارواح النقية هي التي تسمى بالارواح

فلهذا دورا واجب عنه بان اذكر ان الجاني قبل وجوده فلو تفرقت
 وجوده موقوف على حصوله في الحلال لا على حصوله في الحرام
 وحصوله في الحرام بعد الذي سبق في فصل الفاعل اياه
 المنقوت على اذ كان فانه كما يكون وجوده في الحرام بعد
 حصوله في الحلال فقد يكون حصوله في الحلال ايضا بعد
 حصوله في الحرام ولا يلزم الدور فكل ما له صدور في الحرام
 هذا لا يتبع على اطلاقه اذ الدليل بخصوص الجانبات للبيان
 وقد صرحوا بان الجانبات لوجوده ترشيم النفس لانه الصورة
 الجزئية ترشيم وجوده وصورة ترشيم وجوده كما ان يكون الاختلاف
 في الصورة والبيان للاختلاف في الصورة بين الحقيقة او بالاصطلاح
 ان صورة في الصورة بان الصورة الكبر والاختلاف في الاصل
 من المدرك قبل المظهر في الجوانب يكون للاختلاف الاواض
 كالاشكال والسواد والبياض اجيب بان الصورة وضعت بها
 فيها والاعمال بناء على احوال الاواض باسما صحتها في وجودها
 وما سببه الاواض لا يستدعي باب المناقشة لا على ان يكون
 للاختلاف خفقا تما لا سبيل الى الاول لانما تتكلم في الصورة بين
 من نوع واحد والسبيل الثاني لانه الصورة المتشعبة في الصور
 الانسانية

في الصورة الكبر والاختلاف في الاصل
 من المدرك قبل المظهر في الجوانب
 يكون للاختلاف الاواض
 كالاشكال والسواد والبياض
 اجيب بان الصورة وضعت بها
 فيها والاعمال بناء على احوال
 الاواض باسما صحتها في وجودها
 وما سببه الاواض لا يستدعي
 باب المناقشة لا على ان يكون
 للاختلاف خفقا تما لا سبيل
 الى الاول لانما تتكلم في
 الصورة بين من نوع واحد
 والسبيل الثاني لانه الصورة
 المتشعبة في الصور الانسانية

في الصورة الكبر والاختلاف في الاصل
 من المدرك قبل المظهر في الجوانب
 يكون للاختلاف الاواض
 كالاشكال والسواد والبياض
 اجيب بان الصورة وضعت بها
 فيها والاعمال بناء على احوال
 الاواض باسما صحتها في وجودها
 وما سببه الاواض لا يستدعي
 باب المناقشة لا على ان يكون
 للاختلاف خفقا تما لا سبيل
 الى الاول لانما تتكلم في
 الصورة بين من نوع واحد
 والسبيل الثاني لانه الصورة
 المتشعبة في الصور الانسانية

في الصورة الكبر والاختلاف في الاصل
 من المدرك قبل المظهر في الجوانب
 يكون للاختلاف الاواض
 كالاشكال والسواد والبياض
 اجيب بان الصورة وضعت بها
 فيها والاعمال بناء على احوال
 الاواض باسما صحتها في وجودها
 وما سببه الاواض لا يستدعي
 باب المناقشة لا على ان يكون
 للاختلاف خفقا تما لا سبيل
 الى الاول لانما تتكلم في
 الصورة بين من نوع واحد
 والسبيل الثاني لانه الصورة
 المتشعبة في الصور الانسانية

ثم اذا تراءى بالما وقد قيل ان باب الابرار قد وسميا بأحارة وظهر
 فيها اصبا واصلبة بوجه حتى يفرسها بأحارة وكذا الهواء المتغير
 ما كان يتركها قبل الحبال فانه ينطق الهواء لسرعة البرودة ويصير
 ما هو من طرد من غير ان يبقا اليها اصحاب من موضعها
 وينتقد من خارج متصاعده وينتقد من ارضها هادئة وجار
 طريشا وطوس وغيره وقد يشاهد اهل المسكن الطبيعة
 امثال كثر والما ايضا يغيب هو بالاشفق كما يشاهد
 في فصل الشتاء البهلول المطر وحق الشمس وعند غليان
 القدر وكذلك الهواء ينقلب نار كما في كورخه ادين اذا
 سسرت النار في النار التي يدخل فيها الهواء الحار ويدخل في النار
 والنار ايضا يغيب هو كما ثبت يدق الصباح فان
 ما يقصل عن غفلة لو بقيت نار الراسه ولا ارق سغف
 لئلا فاذ ان غفبت هو ايضا النار كما ثبت في كور
 للدر ادين يقطع ويغير هو ونقول ايضا الكيفية الغفيرة
 رايدة على القو الطبيعية لانها تستحيل الكيفية مثل الشمس والبرق
 مع نفاة الصورة الطبيعية من الما ولو كانت الكيفيات
 نفس الصورة لكان ذلك لا يبقا عليها ما ذكره غير ظاهر
 في فصل الشتاء البهلول المطر وحق الشمس وعند غليان
 القدر وكذلك الهواء ينقلب نار كما في كورخه ادين اذا
 سسرت النار في النار التي يدخل فيها الهواء الحار ويدخل في النار
 والنار ايضا يغيب هو كما ثبت يدق الصباح فان
 ما يقصل عن غفلة لو بقيت نار الراسه ولا ارق سغف
 لئلا فاذ ان غفبت هو ايضا النار كما ثبت في كور
 للدر ادين يقطع ويغير هو ونقول ايضا الكيفية الغفيرة
 رايدة على القو الطبيعية لانها تستحيل الكيفية مثل الشمس والبرق
 مع نفاة الصورة الطبيعية من الما ولو كانت الكيفيات
 نفس الصورة لكان ذلك لا يبقا عليها ما ذكره غير ظاهر

ظاهرة من الكيفية ليس للصور والاشياء سواء كانت مفعلة
 او غير مفعلة لئلا يكون الكلام الثاني ويكون من المراج جاعلا
 اذا انصرفت واجتفت وتماست الكثرة ومثل بعضه لا يعين
 بقوا لما لا يكونها تمام الحقيقة فيل ايراد نقض الكيفية لهما
 هو ان كان مطلقا لا نقض الحقيقة القطعية الذي لا يكون من بين
 في غاية الخلاف واللامكن الكلام مشتدا للزم الثاني كما ذهب
 الى اصل من اجزاء البرق والكبريت لا في المراج العنق لثباته
 العبر عن مخرج الكبريت لتسليمها ورد ذلك ما لا عاقل الى
 حمل الكلام على خلاف الصطفا فان المراتب بعضها بارد وبعضها
 حار وبعضها رطب وبعضها يابس وكما ان بين السواد
 البياض على الاطلاق نقضاً واعية لخلاف ذلك كذا بين الحرارة
 والبرودة والرقوة والكبريت والكبريت واحد سورة الكيفية الا
 الظاهر ان مذهب ما ذهب اليه بعض المتفكرين من ان العاقل
 الكبريت يوشن الكيفية والمنفصل المتكبر سورة الكيفية لانها
 فانه الحرارة مثلا كسورة الكبريت سورة البرودة والكبريت سورة
 الحرارة والكبريت سورة البرودة لا يجب ان يكون سورة الحرارة
 بل يحصل ذلك بتسوية الحرارة فانه الما العاقل اذا انصهر الما

عبر
 صرنا
 ط غابت ضئوق
 ع غابت الله
 كوكورست وعندها

الشد به البرد ^{كثرة} وسد به برودها وكذا كذا ^{كثرة} وسد به البرد
 لا يغيره ان يكون سبوره البرودة بل قد يحصل قبل البرودة اذا ان
 الغد البرد واذ المنع الى البرد البرودة كسيرة وارتقا
فحصل سدره ليعينه متوسطا ما بين الكيفية المتعددة
بحيث بالتبليس شتى بالقياس الى البرودة وتنبه بالعين
 الى البرودة وكذلك في الرطوبة والبرودة متشابهة في اثره
 بعضه يكون الحاصل من تلك الكيفية لا كل جزء من اجزاء المركب
 مما لا الى صفة البرودة الا ان الباب وبه لطيفة النوعية من
 تفاوت الابل وفيه المراج ^{في كلياته} وهو
 ما يحدث عن العناصر بل انما هو ووجه التنبه ان التراب
 في الجو ان بين السماء والارض اما السج والظلمة وما يتعلق بها
فالسجل الكثرة في ذلك كالتأثير في الجو وهو اذ
صوابه في اجزاءها اجزاء صغار مائية لطيفة البرودة
 لا تقاير بها في نفس لغاية القصور الصغار جدا مما حاور
 الماء من الهواء فينفذ كصفة البرد من الماء قبل هذه اللطيفة
 ليست يغلبها لما حاورها من معقمة تغلبها في انشاء
 البرد حيث قال فان كثره اقدر فينفذ بها ما حاوره او قول

قارن

في الجو ان بين السماء والارض اما السج والظلمة وما يتعلق بها
 فالسجل الكثرة في ذلك كالتأثير في الجو وهو اذ صوابه في اجزاءها
 اجزاء صغار مائية لطيفة البرودة لا تقاير بها في نفس لغاية القصور
 الصغار جدا مما حاور الماء من الهواء فينفذ كصفة البرد من الماء قبل هذه
 اللطيفة ليست يغلبها لما حاورها من معقمة تغلبها في انشاء البرد حيث قال

واقول يمكن توصيف الكلام بوجود الكثرة هذه المقدمة مستندة
 بان يقال قد ذكرنا ان البرد البرودة طفت الاولى ما يحصل من النار
 وهي التي تلتها في فيها البرودة المتعددة عن التنبه وتكون
 فيها الكثرة وانت الازياء والاشياء وما بينهما
 الثانية ما يقرب من الجو من اذ لا يصل البرودة ما فوقه و
 لا برودة ما تحته من الارض فهو الهواء العليل وهي التي تلتها
 فيها الشرب الثالثة الهواء البارد لخطط بالبرودة المائية ولا يصل

لها

البرد البرودة الشرب الثالثة الهواء البارد لخطط بالبرودة المائية ولا يصل
 وسجل طيفه في الجو كمنشأ التبريد البرودة العنيفة
 الرابعة الهواء الكثيف الذي يصعد البرد شجاعا والظلمة
 والاشياء منها في وزنه للنار والارياح الى ما حصل من الجو
 اكل من الطينتين للارضين فينفذ كصفة البرودة من
 فالتأثير في البرودة المائية لكن الطينتين الرابعة لا ينفذ طيفه
 برودتها التي الكثرة من فالتأثير في البرودة لوصول التبريد
 الشمس البرد بالانكسار ثم الطينتين الثانية التي يسطع بقطب
 عليها البرد شجاعا الشمس تنق باردة فاذ لم يكن البرد صغره
 البرد كمنشأ البرد صغره البرد كمنشأ البرد صغره

وتناظره

في الجو ان بين السماء والارض اما السج والظلمة وما يتعلق بها
 فالسجل الكثرة في ذلك كالتأثير في الجو وهو اذ صوابه في اجزاءها
 اجزاء صغار مائية لطيفة البرودة لا تقاير بها في نفس لغاية القصور
 الصغار جدا مما حاور الماء من الهواء فينفذ كصفة البرد من الماء قبل هذه
 اللطيفة ليست يغلبها لما حاورها من معقمة تغلبها في انشاء البرد حيث قال

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript or letter, written on aged paper. The text is dense and fills most of the page, with some lines starting with large, ornate initial letters. The ink is dark, and the paper shows signs of wear and discoloration.

قصیدہ الایمان

وكان وراء ذلك الاجراء جسم كنيف اما جيل وسحاب كدر وكافش

ما ينطق به الشفاعة في نفس من هو واحد منها الماسطة النفس على خطها
فقط رادة الشفاعة من الله وانه لا بد من الشفاعة على العزلة من الشفاعة
التي لا تكون في النفس من جهة الشفاعة والشفاعة على العزلة من الشفاعة
مستبعدة الى واحد من جهة الشفاعة والشفاعة على العزلة من الشفاعة
النفس فربما من الاقرب وادبر نامي النفس وتظهر في تلك الاقرب
منها ما دون ذلك ما لا ينافي بالتي في القبول الذي يستحسن
والنفس في البصر في تلك الاقرب
شفاعة العبد اصبحت في الشفاعة والشفاعة في الشفاعة
نفس الاقرب على حقيقة قدس منبذة اقل من نفس الدائرة
وعبارة من الشفاعة البصرة الى النفس من الطرف من واما
احتياجه من الشفاعة في نفس هذا العبد لا يتغير في الاقرب
احتياجه من الشفاعة الى الشفاعة والشفاعة في الشفاعة
الشفاعة في الشفاعة لا تتغير في الشفاعة والشفاعة
او واما فبذلك النفس فربما من الاقرب فلا الاقرب والشفاعة
التي لا بد من الشفاعة في نفس من هو واحد منها الماسطة النفس
ارادة النفس فاهلقت لوجه ذلك كسري في الشفاعة
غير متبذرة الى الشفاعة في الشفاعة والشفاعة في الشفاعة
الشفاعة في الشفاعة لا تتغير في الشفاعة والشفاعة
الشفاعة في الشفاعة لا تتغير في الشفاعة والشفاعة
لا بد من الشفاعة في الشفاعة والشفاعة في الشفاعة
الى الاقرب على حقيقة البصرة الى النفس من الشفاعة في الشفاعة
منها الى النفس في الشفاعة والشفاعة في الشفاعة
بسبب احتياجه من الشفاعة الى الشفاعة والشفاعة في الشفاعة
والشفاعة في الشفاعة لا تتغير في الشفاعة والشفاعة

[illegible]

يُشَقُّ الشَّرْخُ مِنْ نَارِ الْأَرْضِ وَسَبِيحُ الْوَقْنِ وَأَمَّا الْمَرْكَلَةُ وَالْحَيُّ
 الْعُيُورُ فَخَالِمْ أَلَمْ يَأْرَأَ الْخَالِمْ فِي الْأَرْضِ بِمِثْلِ الْبَرَّةِ وَبَرَّةُ
 بَهَا بِالْأَرْضِ فَيَنْقَلِبُ مِيًّا بِمَنْطِقَةٍ بَارِئًا عَارِثًا فَهَذَا الْخَالِمْ
 لِحَيْثُ لَا سَبْعَ الْأَرْضِ أَوْ جِبْ شَقَّاقِ الْأَرْضِ وَالْخَالِمْ تَحْتَهَا
 الْعُيُورُ وَقَالَ الْوَلَدُ كَاتِ فِي الْعَبْرَةِ السَّبِيحُ الْعُيُورُ وَالْعُيُورُ
 وَمَا يُؤَيُّ بِهَا يَهُوَمَا سَبِيلُ مِنَ الشَّلُوعِ وَمِيَاهُ الْأَمْطَارِ لَا تَأْخُذُ
 فِيهِ بَرٌّ بِأَدْنَاهَا وَتَقْضِي بَقْعًا لَهَا وَأَلْهَافُ الْأُيُوتِ وَالْأُيُوتِ
 الْمُخْفَرَةُ فِي الْأَرْضِ لَا مَدْرَجَ لَهَا وَذَلِكَ وَاقْتِحَ بَاهُ بَاطِنِ الْأَرْضِ
 فِي الصَّبْغِ اسْتَدْبَرَ وَأَمْتَرُ الشَّيْءِ أَطْلُجِي بِسَبَبِ هَذِهِ خَالِمْهَا
 لَوْ جِئْنَا بِكُلِّ الْعُيُورِ وَالْعُقُوتِ وَمِيَاهُ الْأَبَارِ فِي الصَّبْغِ
 أَلَمْ يَكُنْ فِي الشَّيْءِ أَتَقْضِي بِهَا أَلَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ عِلَامَتُ
 عَلَيْهِ الْخَبْرُ وَتَقْضِي فِي السَّبَبِ الَّذِي ذُكِرَ فِي الْمَعْنَى وَاقْتِحَ
 فِي الْمَعْنَى الْمَادَّةَ عَارِثًا لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِهِيَ السَّبَبُ لِأَنَّ
 لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ سَبَبًا فِي الْحَيَّةِ فَإِذَا غَلِظَ الْخَالِمْ شَبَّ
 لَا تَبْدُو فِي خَالِمْ الْأَرْضِ أَوْ كَاتِ الْأَرْضِ كَشَفَتْ عَدِيمُ
 الْمَسَامُ أَصْنَعُ مَا لَبَا لَوَاجِدٍ وَلَمْ يَكُنْ الشَّقُوقُ فِي الْأَرْضِ
 الْأَرْضُ فَتَمَّ لَرَبِّتِ الْأَرْضِ وَكَذَلِكَ الْبَرِّ وَالْهَيَّافُ وَذِي الْفَرِّ

قوتية المادة

تشتد

...
 ...
 ...

قوتية المادة على شق الأرض فحدث صوت يابل وفيد في
 نأركش في الحركة المفضضة لشغال الخيال والدخا الموقنين
 على طبعه الأرض **فصل** في المعاد في المركب التسميم
 الذي لا صورة له فحدثه في حفظه ليس له إما أن يكون في الشق أو في
 أوله والثاني في المعدي والاول إما أن يكون له صوت أو لا
 أراد في الأول في الثاني في صوت النبات والاول هو الحيا
 وقد يقال لم يرض ذلك على المعدي والنبات ليس له
 وحركة أراد في فاه المعدي ليس له تشق وتما في شق المعدي
 وأنه لا يبر على العدم ولما قال في شق الشلوع في المركب
 أن يفتق كونه أحسن وأراد في قوله الحيا والاول في تحقيق
 كونه في الثاني في صوت النبات والاول هو المعدي وقد يقال في شق
 النبات واعتباره في الحركة فبانت يهذه في شكله على شكل
 شقها مشيرة في الصعود إذا كان هناك ما في فاه من
 أن بعض الذي في المائل نفع ثم إذا حاوره عاد إلى تلك
 الشقها مشيرة في شق الحيا والنباتين إمارات شاهدة
 بذلك وبذلك أيضا لا غش في المعدي على ظهره المراج
 من حيد الخيال الأربعة والاول في شق الأرض إذا كثر

قوتية المادة على شق الأرض فحدث صوت يابل وفيد في
 نأركش في الحركة المفضضة لشغال الخيال والدخا الموقنين
 على طبعه الأرض

على

...
 ...
 ...

...
 ...

...
 ...

آلة منسوبة

وهي كوكب طبعها لا مدخل لصنعة فيها إلى مجوزة ما
 صنف طبعها كجسم منسوبة إلى الله تعالى أنه صنف كمال
 إلى كماله في الزمان والاعتناء من صدور الساطع والمعدنية
 من هذه ما يتولد من غير مقتضى فينقطع واحترار من النفس
 الحيوانية والاسنانة فيها قوة حيادية لا قبل بقا الشخص
 وفي القوة التي تفضل جسم الإنسان إلى الجسم الذي في فيه
 وتقتضي تلك القوة ذلك الجسم كمن به برز ما يتولد عنه
 بالحرارة التي تبرزها أو غيرها والحرارة لا قبل في الشفط
 والغب لشيء يقال فتمت كلمتهم راعوا ما كان الغاذية
 وفي التي تبرزها الجسم الذي في فيه في القوة طولاً ووصفاً
 وفي في القوة من الزيادة الصنعة ما فيها لا يكون
 في القوة من الزيادة الصنعة ما فيها لا يكون
 في القوة من الزيادة الصنعة ما فيها لا يكون
 في القوة من الزيادة الصنعة ما فيها لا يكون

عند قلب يد
 في جسم نورة

ع
 حارة

الطاقة النفسانية لها ما في النفس
 في آلات صدور راحة النفس في النفس
 في النفس الباطنية هي التي تبرزها
 في النفس الباطنية هي التي تبرزها
 في النفس الباطنية هي التي تبرزها

اقطع
 جمع قطر

ع
 أي غداء

النفس منسوبة إلى الله تعالى

شش

السن والوزن أو لئلا يس غايتها لموج الجسم إلى حال الصنعة
 وقيل هي كجانبها بقوله على شاطئ طبعها إلى نسبة
 لتعريفها طبيعة الحال وقد يقال السن والوزن في جانبها
 بقوله في القوة طولاً ووصفاً وفيها أما السن فلا بد
 لا يبرز في الطول وفي الوزن وفي أما الوزن فلا يتناوب
 في الوزن العقب بالافتقار في وتوزن العظام عند الكبر سن وأقول
 فيجب أن لا التوزن من زيادة الطول في القوة السنية
 بزيادة شدة من حيث هو كجانبها لا يبرز كجانبها من الزيادة
 وقد صرح بعض المعقبين بما في السن تزيده الطول أيضاً
 ولها قوة مولدة لا قبل بقا النوع وفي التي تبرزها الجسم الذي في فيه
 هي في القوة من الزيادة الصنعة ما فيها لا يكون
 في القوة من الزيادة الصنعة ما فيها لا يكون
 في القوة من الزيادة الصنعة ما فيها لا يكون
 في القوة من الزيادة الصنعة ما فيها لا يكون

أي الأثر والذكور
 تقليد فيلن

الذكور المولدة الباردة لا يمكن لها أن تضعف
 منقودة صلا

في انوارها

منه كمنها: وهذا طعنا متاعا حكيما وبغيره يجرى بها واما
واحد انما بعدا الى العينين فذلك النجم الذي هو في
الكتاكتي اولى في القوة الباصرة وينفذ النور والظلمة
المشورة لكل في الانوار ثلثة الاول من هيب الى العينين
وهو ان الانوار يخرج من شعاع من العينين على حدة فوط
راسته من شعاع البصر وقاعدته عند سطح المنظر فاما
فما بينهما فذهب جماعة الى ان ذلك الخوط مقسم وذهب
جماعة اخرى الى انه مركب من خطين متقابلين لا انهما
التي على البصر فذهب عندهم كونه من شعاع الى المنظر فيطبق
عنه من البصر اطراف تلك الخطوط اذ كل البصر ما وقع بين
اطراف تلك الخطوط لم يتركه وذلك في عين البصر المسماة التي
رؤسها في الدقة سطح البصر وذهب جماعة ثالثة الى
ان يخرج من العين خط واحد مستقيم فاذ انتهى الى البصر
ترك على سطحه في طول وعرضه كبر في غاية السرعة وتقل
بذلك حدة فوط الثاني من هيب الى العينين وهو الانوار
بالانطباع وهو انما رعد اسطو وانباع كالشعاع ليس
وبغيره قالوا ان مغاير المنظر الباصرة له هيب يستعدوا

عوض

منصف

بالانقضاء

بغيره

في انوارها

ينقض به صورته على الجسدية ولا يلك في الانوار الانطباع
في الجسدية والارائي شيئا واحدا شيئين لا انطباع
صورته جسيدي في العينين بل لابد من تأدي الصورة من
الجسدية الى السطح العصبيين الجوفتين ومنه الى السطح المشرك
ولم يردوا شيئا في الصورة من الجسدية الى السطح المشرك
السطح المشرك انتقال الوض الذي هو الصورة بل ارادوا
ان الانطباع ما به الجسدية في قعر العين في الصورة على السطح
وقصفا لها عليه بعد كمنها بها على السطح المشرك والثالث
من هيب طائفة من الحكماء هو ان الانوار ليس بالانطباع
ولا يخرج الشعاع من الهواء المنفذ الذي بين البصر
والمرق يتكيف كيفية الشعاع في البصر وبغيره في ذلك البصر
فالتسم وهو صورة الزاويتين الشائتين من مقدم الدخ
الشائتين على السطح الذي هو الجسدية على الهواء المتوسط بين
القوة الشائتين وذا الزاوية يتكيف بالزاوية الاخرى فلا ريب
ان البصر الى ما جاز في الشائتين فغير ركبها وقال بغيره بسبب
بغيره انضغاض ان من ذي الزاوية خط الاثر الى الهواءانية
فتمنع الى الشائتين وقد يقال انه يفعل في الزاوية في الشائتين

عكراني

حساب البصر فذهبوا الى ان الانوار الصورة الشائتين
والانفس المشرك انتقال الوض هو البصر
فلم يريدوا

عكران

هوا

طمر

من غير سخرية في البداء ولا تجبر وانفعال والدوق وهو
 فترة العصبة الفرونية على جرم القسام وادراكها توسط
 الرطوبة الثابتة باطنها اجزاء الطبقة من دلي الطعم
 ثم تقوض هذه الرطوبة معها جرم القسام الى الذائبة
 وكيفية ذى الطعم ويكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول
 الجود الى العصبة الى الحاسة اوبان يكتفي نفس الرطوبة
 بالطمع بسبب الجاوشة وقوض وحدها فتكون الحواس كسائر
 والنفس وهو قوة العصبة الى لغة لاسر البدن وذهب
 الجود الى الفاقرة واحدة وفاركة من الحفنين وهو الشئ
 انها اربعة الحاككة بين الحرارة والبرودة وبين الرطوبة
 واليبوسة وبين الشحونة والملاسة وبين الدين والهابطة
 ومنهم من اذا لم تكن بين الشغل والراحة والالتفات والباطن
 فهي الباطن بالاسناد او اللبس الشكر والبار والوعم والافقة
 والحفرية عند جميعها من الدرك تعان الفترة المدركة منها
 هو اللبس الشكر والوعم فخط لاء الباقي معين على الادراك
 اما اللبس الشكر ويسمى باليونانية بنطاسيا الى الوجود
 النفس فيقوة وشدة مقدم التحديق الاول من الثاني

سخرية في البداء ولا تجبر وانفعال والدوق وهو
 فترة العصبة الفرونية على جرم القسام وادراكها توسط
 الرطوبة الثابتة باطنها اجزاء الطبقة من دلي الطعم
 ثم تقوض هذه الرطوبة معها جرم القسام الى الذائبة
 وكيفية ذى الطعم ويكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول
 الجود الى العصبة الى الحاسة اوبان يكتفي نفس الرطوبة
 بالطمع بسبب الجاوشة وقوض وحدها فتكون الحواس كسائر
 والنفس وهو قوة العصبة الى لغة لاسر البدن وذهب
 الجود الى الفاقرة واحدة وفاركة من الحفنين وهو الشئ
 انها اربعة الحاككة بين الحرارة والبرودة وبين الرطوبة
 واليبوسة وبين الشحونة والملاسة وبين الدين والهابطة
 ومنهم من اذا لم تكن بين الشغل والراحة والالتفات والباطن
 فهي الباطن بالاسناد او اللبس الشكر والبار والوعم والافقة
 والحفرية عند جميعها من الدرك تعان الفترة المدركة منها
 هو اللبس الشكر والوعم فخط لاء الباقي معين على الادراك
 اما اللبس الشكر ويسمى باليونانية بنطاسيا الى الوجود
 النفس فيقوة وشدة مقدم التحديق الاول من الثاني

ادراك ايد

من التحديق الشدة الفرية الدماغ فيقبل جميع الصورة للخطبة
 في الحواس الطاهرة فتمولها بحواسها والبراسم مشتركا
 وبين غير البراسمات هذه الفترة الثالثة خطبة متيقنة
 والفترة الرابعة كبرية خطبة متيقنة والبراسمات
 الى الخطبة الشقية المستندرة الجود البصر لا يرسم فيه
 الماثلين في الفترة والفترة فاذ ان استهما افا لكونها
 في قوة ايزي غير البصر يرسم فيها صورة الفترة والنقطة وبقي
 قليل على وجهه فيقبل الارث مما البصرية المشتركة لبعضها
 ببعض فبنا حد خط واحد من عباد الجود ان يكون اتصال
 الارث من الباصرة بايزيرسم الماثل الثاني فيقبل ان
 يزول المرسم الاول ليقوة ارث ام الاول وسريرة تعقب
 الثاني فيكون معا واسما للجمال فيقوة فيقوة التحديق
 الاول من الدماغ عند الجود وقال الحفني في شرحه ان
 كان الفرق في القصور في البطن المقدم هو ان اللبس الشكر
 واللبس التام ما في مقدم ذلك البطن لللبس الشكر اقص
 ومما في مقوده بالجمال اقص فخط جميع صور الحواس
 وعملها بعد العيونية وهي فترة اللبس الشكر فاذا اشابهنا

جمع جاسوس

من التحديق الشدة الفرية الدماغ فيقبل جميع الصورة للخطبة
 في الحواس الطاهرة فتمولها بحواسها والبراسم مشتركا
 وبين غير البراسمات هذه الفترة الثالثة خطبة متيقنة
 والفترة الرابعة كبرية خطبة متيقنة والبراسمات
 الى الخطبة الشقية المستندرة الجود البصر لا يرسم فيه
 الماثلين في الفترة والفترة فاذ ان استهما افا لكونها
 في قوة ايزي غير البصر يرسم فيها صورة الفترة والنقطة وبقي
 قليل على وجهه فيقبل الارث مما البصرية المشتركة لبعضها
 ببعض فبنا حد خط واحد من عباد الجود ان يكون اتصال
 الارث من الباصرة بايزيرسم الماثل الثاني فيقبل ان
 يزول المرسم الاول ليقوة ارث ام الاول وسريرة تعقب
 الثاني فيكون معا واسما للجمال فيقوة فيقوة التحديق
 الاول من الدماغ عند الجود وقال الحفني في شرحه ان
 كان الفرق في القصور في البطن المقدم هو ان اللبس الشكر
 واللبس التام ما في مقدم ذلك البطن لللبس الشكر اقص
 ومما في مقوده بالجمال اقص فخط جميع صور الحواس
 وعملها بعد العيونية وهي فترة اللبس الشكر فاذا اشابهنا

ناها

صورة ثم دخلنا عنها زمانا ثم شأنا ثم اقول غلم

عليا ما في الشأنا من ذلك فلو لم يكن تلك الصورة فخطه

فيها زمانا الزهول لا ينفصل من الحكم بانها التي شأنا ما قبل ذلك

قبل هذه الملائكة من طوارنا يكون الخطا عليها في بعض

الاشياء الغائية عنها ويكون الاختلاف بين حاله الزهول

والسخط في الاتصال بها وعدمها واعتبر من عليها الغائب

للفظ للصورة اما ان يكون موجودا او مفارقا او قوة جسمانية

فالاول خطأ في الفارق لا يتم فيه الصورة لانه لا يتكسر

بالقوارض المتأخرة ولا الثاني لانه لو لم يكن ان يترك شيئا

بالقوة الغائية عنها بالاتصال لا يمكن ان يترك شخص ويتغير

الغير وسامع وبطلانه ذلك لا يفي على احد اقوال بحيث

لا يترك من كون الغائب لفظ للصورة قوة جسمانية كما

ان يدرك شيئا بالقوة الجسمانية الغائية عنها بالاتصال

حتى يتركها انما ان يترك شخص ويسمع بياضه الغير وسامع

بل لا يتم فيه انما ان يترك شيئا انتم قوة جسمانية

غائية بالاتصال كقوة الحكمة لاجزائكم المتكونة وهو غير

السطا وقد يقال الذي يترك وجود هذه القوة ان

قوة خيالية

قائمه في الذب

الرازي

مساراده

الجسمية

الحالة

هذا هو الوجه الثاني في بيان قوة الخيال في الصورة فلو كان الخيال لا يترك شيئا من الصورة لانه لا يتكسر بالغير وسامع وبطلانه ذلك لا يفي على احد اقوال بحيث لا يترك من كون الغائب لفظ للصورة قوة جسمانية كما ان يدرك شيئا بالقوة الجسمانية الغائية عنها بالاتصال حتى يتركها انما ان يترك شخص ويسمع بياضه الغير وسامع بل لا يتم فيه انما ان يترك شيئا انتم قوة جسمانية غائية بالاتصال كقوة الحكمة لاجزائكم المتكونة وهو غير السطا وقد يقال الذي يترك وجود هذه القوة ان

المتصورة

ان الغيب لا يترك لفظا ولهذا الوجه احد ما يدور في الافكار في الماء

فان يقبل ويحفظ والقوة الواحدة لا يصدر عنها الا فعل واحد

فيستحيل ان يكون القوة الواحدة قايما وحافظا معا فالقايمة

وجانبا للشرك فيكون قايما وحافظا فيكون لفظا لا يحفظ بسوق

بالفعل ومثله ضرورة فقد اجتمعت في قوة واحدة

بالفعل على ان الفعل والادراك من قبل الفعلان ذو الفعل

فاجتمعت الحفظ والفعل في شيء واحد لا يتقدمه قول الواحد

للاصدر عنه الا الواحدة اما لو هم قوة واحدة في الماء

فلا يمكن الا ان يكون هذا في الوسط من الماء

يدرك المعاني في ما لا يدرك بالحواس الظاهرة لانه

الموجودة في الحسوس كقوة الحكمة في الشاة بما انتم

مروبو منه والولد معطوف عليه واما الحافظة في قوة

مرتبة اول الحسوس الا من الماء يحفظ ما ندرك

القول الوجيه من المعاني لانه الغير الحسوس المعينة الموجودة في

الحسوس وحين جاز ان القوة الهويية واما الحافظة في

قوة مرتبة الحسوس الى الحسوس الاوسط من الماء و

سطا ثم في الحسوس الاوسط من ذلك الحسوس من شأنها

الغائية القوة

المتصورة

هذا هو الوجه الثاني في بيان قوة الخيال في الصورة فلو كان الخيال لا يترك شيئا من الصورة لانه لا يتكسر بالغير وسامع وبطلانه ذلك لا يفي على احد اقوال بحيث لا يترك من كون الغائب لفظ للصورة قوة جسمانية كما ان يدرك شيئا بالقوة الجسمانية الغائية عنها بالاتصال حتى يتركها انما ان يترك شخص ويسمع بياضه الغير وسامع بل لا يتم فيه انما ان يترك شيئا انتم قوة جسمانية غائية بالاتصال كقوة الحكمة لاجزائكم المتكونة وهو غير السطا وقد يقال الذي يترك وجود هذه القوة ان

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ارادوا ان يخلصوا النفس الناجية التي
 تخلصت بعد انقراضها من بين الامم
 من اجل انهم كانوا في الضلال والافسار
 من اجل انهم لم يكونوا يعرفون الله
 الذي هو اله الاب والابن والروح القدس
 الذي هو اله الاب والابن والروح القدس
 الذي هو اله الاب والابن والروح القدس
 الذي هو اله الاب والابن والروح القدس

74

اخصا من الحركات والفتنة لما بينها من الشك واللباس
 فاما النفس اذا احتسنت بركات كثيرة وانتمت صورتها
 في الآخرة الجسمانية والافتقار من بعض الموضع
 لا يقص عليها من المبدأ الصور كقوتها في الحكم فيما بينها
 بالضرورة وتعدد استعدادها في سبب لا تنقل من البنية كسائر
 المظنيات بالكلية والحس وبهي العقل بالكلية حتى لا يفكر
 لها من ملكة الانتقال الى المراتب وهذه نظرا لشيء هذه
 المرتبة الى استعداد الانتقال والوارد بالملك هي ما يتقابل
 لها في البنية التمهيدية لا استعداد الانتقال الى المراتب
 راجع الى هذه المرتبة او ما يتقابل العدم كانه قد حصل للنفس
 فيها وجود الانتقال اليها سببا على قوة كاستحقاق العقل
 بالفضل مع كونه بالقوة لا بقوة قريبة من الفعل صدق
 والمرتبة الشانخا فيحصل لها المفعولات المظنية لكن لا
 بالفعل لحدوثها في مرتبة ما بحيث تتجهز ما من شأنها
 بل حاجتها الى السبب جديده وذلك انما يحصل اذا عطلت
 المظنيات لما حصل قوة بعد اولى حتى يحصل لها ملكة
 تقوي بها على ذلك الاختصار وفي العقل بالفعل وقال

كما ان ملكة الانتقال الى المراتب
 لا تكون الا بعد حصول الملكة
 في المراتب السابقة والى
 الملكة في المراتب السابقة
 والى الملكة في المراتب السابقة

مخزونة
 سانه

اطلب اليه الرزق

وقال الخ كما كانت عندنا ان لا اعتبار بملك الاختصار في العقل
 بالفعل بل القدرة على الاختصار كافية في هذا الحصر الموقوف
 وقد بينت هنا في قدرته على الاختصار ان هذه المرتبة لو لم يكن
 عقله بالفعل لم يتجهز في هذه المظنية في الاربعة فلا بد
 من الاقتصار على الاقدار على الاختصار والمرتبة السابقة ان
 لا يخرج بمقتضى انما التنبؤ وفي العقل المطلق اعتبر اكثرهم
 بالنسب الى الكل معقول بانزاده والتميز في وقته ما هو بغير
 الشك وقد منعت بالنسب الى جميع المفعولات سواء أكانت
 انتم الى انتم في دار القرار ومنهم من جوت بانه هذه الشا
 لنفس كملك لا يستعملها شئ اعني شئ ليس له ملكة
 من ابدانهم فيكون طولها سلك الحركات التي تنشأ من المفعولات
 والى واعلم ان العقل بالفعل متأخر في حدوثه حتى ساء
 عقله مطلقا لا الذي كملك لم يستأجره بغيره كثيرة لا بغير
 ملكة متقدم عليه في العقل انما الشايرة نزول سره
 وبقى ملكة الاختصار مرة متوحد الى انما يدرسه
 فهم من بطلان الشايرة الحدوث في مرتبة ثالثة
 منهم من بطلان الشايرة الحدوث في مرتبة ثالثة وسبق

والمطلوب منها ملكة هذه المرتبة الاربع
 في النفس المظنية على قوة العقل المطلق
 المقتضى في المراتب والاربعة هي انما هي
 الملكة والتميز في وقته ما هو بغير

خلايب
 صاحب

المراتب السابقة

متعلقا عقلا مستقادا لا يخفى على من احاط بكتب الفنون انه
 ما ذكره متعلقا بمصطلح القدم فانه لا يطلقه العقل
 الا على النفس في المرتبة الاولى من مرتبتي النفس ثم العقل
 انما هو العالي ما به يكون حصول كل نظرية بالحدس من غير حاجة
 الى فكر هي قوة قد تبتدأ علم القوة العاقلة اراد بها النفس
 ان تطلع فانها كما تطلع على مبدء السقوط للنفس تطلق
 على نفسها ايضا قوة على المادة لا يبالى بها في مادة كذا
 ذات وضع فاما ان لا تستقيم او تستقيم لا يسير الا بالاول
 كماله وضع من الجواهر فهو مستقيم على ما هو عليه في الاول
 الثاني لا يفعلونها ان كانت بسيطة بلزم انشاء
 ان اراد باليسيطر الاول لا يصلح لا باللفظ ولا بالعقود
 فلا يمكن قوله بل هو كذا في تركب من السبب وان اراد
 بالاول لا يفعلون فالاول هو انشاء النفس في القوة
 ليس بطلا لا بالحركة احدثت بها غير كماله الا ان
 يتم هذا اذا كان الجاهل سريانا وهو في كماله بحدوده
 منتهى ثم وان كانت حركته وكلامه كذا في تركب من السبب
 ضرورة امتناع تركب الشيء من اجزاء غير متناهية

سئل عن قوله
 لا يفعلونها
 الجواب انهم
 لا يفعلونها
 بل هو كذا في تركب من السبب

غير متناهية فليزم انشاء تلك السبب بطلان ونقول
 ايضا ان العقل لا يتعلل النفس الا في مرتبة النفس
 والابوض لها السطرا لضعف البدن كما يوض لها
 والواجب وليس كذلك لان البدن بعد الاربعين باق
 في النقصا جميع القوة العاقلة الى ما به يتعلل النفس
 تتحرك في الكمال واسا لواقع الطارئة او انما يتحرك في نفس
 لضعف القوة العاقلة بل لا تستقيم في النفس ما تشره البدن
 الشرف من اصغر تركب الى الاكمل وذلك الشرفان
 يعبر عن تفردتها وقد يقال يجوز ان يضعف القوة
 العاقلة بضعف البدن وكذا يظهر من اراد ان العقل
 احتاج علوم كبرى عند النفس بسبب القوة والاعتبار
 فانما المراد من علم من الشئ في قدره على ما لا يقدر
 على مثل الشئ الا في ما وفي آخره من الشئ يستولي
 على البدن وكذلك في القوة العاقلة بحيث لا ينطبق للغيره
 والاعتبار ان غير مستند في قوتها وانما يكون
 المزاج الخاص في زمانه الكهولة او في القوة العاقلة من
 سائر الامور وبذلك يتقوى القوة العاقلة ونقول

حكمة
 انما يتقوى به

ط
 يستعمل

انما يتقوى به

في علم النفس

ايضا النفس الساطعة واحدة مع حدوث الابدان كما في
 البدن الساطع مثل النار الساطعة في النار لا يمتد لها
 موجودة قبل البدن وحيث غلغلة مستعدة فالأصل في بدنها اما
 ان يكون باليانية بكونها اربابا او بكونها الفارق لها ليزان
 يكون باليانية ولو انما لا يمتد لها مستعدة على اثرها في
 يكون عند واحد للغير المشترك بين النفس وحيث غلغلة
 وسواء المشترك غير مباد الا مباد ولاها ليزان يكون بالعوارض
 الفارقة لا العوارض اما في النفس الساطعة في العوارض
 الفارقة لا يتغير من البدن العارض على الاطلاق بل في
 التي واختلف في استعداداته لانه الماهية لا تتغير العوارض
 والالهي العارض لا زنا والي باليانية وعوارضها اما هو
 البدن فيكون الابدان موجودة لم يكن النفس موجودة
 على استعداد والاختلاف في شكله واحدة مع الابدان ضرورة
 بدنه في نسبة على اطلاق النفس في تقديره في حيز
 اختلافها قبل الابدان المتعلقة بها بالعوارض الفارقة
 الخاصة لها بابدانها في ساقية لابي نهاية **الاستعداد**
في الالهيات ان مباحث الحكمة الالهية بالعلم الالهي

في علم النفس
 في علم النفس
 في علم النفس

عقلنا

في علم النفس
 في علم النفس
 في علم النفس

في علم النفس
 في علم النفس
 في علم النفس

الالهي وهو مرتبطة بكونه لا سالا مفتوح الى الحادثة اما
 ان يكون مقارنا لها وهو الامور العامة اول والثاني اما
 واجبة او ممكن النفس الاول انما سبب الوجود وحيث
 اراد بها الامور العامة لكونها امور انقسم الماهية
 اليها بحسب الوجود والعدم بالامور العامة مال النفس
 ينقسم من انقسام الوجود في الشيء بين الواجب والوجود
 وحيث ما ليس فيه الوجود او الكسوف وحيث ما ليس فيه
 جميع الموجودات اما على الاطلاق او على سبب الفارق باليانية
 هو مع مقابلة سلا لكونها في هذا النوعين سلا سلا وهو الالهي في سبب الوجود فاما
 جميع الموجودات فيكون في الاحوال الخفية بكونها كوجوده في ذلك الوقت
 من الجبر والعرض ايضا مع مقابلة بكونها سلا جميع
 الموجودات زاد بعضها فبدا افر وهو سبب الجبر
 من الساقية عرض على وهو مرتبطة على سبب **فصل**
 في العلم والي انما العلم ليس واحدا بالعدم مشترك
 بين كسب في العلم والالهي الشيء الواحد بالعدم فيكون
 بالاعراض المتعددة في حاله واحد مثل كونه اسودا
 حقيق ونهم من نوع الجماع المتعلق بالعلم الالهي

في علم النفس
 في علم النفس
 في علم النفس

جواب

في علم النفس
 في علم النفس
 في علم النفس

تحت إلهي الله العظيم الشكور والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين

[illegible]

أقول المناسب، يقال فالشيخ رابح ليعقوب القزويني
الشيخ يعقوب ويقال المراد بالشيخ فربما هو الشيخ

ان يجعل النوع نوعا وبكونه جميع المنخفض باعتبار اوايد الباقين
فصل الواحد والكثير اما الواحد فيقال له انما لا يتقسم فلهذا

ان لا يتقسم وهو هذا يكون واحداً بجنس خاص ولا يقال يكون
امورا متشابهة لانها في صفة واحدة اما متشابهة في صفة واحدة

والاعراضه والاقول فذ يكون بالجنس لان الشا والنس

المختارين بالحبوا وقد يكون بالفصل او بالتفريق كمنه وقد يكون
بالنشاط واللاسن والثبات قد يكون بالحق والباطل

عليها الايض وقد يكون بالموضوع ان كانت جهة الوحدة موضوعا
لطبوع لها كانت وللمضاهي التي تدور على الانسان العاقل

والله اعلم بالصواب

البرزخية يمكن من تدبيره والسر في قبه وفي غيره من

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the top left of the page.

من الابرار وكذلك الملك تخلق خاصا بمدينته وملكه مدينه بها
ويخرج فيها دوا ونهرها من المداين فهذا هو العلقان نسبنا

مختار من روافد بئر الدبال بسفوفنا ولا عارضات في هذا بل
هو عارض للنفس والكل وقد يكون واحد بالعدد وان بالشخص

وهو الذي ينقسم بالفقرة الاولى منها الى الفقرة الثانية والثالثة
وقد ذكرنا في هذا الفصل المذكور من كتابنا هذا في غير هذا

بينهما كالحطابين الحطابين بالثبوت وقد يقال ايضا الحسين بن
من ذكره كل واحد منهما وذكره الاخر وقد يكون بالثبوت هو

الذي له كثرة بالفعل كالبيت وقد يكون حقيقيا وهذا الذي
لا ينقسم اصلا كالنقطة والفاق واما الكثير فهو يقال بالواحد

افسام الكثرة فلا بعدا، ينصهره التعليم عند البحث عن الكثرة
فخصيصه ينصهره في شيئا، فواحدة قلنا أو واحد لانه

بيان حقيقة التعاليل وانقسامها ودفعاً لذلك الشبهة فقولوا
الاقرب ان التعاليل ثمانية المصنفات الكثرة هي تعاليل الوعد

لا بعد ان يحصل المنعم فيه اناء من عدم التقابل انما اذا

و قد انشا الله الملك ما ينبغي في
هذا الامر من الاشياء ثم انما

[illegible]

اذ البدار الى ان يفرغ من
 الفجر الى ان يفرغ من
 الفجر الى ان يفرغ من
 الفجر الى ان يفرغ من

تاريخ الفجر

فأورد بزه البداية لتحقيقه والموجبه التي هي في الوجود
 فانه السبق بعينه الاوضاع وهو الجواب فانه هو من المعنى
 فانه سطره والاضافة التي هي في الوجود ايضا قد سبق لها
 الفاء لا يضاف الى الوجود التي هي في الوجود ايضا قد سبق لها
 او على اختلاف القولين في نقاد الصور الترتيبية وعدمها
 فليس في هذا من الغرابة لان من المضاف اليه بالعدم والمفارقة
 ان المراد هو الاول طوارا لان يكون مضافا الى الوجود
 المضاف اليه لا بعينه لان الالبسة التي هي في الوجود
 لا دخال المضاف لان يكون مضافا الى الوجود
 جبهتين لان يكون مضافا الى الوجود
 فليس في هذا من الغرابة لان يكون مضافا الى الوجود
 عن باء مطلق الابد والنبوة متضافا لان يكون مضافا الى الوجود
 رذات واحدة من جبهتين ضرورة وجود المطلق في الحقيقة
 والاحتمال لان يكون مضافا الى الوجود
 اقسام التقابل لان يكون مضافا الى الوجود
 الاول اما لان يكون مضافا الى الوجود
 اولاهي المضافات لان يكون مضافا الى الوجود

فيكون المضاف الى الوجود
 فيكون المضاف الى الوجود
 فيكون المضاف الى الوجود

الحصول

عدمها فاما لان يكون مضافا الى الوجود
 والمفارقة لان يكون مضافا الى الوجود
 فليس في هذا من الغرابة لان يكون مضافا الى الوجود
 الفاء لا يضاف الى الوجود لان يكون مضافا الى الوجود
 او على اختلاف القولين في نقاد الصور الترتيبية وعدمها
 فليس في هذا من الغرابة لان يكون مضافا الى الوجود
 ان المراد هو الاول طوارا لان يكون مضافا الى الوجود
 المضاف اليه لا بعينه لان الالبسة التي هي في الوجود
 لا دخال المضاف لان يكون مضافا الى الوجود
 جبهتين لان يكون مضافا الى الوجود
 فليس في هذا من الغرابة لان يكون مضافا الى الوجود
 عن باء مطلق الابد والنبوة متضافا لان يكون مضافا الى الوجود
 رذات واحدة من جبهتين ضرورة وجود المطلق في الحقيقة
 والاحتمال لان يكون مضافا الى الوجود
 اقسام التقابل لان يكون مضافا الى الوجود
 الاول اما لان يكون مضافا الى الوجود
 اولاهي المضافات لان يكون مضافا الى الوجود

فيكون المضاف الى الوجود
 فيكون المضاف الى الوجود
 فيكون المضاف الى الوجود

لا يكون

فليس

فليس

فليس

فليس

فليس

فليس

فليس

فليس

فليس

فليس

فليس

فليس

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 وما كان لعلهم لا يعلمون
 وما كان لعلهم لا يعلمون
 وما كان لعلهم لا يعلمون

المراد من قوله تعالى
 وما كان لعلهم لا يعلمون
 وما كان لعلهم لا يعلمون
 وما كان لعلهم لا يعلمون

الفصل

عدمه وهذا يقال الفعل على الحصول فالتناسب ان يقتضيه
 ذكر القوة في عنوان الفصل او ذكر هذا الفعل والتجسس على
 ما يصدر عن الاجسام من العادة السخنة والحرارة من النار
 والافعال كالانحصار بالبرق وكيفية الحركة وسكونه في
 من قوة موجودة في فعله لا يكون اما ان يكون جسم اولاً
 اتفاقية او قوة موجودة في الاول مط والاول مشترك
 الاجسام فيه والثاني ايضا مط والاول في ذلك مستمرا لان
 الامور الاتفاقية لا يكون دافعة ولا انشائية فكلما انشأ
 بهما حيث لا تارة اراد بالامور الاتفاقية مطلق الامور
 لها جهة فتمت القوة من جهة اراد بها سالكون دافعة ولا
 كما ترون من كلام بعضهم حيث قال توضح هذا المقام لا بالامر
 الاتفاقية فيه هي التي لا تكون دافعة ولا انشائية فالحصر على
 القابل اخذ ذلك كما ذكره في ما ذكره في السبب الثاني
 يكون اربا او انشائية او مساوياً او انشائية فالتب الذي
 لا السبب على احد الوجهين الاولين سبباً فالتب الذي
 السبب في غاية فالتب الذي يتبادر السبب
 على احد الوجهين الاخرين سبباً اتفاقياً والسبب

أو صعد

أو صعد

أو صعد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وكانت حادثة في ذلك اليوم فماتوا
عز وجل في يوم واحد وانشى عليه المصنف
قصيدة على قدر علمه يذكر فيها ما اشتهر به من قصده
من ادب وحكمة والاداء لطلب العلم والحق
سب احكام الله ودوامه وما ينشأ عنه من وقته
على قصود الخلو ودوامه وما ينشأ عنه من وقته
وقد اراد ان يكتب في كتابه خيرا كما اردت
الاطلاق عليها فما هو الله تعالى
قد روي عن علي بن ابي طالب انه قال
ان من لم يقرأ كتابا الا اعلم ان فيه
فيها من الخير ما لا يحصى مع القسم فلا تهاب ان تكتب
فيها كلاما

نقطه اوله وحولان

١٥/٥/١

او يفتخر بها الا بالاسم

قطب ایل و حدود

90

الحجالة
على كل واحد من القدرة والارادة فلا يكون
فقط كالمحرك لا على ان القدرة لا يكون
وغيره من الاوقات اعلم بان الله اجبر
الكل من الارادة والارادة هي
سواء كانت
والجواب على ذلك ان القدرة لا يكون
وغيره من الاوقات اعلم بان الله اجبر
الكل من الارادة والارادة هي
سواء كانت
والجواب على ذلك ان القدرة لا يكون
وغيره من الاوقات اعلم بان الله اجبر
الكل من الارادة والارادة هي
سواء كانت

لا تتصل بالاعتقاد البتة في الشيء من غير حصول
 العيول الذي ينسب إليها على السواء فكذا في المثال
 فكذا معنى كونه الشيء فاعلمنا لا لا لا بحيث يمكن ويصح
 أن يحل فيه ذلك الآخر وهذا الأمر اعتباراً في النصف
 وذلك الشيء ثم أنه قد يوجد فيه أمور متناهية بها حال
 ذلك المعبول بالنسبة إلى القابل أولاً وبعداً وهكذا
 بين المسميات بالاستعدادات فاعلم القبول من باب
 الامكان الذي هو رتبة العقيدة من العيول وتعدده
 من جهة باب الاستعداد فيكون الشدة المنسوبة للشيء
 معتبرة في الاستعداد واعلم أن المسميات عند العقيدة
 والقياس من الكيفية والحق ما هو باب العلم
 الامام من أن العلم القبول هو الذي يتغير فهو موجود هناك
 أمور ثمة الأولى لكونه لها صلة واسطة الثانية السلك
 الثاني مجردة عن تلك الملائكة الثالثة كونه مستعداً للقبول
 الامر بين وليس الاولان بل بين لانها موصولة بالعلم القبول
 ليس كذلك فضع بين الثالث وهو من الكيفيات استعداداً
 وكذا القسم الصلب فيه امور اربعة الاول عدم الانقراض هو

فانما هو كذا

عقري الثاني في الشكل على حاله وهو من الكيفية المضافة
بالكيفية الثالثة المتعاقبة بالثلاثين ولست
افضل صلاته لان الماء الذي في الريق المنفوخ قبله
مغنا ومنه ولا صلاته له وكذا التراب القوية فيها مساوية
ولا صلاته فيها التراب الا مقدار الشدة فكذا لا انفعال هذا
بما الصلابة فكل من الكيفية الاسفودية والكيفية الخفيفة
بالمكانات المضافة او الموصلة كالنفس والارضية والريحية
والزهرية والعدوية للعدو والجمالات في الهواء فكل
لشيء حسب حصوله في المكان او ما في هو حاله يحصل
لشيء حسب حصوله في الزمان او الاما الاضافة
في حال سببية متكررة كالابوة والنبوة فكل شيء
الحاصل سبب سببية ولا اقال في بيان كونه الابوة
والنبوة اضافة فكل شيء لا يولد حصوله من نظيره
او من نوعه نسبة بينهما واسطى في موضع واحد
وحق الابوة والريحية النبوة اقول في كونه الالهة وهو
الاضافة بالثلاث المتكررة وهي شدة معقولة بالقياس لبعضها
الاشياء المعقولة بالثلاث في الاولى ولم يغيروا في غيرهم

فقد علم
اي طوعكم

فردية

فانما هو كذا

مستودع الاضافة كونه احد من هذه فانما هي انما الترتيب
فيكون من جنس السببية في كل ما ذكره في الترتيب وانما
الملك فيقال للحدة ايضا وهو حاله يحصل لشيء سبب
بالحطبة الجارية او سبب سواها في حاله اضافة
اولا ونشغل باستعماله في الاربعة فانه في كل واحد
لشيء سبب الملك بالحطبة الا ان الملك لا ينشغل بانفعال الملك
الاشياء في الاربعة الى صفة له سبب كون شدة في كل واحد
الوضع في موضع حادثة لشيء وقيل ينشغل بانفعال الملك
ينشغل في الشكل الذي هو من مستودع الملك وقيل ينشغل
او في حصة في الشكل الذي هو من مستودع الملك وقيل ينشغل
استعمال الامور في جنس الملك من حيث هو في
الحطبة في حصة واحدة الى ما ذكره واصفا انما سبب سبب
مخارج العروق النباتية في الجسم العلوي بل سبب سبب سبب
وانما سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
الوضع القاسية لباقي الحطبة سبب سبب سبب سبب سبب سبب
بعض سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
وقد ينشغل حاله في سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب

اولا في حصة

بل هو ان يكون كل واحد منهما كذا اما على الاول فيكون
 النقصان والاضا على الثاني في الحقيقة والاعتقاد وقد يقال بانها
 من الشئ نفس الحقيقة واجب الوجود على ان كانت
 موجودة فاما الاعتقاد اذا كان متساويا كان في ذلك
 المتساوية في الحقيقة العزلة اقول في ذلك ان المعنى
 من هذا الكلام هو ان واجب الوجود حقيقة واحدة
 وتقسيمها في هذه الوجوه ثابت فاما في الحقيقة فيكون
 صفات في الحقيقة واجب الوجود فيكون كل واحد من هذه الصفات
 وذلك من اقامة البرهان في التوحيد **فصل** في واجب
 الوجود لذاته واجب من جهة كماله الى الوجود على ما في
 غير حاصلة لانه اذا كان في صفات من الصفات فيكون واجبا
 من جهة كماله وانما قلنا ان ذلك في صفات من الصفات
 لانها لو لم تكن في صفات من صفات من صفات فيكون متصورا
 ذلك الغير بالوجود فيكون فيكون الوجود في الصفات ونسبة
 الى عدم صفات لعدمها ولو لم يكن ذلك لكان ذاتا او غير ذات
 من حيث هو على ما في صفات الغير ونسبة كماله الى الوجود
 لانها اما واجب مع وجود تلك الصفات او مع عدمها فالحق

طرات الواجب لذاته

رجحانه
بانه

فاما الواجب مع وجود تلك الصفات لم يكن وجودها
 الى الصفات من حصوله بل هو حصول لذاته الواجب من حيث
 بما على اعتبار صفات الغير وان كان مع عدمها لم يكن عدمها
 من غير حصول لذاته الواجب من حيث هو على اعتبار
 غيبه الغير وهذا محتمل اذ لا يلزم من عدم اعتبارها عدم
 وذلك الامر واذ لم يجب وجودها بالذات الواجب

لم يكن الواجب لذاته واصلا له من حيث هو استغنى
 بالتبعية بما لا يخلو منها مع الذات الواجب غير كماله
 في حصوله لكونها على امور متغيرة لذاته ضرورة وقل
 الا في ذلك الاستدلال ان يقال كل ما يمد لكون الواجب من الصفات
 يتصور ذاته وهو ما يتصور ذاته فهو واجب الحصول الى الوجود
 خط واما الصفات فلا تلو لم يتصور لكان واجب وجود
 بعض الصفات بتغير الذات وذلك الغير كماله واجبا
 لذاته لم يمدد الواجب وان كان في صفات من صفات الذات
 وبل هو كونه موجه لبعض الصفات ونسبة كماله الى الوجود
 من الصفات اذ الواجب للوجوب موجه الى الوجود وجوب
 موجه بانه بوجبه فيقول الكلام ان كان في صفات

ع
موجبه
بانه

الواجبات الى غير النهاية او ينتهي الى موجب متوجه الذات ومعلوم
خلات الفروض والحاصل ان الترتيب لم يوجب الصفات
بما هو لازم احد الامور المتضمنة من مقدار الواجب والشيء وحده

والقول

المعروف من قبلك الذات موجبة لجميع الصفات وتصلح
افعال في نظرنا لو لم يمتد هذا المبدأ الى كل ما هو موجود في
سواء الى اصفه بواجب او لا **حضر** ان الواجب له

لا يستلزم الكليات وجوده الى ايس الوجود المطلق
لأنه لو وجد هو عين الواجب ووجود الكليات بل هو عين
علمه لا يمتد الى الكليات لانه لو كان مشاركا للكليات
لا وجود له على الوجود المطلق من حيث

هو هو اما ان يمتد الى الكليات فلهذا هو الواجب
لأنه لو كان مشاركا للكليات فلهذا هو الواجب
لأنه لو كان مشاركا للكليات فلهذا هو الواجب

بما هو خارج عن المبدأ لا يقتضي التمسك
لأنه لو كان مشاركا للكليات فلهذا هو الواجب
لأنه لو كان مشاركا للكليات فلهذا هو الواجب

النسب ان يترك هذا القيد اذا كان الوجود المطلق
الشيء من كذا فيكون في كل واحد وجود الشيء
معتقده او لا **الشيء** الواحد معلوما وشكوك في

في كل واحد من هذه الاشياء
في كل واحد من هذه الاشياء
في كل واحد من هذه الاشياء

فان قيل باطل في
فان قيل باطل في
فان قيل باطل في

فان قيل باطل في
فان قيل باطل في
فان قيل باطل في

فان قيل باطل في
فان قيل باطل في
فان قيل باطل في

بما لا يخفى ان النسب مطلق الوجود وانما هو من قول الصانع
لاننا في التعقل فعل هذا المراد من قول الصانع وجوده
الشيء مع الكليات وجوده العكس من وجوده او المراد من الكليات وجوده
مع النسب ووجه النسب في التوضيح يستدل بانه لو كان الشيء
واحد واحد وهو النسب ان يقال لا يتعقل الشيء

عن وجوده فيكون وجوده متفق حقيقته او وجوده
في الشيء الواحد معلوما وفيه معلوم في كل واحد من
في الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
الشيء مع وجوده في كل واحد من الكليات وجوده

في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده

في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده

في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده

في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده

في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده

في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده

في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده
في كل واحد من الكليات وجوده في كل واحد من الكليات وجوده

تعمق

معلق

معلق

معلق

معلق

معلق

وكل ما هو متعلق في كونه موجودا الى غيره فهو ممكن اذا لم يكن
 للممكن الا ما يتصل في كونه موجودا الى غيره فلا مفهوم متغير
 للموجود فهو ممكن ولا يخفى للموجود ما واجب وقد ثبت
 بالبرهان ان الواجب موجود وهو لا يكون الا عين الوجود
 الذي هو موجود بذاته لا ما في غيره لذاته وما واجب
 ان يكون الواجب في ذات حقيقة فاما بذاته فيكونه حقيقة
 بذاته لا ما في غيره اذ واجب ان يكون الوجود واجباً
 كذلك اذ هو متعلق فلا يكون الوجود مفهومه كليا فكل ما يكون
 له او اذ هو بذاته في حقيقة ليس له ان يكون له وجودا في نفسه
 فيكون وجوده وقام بذاته فيكونه عارضا لغيره فيكون
 الواجب هو الوجود المطلق الى غيره عن الوجود
 والانقسام الى وجودا بذاته لا يتصور عن وجوب الوجود
 المتعلق فليس معنى كونه موجودا الا انما نسبة مخصوصة
 الى حقيقة الوجود والقام بذاته ونحو النسبة على وجوده
 حقيقة فيكونه متغيرا لا اطلاقا على ما يتبين في ما لم يوجد
 في قولنا ان الوجود في ذات حقيقة وقال بعض الفضلاء
 في نفسه يقول ان هذا من حيث الاولين والاخرين من

عند
 عرض الوجود

عنه
 يتعذر
 ساء

في الحقيقة لا يكون الوجود في ذاته
 في الحقيقة لا يكون الوجود في ذاته

من الممكن والمفهوم **فصل** في الواجب لذاته
 عالم بذاته لا في غيره عن المادة اذ لو كان ماديا لكان
 مستقلا لا الاثر في غيره البقاء وكل في غيره المادة
 متحرك كما ينبغي في الفصل التالي لهذه الفصل
 بذاته يجب ان يفيد الوجود عن المادة بالقام بذاته
 لا في الصور العقلية فيكونه مع انها ليست معان
 لا في الصور الثابتة والعقلية
 لا اذ كانت حادثة عند قبليها عالما بذاته لا في العلم
 المراد ههنا المراد في الحقيقة هو حصول حقيقة الشيء
 في ذاته عن المادة والواجب عند الممكن فالمراد
 راجع في مادتيه او لا الاول اما ان يكون محسوسا
 بحدس المحسوسات الظاهرة او غير محسوس بها والممكن
 اما ان يكون رادرا لموقف ما في حقيقة المادة فادرك
 الاحساس او لا فادركه التحصيل وادركه العلم
 هو التوهم واما في الحقيقة المادية فاما ان لا يكون حرا
 بل متعلقا او يكون حرا غير متعلقا واما ما كان فادركه
 الشغل فالباهر في فعله بذاته عالم **في** حده بذاته
 ههنا ما يتوهم من ان لا علم الشيء بنفسه لانه العلم بنفسه

(المفهوم)

عند
 عرض الوجود

في الحقيقة لا يكون الوجود في ذاته
 في الحقيقة لا يكون الوجود في ذاته

في الحقيقة لا يكون الوجود في ذاته
 في الحقيقة لا يكون الوجود في ذاته

في حصول الخلق في ذلك لانها كانت
 اشياء لا يكون لها وجود في نفسها
 فالتارة للطفة مختصة بهذه السئلة واذا انتفى الشان
 منها تنبى الثالث وتارة العفولات في الخلق
 والتايم بذاته عليها فيجب التسفل فثبت ان كل فرد
 قائم بذاته في نفسه ان يكون عالما بامر العقولات وهاهنا
 بحث اما اوله وذلك لانها كان قائما بذاته ان يكون
 مغايرا للغير مخلوق في اولها في ثالث والمفارقة للطفة
 مختصة بهذه السئلة واذا انتفى الشان منها تنبى الثالث
 ومفارقة العفولات في الخلق والتايم بذاته عليها
 فيجب التسفل فثبت ان كل فرد قائم بذاته في نفسه ان يكون
 عالما بامر العقولات وهاهنا بحث اما اوله فثبت ان
 المطفة هي المفارقة الخاصة التي تم اذ كانت المطفة
 ذاتية لها وهو علمها بالاشياء من المفارقة في
 هي المفارقة للطفة في كل فرد قائم بذاته ان يكون
 عالما بامر العقولات وهاهنا بحث اما اوله فثبت ان
 المطفة هي المفارقة الخاصة التي تم اذ كانت المطفة

بان يكون ذلك

هي حصول الخلق في ذلك لانها كانت
 اشياء لا يكون لها وجود في نفسها
 فالتارة للطفة مختصة بهذه السئلة واذا انتفى الشان
 منها تنبى الثالث وتارة العفولات في الخلق
 والتايم بذاته عليها فيجب التسفل فثبت ان كل فرد
 قائم بذاته في نفسه ان يكون عالما بامر العقولات وهاهنا
 بحث اما اوله وذلك لانها كان قائما بذاته ان يكون
 مغايرا للغير مخلوق في اولها في ثالث والمفارقة للطفة
 مختصة بهذه السئلة واذا انتفى الشان منها تنبى الثالث
 ومفارقة العفولات في الخلق والتايم بذاته عليها
 فيجب التسفل فثبت ان كل فرد قائم بذاته في نفسه ان يكون
 عالما بامر العقولات وهاهنا بحث اما اوله فثبت ان
 المطفة هي المفارقة الخاصة التي تم اذ كانت المطفة

المفارقة العفولة فاذا وجد الوجود الخارج استغنى
 الطفرة لانها، سر لها الذي هو الوجود الدخيل وتوحيده
 ان ما به الوجود في ذاته هو الوجود الدخيل وتوحيده
 الوجود الدخيل وتوحيده الوجود الدخيل وتوحيده
 الوجود الدخيل وتوحيده الوجود الدخيل وتوحيده

المفارقة العفولة فاذا وجد الوجود الخارج استغنى
 الطفرة لانها، سر لها الذي هو الوجود الدخيل وتوحيده
 ان ما به الوجود في ذاته هو الوجود الدخيل وتوحيده
 الوجود الدخيل وتوحيده الوجود الدخيل وتوحيده
 الوجود الدخيل وتوحيده الوجود الدخيل وتوحيده

حضوره الخان فاعلم ان الصورة لا يمكن ان لا تتغير الى الابد
 ما يقوم به فيقول ان يكون هو الواجب اذ لو كان غيره
 لزم ان يتغير الواجب ويغير العلم الى ذلك الغير فاعلم ان
 لا يتغير ما فيه وهو لا يتغير لان القابل هو الذي يستقر لشي
 والفاعل الذي يتغير لشي المتغير والاول غير الثاني لا يمكن
 تغير كل منهما مع التغير من الاول غير التغير لشي فاعلم
 وفاعلم ان العلم لا يجوز ان يكون لشي الواحد مستقرا لشي المتغير
 الى الصورة ومقدار له وهذا لان العلم مستقر لشي المتغير
 لا يتغير لوانه لا يتغير مع غيره ومعنى كون فاعلا انه مقدم
 بالعلم على ذلك الصورة فاعلم ان العلم متغير لشي المتغير
 والحجاب لا يتغير بغيره لانه اذا حصل السؤال ان السؤال
 غير الفعل فلو كان الواجب فاعلا فاعلم ان العلم التركيب
 فيه حقيقة الحجاب ان العلم لا يلزم التركيب لو كان الفعل
 والفعل ان يثبت له وليس كذلك بل العلم انما يتغير بغيره
 لو انما يتغير الى الصورة لتغيره لوانه السؤال ان السؤال يتغير
 للفعل فلو كان الواجب فاعلا فاعلم ان العلم التركيب
 فيه يكون له الحجاب وجه واعلم ان العلم بالعلم بالعلم
 ان العلم الواجب

17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100

فاعلم ان العلم مستقر لشي المتغير
 والفاعل الذي يتغير لشي المتغير
 والاول غير الثاني لا يمكن
 تغير كل منهما مع التغير من الاول
 غير التغير لشي فاعلم
 وفاعلم ان العلم لا يجوز ان يكون
 لشي الواحد مستقرا لشي المتغير
 الى الصورة ومقدار له وهذا لان
 العلم مستقر لشي المتغير
 لا يتغير لوانه لا يتغير مع غيره
 ومعنى كون فاعلا انه مقدم
 بالعلم على ذلك الصورة فاعلم ان
 العلم متغير لشي المتغير
 والحجاب لا يتغير بغيره لانه اذا
 حصل السؤال ان السؤال يتغير
 للفعل فلو كان الواجب فاعلا
 فاعلم ان العلم التركيب
 فيه يكون له الحجاب وجه واعلم ان
 العلم بالعلم بالعلم بالعلم

1
 2
 3
 4
 5
 6
 7
 8
 9
 10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100

فاعلم ان العلم مستقر لشي المتغير
 والفاعل الذي يتغير لشي المتغير
 والاول غير الثاني لا يمكن
 تغير كل منهما مع التغير من الاول
 غير التغير لشي فاعلم
 وفاعلم ان العلم لا يجوز ان يكون
 لشي الواحد مستقرا لشي المتغير
 الى الصورة ومقدار له وهذا لان
 العلم مستقر لشي المتغير
 لا يتغير لوانه لا يتغير مع غيره
 ومعنى كون فاعلا انه مقدم
 بالعلم على ذلك الصورة فاعلم ان
 العلم متغير لشي المتغير
 والحجاب لا يتغير بغيره لانه اذا
 حصل السؤال ان السؤال يتغير
 للفعل فلو كان الواجب فاعلا
 فاعلم ان العلم التركيب
 فيه يكون له الحجاب وجه واعلم ان
 العلم بالعلم بالعلم بالعلم

1
 2
 3
 4
 5
 6
 7
 8
 9
 10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100

فوجب ان يكون عالما بما لان من معلوم العلة على انما
وجوب ان يكون يعلم ما لم يعلم منها لانه لا يمكن
على عالما على انما لا يكون لانه لا يمكن ان يكون
والان لا يكون من انما تارة انما موجوده غير معدومه

وتارة يدرك منها انهما معد ومنه غير موحدة فكلوا

[illegible]

سید محمد
ابو یوسف الخلیفہ مدنی

هو الحق
بما ان لا يتقدم العلم بالوحدانية المتعقبات الا ان لها لها ما في
الافواه من انك لا تاتي فانه لا البرهان فاما العلم بالوحدانية
فانه لا ان العلم بالوحدانية المتعقبات الا ان لها لها ما في

العلوم الطبية فانهم خصصوا عدم علموا ان يفتح اطرافها و
قال يستقيم العلوم اليقينية كما انما الحسوف في البراني بعينه ياتي
فقولنا في الحسوف يكون بعد ذلك كذا من كذا استقامت اليقينية
كذا وكذا التي تبين العوارض الحسية لكذلك ما علمته في ثبات
لان ما علمته لانني لم اكن اعلم بغيره وهذا العلم على غير ما كان
للعلم لوجه وذلك الحسوف في الشخص في هذه الرفة علم
يفهم اليك اليك اذ انقبل اليك اذ انقبل اليك اليك
مذكور ولما لم يكن الحاصل في حق الانسان سوي ما ذكرنا لم يكن

الجزئيات الدنيا ووجه في حال صاحبها كانت المراد بقوله
انه تعالى عالم بالجزئيات على وجه ان لا يعلمها من حيث
ابعضها واخرها الا ان بعضها في الماضي وبعضها في المستقبل
بل يعلمها على متواليه عن الاول تحت الازمنة ثابتا كانه
الذوهم وهذا كما انه تعالى عالم بكل مكانا كانه شبيه بالجميع
الا انك على الشوا فليس بالجميع اليه بعضها قريب وبعضها
بعيد وبعضها متوسطا وكذلك عالم بكل زمانا كانه
شبيه بالجميع الازمنة على الشوا فليس بالجميع اليه بعضها
قريب وبعضها حاضر ومستقبل وكذا الامر الواقع في

[illegible]

في الرضا فاعلم حدوث من الازل الى الابد معلوم انه
كل رقة وليس رقة عليه كان وكان يسكنه بل هي والى الصلوة
عنده اوقاتها على غير اصله وليس المراد ما تعلمه
من ان رقة على طيب لانيات واحكامها و...
واحد **المصل** ان الواجب في رقة لانيات وجوده
اكثر اربعة فلان كل ما هو معلوم عن المبدأ هو وجوده
غير متناه في رقة فليس من ذات المبدأ والى المفسر
الغنى في رقة التي هي رقة له وهذا هو الادة واما وجوده
قالوا هو الادة ما ينسب الى الوضوء اصله او رقة على
من الادة للوضوء والمراد بالوضوء متبني لا يتبع للوضوء مع
ان ليس بخبر او واجب عنه التحقيق في شرح الاشارات
بما لم يرد في الادة ما ينسب بالذات لا بالعرض والادة
لا يتبع بالذات الا كغيره الذي سلا بانه او مضادة
لوضوء ثم انما يوجب الصحة او الادة المرض فهو لا يتبع بالذات
الصحة او الادة المرض وفيه نظر لانه الادة الادة بالوضوء
لا الصحة او الادة المرض وان لم يكن الادة او لا يتبع
بغير بالذات على الكيفية الملازمة للطبيعة او المضادة

الادة من الرضا لان الرضا هو الذي يكون
مكونا رقة على رقة الفاعل والى رقة الادة
التي تنسب على المفسر والى رقة الادة
التي تنسب على المفسر والى رقة الادة

والاضادة للعرض واما امور موهوم فمفهوم
الدواء او الادة لانيات من الادة لانيات
الوجود او المفعول الواجب لانيات الادة لانيات
او المفعول لانيات الادة لانيات الادة لانيات
لوضوء وسوق المذهب ان الادة لانيات الادة لانيات
الى الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات
لانيات الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات
الى الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات
لانيات الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات

الثالث في الادة لانيات الادة لانيات
التي تنسب على المفسر والى رقة الادة
الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات
الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات
الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات
الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات

الوجود
الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات
الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات
الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات
الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات
الادة لانيات الادة لانيات الادة لانيات

ان يكون يتوكل او صورة او وضو او غير ذلك من هذه
 الجرم من اقسام الجرم لا يكون من الوجود لا جاز ان يكون
 هو الجسم لا ان لا يتقدم بالفعل بدونه الصورة فلا يكون
 عند الصورة والصورة الاول يجب ان يكون على وجه واحد
 اما بواسطة او غير بواسطة والظاهر ان يكون صورة لا يها
 لا يتقدم بالقياس على البهيمية لا ولا جاز ان يكون في مكانه
 وجوده قبل وجوده لكونه شرط وجوده والوجود
 ان يكون في الوصف صفة فائدة بزيادة الواجب لا صفاته
 عين ذاته ولا جاز ان يكون يتبع والاولى فاعلا فسر
 وجود الجسم وسواء اذا تنفس في التي تفعل بواسطة الكلام
 فتفعل ان يكون عقله وهو المظهر فيه نظرا من وجوده متقدرا
 يظهر عليه بعد ذلك التوكل والاعمال لا ان الواجب
 واحد من جميع الوجوه بل ان كانت اعتبارات في الاستجاب
 والافاق والجوز ان يكون على الجهات شروطا لا شرط فيكون
 انما في الجوز او متقدرا انما العمل الاول كليات الانسانية
 والاعمال لا يتم النفس لا تفرق الالة جسمانية بل قد تفرق
 بدونها وبعض صور في العادة كالصورة والحكمة والشيء

الذي لا ينفك عنه

والسبح من هذا العنصر على ما صرح به ما قبل فكونه مستغنية
 عن المادة في الذات والعنصر لا ينفك بالعقل الا بعد اعتقاد
 العقل به لكونه يستغني عن المادة في ذاته وفي جميع افعاله
 والظاهر ان المادة لا يكون بعض افعاله لا يكون عقلا بل في العلم
 لا يجوز ان يكون الصادرة الاول به النفس ويكون الجازم
 في اول الحركة بدونه **فصل** في اثبات كبرية القول

ويرى ان الكون لا يتوسطه الا في المراتب المتعددة
 وجوده بيشادة اختلاف في كليات الكليات المتعددة
 بالترصد انما يكون عقل واحد او عقل واحد او عقل
 اخلاقي مشترك ان يكون بعضه متوكل او بعضه لا ومتوكل
 متوكل لا جاز ان يكون عقل واحد او العقل واحد صدور جميع
 الاطلاق من عقل واحد كيشادة الواحد لا متوكل
 الا الواحد ولا يسبيل الى الثاني والثالث لان العقل الواحد
 على العقل انما هو ما لا يكون له وجوده في الحق او على
 النفس لا يسبيل الى الثاني لانه لا يكون له عقل فيكون
 اقرب خبر من هذا الى العنصر الثاني لكونه العقل
 وهو اخص من العقل في العنصر الثاني لكونه العقل

انما هو العقل الواحد
 وهو العقل الواحد
 وهو العقل الواحد
 وهو العقل الواحد

الاول والآخر
الاول والآخر

في تبيينه
منه
لا يقتضيه حوازيه
نظر الى الاثر
فول لا يجوز ان يكون
عن الاول بانه
الجسم الذي هو
لزم تقدم تقدم
حوازيه بالنسبة
وعن الثاني بانه
يقتضيه ان يكون
لا يحتاج في ذلك
ونف لزم منه
وان كان
في الموضع قائم
والحقيقة بمعنى
حسب عدد الافلاك

في تبيينه
منه
لا يقتضيه حوازيه
نظر الى الاثر
فول لا يجوز ان يكون
عن الاول بانه
الجسم الذي هو
لزم تقدم تقدم
حوازيه بالنسبة
وعن الثاني بانه
يقتضيه ان يكون
لا يحتاج في ذلك
ونف لزم منه
وان كان
في الموضع قائم
والحقيقة بمعنى
حسب عدد الافلاك

في تبيينه
منه
لا يقتضيه حوازيه
نظر الى الاثر
فول لا يجوز ان يكون
عن الاول بانه
الجسم الذي هو
لزم تقدم تقدم
حوازيه بالنسبة
وعن الثاني بانه
يقتضيه ان يكون
لا يحتاج في ذلك
ونف لزم منه
وان كان
في الموضع قائم
والحقيقة بمعنى
حسب عدد الافلاك

لما مضى ان معارض الدليل القاطع على ان
عنه الخوي بانه
الاعلى وسبب الخوي
عنه واحدة هي
متقدم بالعلية
بالعلية لا
وسبب الخوي
على الخوي
لان السبب
لا يجب ان يكون
متقدما بالعلية
على معلول واحد
ومستفينا عن
الى سبق الى
والخوي فكن
الحللا اجاب بانه

عنه واحدة هي

بالعلية لا

لان السبب

على معلول واحد

ومستفينا عن

الى سبق الى

والخوي فكن

الحللا اجاب بانه

عنه واحدة هي
بالعلية لا
وسبب الخوي
على الخوي
لان السبب
لا يجب ان يكون
متقدما بالعلية
على معلول واحد
ومستفينا عن
الى سبق الى
والخوي فكن
الحللا اجاب بانه

العلماء في هذا الموضع
 والذين هم في هذا الموضع
 والذين هم في هذا الموضع
 والذين هم في هذا الموضع

اذا لم يكن الذي هو في وجوده ما يكون، وهو على تقدير انما
 مع حال ما ورا ذلك لانه على تقدير انما على ما ورا
 عند تلكات وكما ان ما ورا عند تلكات ليس على ما ورا
 اذا لم يكن هناك، فكذا حال ما ورا العلم المذكور على ذلك
 التقدير فلا يلزم من انتفاء هذا المخلوق انما يلزم انتفاء
 وجوده في الحادي وعدم الحادي وذلك غير ممكن لان الحادي
 وسبب الحادي متناهي، **الفصل الثالث** في ترتيب العقول
 وارتبها الاولي ما وجد في الاول وهو التماس الغير المتناهي
 من جانب الحادي والاين في ما وجد في الايد وهو التماس
 الغير المتناهي من جانب المتناهي المستقبل اما كونها مرتبة
 فوجودها واحدا وهو المذكور ههنا ان واجب الوجود في جميع
 طبقة ما لا يمتد منه تأثيره في معلول والآلة في حاله فكلما هفت
 فيه اياهم فيكون في علة العقل الاول والمناسب، يقال ان
 الواجب بانزاده علة تام لمعلول الاول اذ لو اقر بالغير
 فان كان متنازعا لكان في صفة زائدة علة تام وهو على
 خلاف منزهه وان كان متفصلا عنه لكان معلولا له
 سابقا على ما ورا منه معلولا اولاهن والعقول

الاول
 وهو العقل الاول

وهو العقل الاول

واجب الوجود
 كونه

ايضا مستمرة في كل ما لا بد له من تأثير بعضه في بعض
 لا يمكن ما يمكن لها فهو حاصل اياها بالفعل والا لا يكون
 منها حادثا ولا حادث مسوق فبادة لما فكلها على ان
 العقول بقا رتبها للحادث الحادي مادية هفت وبلزوم
 هذا الدليل ان رتبها لا للمعلول يجب وجوده عند وجود
 علة التامة وبكيفية ان يستدل بان العقل لو كان حادثا
 زمانيا لكان مادية لان كل حادث زمانيا يسوق فبادة
 هفت واما كونها ابدية فبانه لو انعدم سببها لانعدام
 امر من الامور العرفية في وجودها فيكون البارئ هو الله
 او سبب من العقول قابلا للتغير والحوادث لا الاصول
 العرفية في وجود كل منها المتناهي لذات القوة اهل
 لذات القوة متناهي رتبها هفت **الفصل الرابع** في كيفية
 تدرج العقول بين البارئ تعالى وبين العالم الجسماني
 قدس سره واجب الوجود واحد ومعلوله الاول العقل
 الحضي والاعلاكي معلولات للعقول كذا في الاصل فبانه
 كذا فيكون سببا في كذا فيكون سببا في كذا فيكون سببا في كذا
 الا الواحد والعقل الذي يصدر عنه تلك الاعظم فيه

الاول

العقد الأول

عقود الثاني

قائمة

لقد كان لا باعتبار صدوره عن واجب الوجود اذ لو كان
 الكثرة فيه من حيث انه صادر عن واجب الوجود لم
 ان بعد الكثرة عن الواجب بل باعتبار ان له ما حقيقة
 كلفه الوجود لذاته واجبة الوجود لعلنا فيعلم وجوب
 الوجود بالغير وانما الوجود لذاته فيكون باحد
 هذين الاعتبارين مبدأ للعقل الثاني وبالاختبار
 الثاني مبدأ للعقل الاعظم والمعلوم الاشراف فيكون
 باعتبار الجهة التي هي اشراف في العقل فيكون ما هو موجود
 واجب الوجود بالغير مبدأ للعقل الثاني وما هو موجود
 فكون الوجود لذاته مبدأ للعقل الاعظم قال الامام في
 المحقق انهم جعلوا افتاء اعتبارا في العقل الاول اعتبار
 وجوده وجعلوه على للعقل وانما وجعلوه على للعقل
 ومنهم من اعتبر بها لعلنا لوجوده وانما وجعلوه على للعقل
 وفيه وثارة اعتبارا في العقل ومنه الوجود والاعتبار
 وجوبه بالغير وانما الوجود لذاته فلو تصور العقل اعتبار
 امر باعتبار وجوده وجوبه بصدور عن العقل الثاني وباعتبار
 وجوبه بالغير بصدور عن العقل وباعتبار الوجود بصدور

فان الوجود لا يكون له وجودا

فلك وثارة من اربعة اوجه او اقل ذلك الغير وجودا
 المحرر عنه انما هو العقل وعلى هذه الصورة والاعتبار
 الاشارة الى ان من هذه الكثرة لو كان في الوجود الواحد
 مصدر للعقل الكثرة فذات الواجب لعلنا فيعلم
 ان جعل مبدأ للكثبات باعتبار ما له من التعلق بالاعتبار
 من غير ان يجعل بعض معلولات واسطة في ذلك وعلم بالاعتبار
 الاول انه ليس الا واحدا واجب في السلب والاعتبار
 لا يثبت الا بعد ثبوت الغير فلو كان في الوجود الواحد

الغير لم الدور ودان ثبوتها لا يتوقف على ثبوت
 الغير لعلنا يتوقف على العقل فلو كان في الوجود الواحد
 انما يتوقف على العقل في ثبوتها فلو كان في الوجود الواحد
 واما الاما فلو كان ثبوتها لا يتوقف على ثبوت الغير فلو كان في الوجود الواحد
 فلو كان ثبوتها لا يتوقف على ثبوت الغير فلو كان في الوجود الواحد
 فلو كان ثبوتها لا يتوقف على ثبوت الغير فلو كان في الوجود الواحد

صدور الكثرة من الواحد على وجه لا بد من ذلك بان يقال
 اذا فرضنا مبدأ اول ولكن فيصدر عن شيء واحد
 ولكن يتبعه في اول مراتب معلولاته ثم من الجائز
 ان يصدور عن اربعة مراتب من شيء واحد ولكن يتبعه في اول مراتب معلولاته ثم من الجائز

الواجب باعتبار ما له من السلب

الاعتبار الثاني في العقل الاعظم والمعلوم الاشراف فيكون باعتبار الجهة التي هي اشراف في العقل فيكون ما هو موجود واجب الوجود بالغير مبدأ للعقل الثاني وما هو موجود فكون الوجود لذاته مبدأ للعقل الاعظم قال الامام في المحقق انهم جعلوا افتاء اعتبارا في العقل الاول اعتبار وجوده وجعلوه على للعقل وانما وجعلوه على للعقل ومنهم من اعتبر بها لعلنا لوجوده وانما وجعلوه على للعقل وفيه وثارة اعتبارا في العقل ومنه الوجود والاعتبار وجوبه بالغير وانما الوجود لذاته فلو تصور العقل اعتبار امر باعتبار وجوده وجوبه بصدور عن العقل الثاني وباعتبار وجوبه بالغير بصدور عن العقل وباعتبار الوجود بصدور

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الساقطة بأزواجها من احد الجملتين الساقطة اذا كانت
 الجملتين موجودتين معا من الامور المتصلة وانما يمكن بين
 احادها ترتيب والعقل يفرق ذلك الجملتين المتصلتين
 الخلف واليمين من ذلك الوجه الملاحظ احادها
 مفصلة بل يمكن في فرض وقوع ذلك الجملتين متصلة احادها
 اجبالا فربما التطبيق يدل على الامور الغير المتصلة
 الموجودة معا بطلان سواء كانت متصلة او لا
 في احوال الستة الاربعة لنفس الساقطة وفيها ثلث
 هو ما يتلوا زوال او بقاء المتغيرين بها هداية
 النفس بعد خراب البدن اما ان تستد او تتفكر به
 على سبيل التسلية او يتفكر بوجوده بلا سبيل الى الاول
 او النفس لا تقبل النساء والذكور فيها شيئا من ذلك
 يقبل النساء ويبقى متغيرة الصورة بنفسه لا يقبل
 بالعلم على ما هو المتعارف فان الساقطة لا يقبل من الفساد
 والتغير لنفسه ويجب ان يكون باقيا معه ليعود بقاء
 الساقط مع المتغير وفيه بحث اولين من المتغير الثاني
 للعدم والسادس وذلك الشيء بين الحقيقة وقيل في ذلك

حادث مع حدوث الأبدان على ما تم فيكون التعلق فإلا
 لا البدن الصالح للتعلق كافي في قبضته النفس من مبدأها
 فكل بدنه يصلح التعلق به نفس فلو تعلق به نفس أخرى
 على سبيل التعلق بالبدن الواحد نفساً تارة وهو محال
 لم يقل عليه انفساً شرطه قبضته النفس عن مبدأها
 حدوثه بتعلق البدن لم يحد إرادته بكونه شرطاً
 اذ لا بد من قبضته النفس أو البدن التعلق النفس بنفس
 موحدة قد تعلق بدنه في حاله كماله في الوجود
 فلا يتصل به نفس أخرى عن البدن لا انفساً شرطه
 وجوده بانه يبعد اذ لا يتصل به نفس أخرى من ذاته لا انفساً
 واحدة فظهر القول بقاء النفس بعد الموت بلا تعلق
 بالبدن لا ما ذكره بطلان التعلق موقوف على
 حدوث النفس وبيانه على ما ذكره في حق موقوف على
 بطلان التعلق في استمرارية قبضته الدور وقد ثبت
 على بطلان التعلق بدنه في الوجود لا يتوقف على حدوث
 النفس احداهما النفس المتعلقة بهذا البدن لم كانت
 متعلقة قبله بدنه ان لم تكن متعلقة مع احوال

لا يتصل به نفس أخرى
 لا انفساً شرطه
 وجوده بانه يبعد

عدم مصداق
 بغير شرط
 هو الذي

التعلق

من احوال ذلك البدن ان عقل العلم والتفكير هو النفس
 الباقى كماله واللازم بطلانها وانفساً بانه التعلق
 انما يلزم ان يكون التعلق بذكر البدن شرطاً والتعلق
 في غيره البدن الا في ما نفا وطول الوجود شيئاً وانما
 انما لم يتعلق بعد مفارقة هذا البدن بدنه في الوجود
 ان لا بد من وجوده الا بدنه الالهية على عدم الابدان لها في
 قبضته والتعلق بطلانها بانه فانه قد ثبت في
 عامه فكل ابدان كثيرة لا يحدث منها الا في انفساً موحدة
 بانه الملازمة انه لم يعلق بدنه في وجوده واحد مثلاً
 فاما ان يتعلق بالبدن الحادث في الالهية فخطأ
 فبطلان النفس الا في وجودها في غير واحد مثلاً
 او لم يكن هناك النفس واحدة كانت متعلقة بغير البدن
 الالهية فبطلان النفس الواحد بكثرته البدن الواحد
 والشوايظ ظاهرة البطلان واعترف عليه بان يلزم ما ذكره
 التعلق به ان لا يما البتة وعلى الغيرة اما اذا كان جابراً
 اولاً زماناً لوجوده في الوجود فبطلانها لا يتوقف على الالهية
 الكثيرين او يتوقف بعد حدوثه الا بدنه الكثيرة وما ذكره من

معلق على التعلق

لا يتصل به نفس أخرى
 لا انفساً شرطه
 وجوده بانه يبعد

حادث

از زمان

الحزب النازي

من الغفل مع انه لا يفر على بطلان فليس يلزم له الا ان يفر
بالكلمات والنظم بالجمالات شغل صدره التذلل والركود

عَلَى
اللَّذَّةِ

الملائكة من حيث هو سلام فائدة الطبيعة ان النبي قد سلام
من وجوه ووجه كالدواء المر او السلام ان يفرج عنه من السلام
فانه سلام من حيث هو سلام على الخلق غير سلام بسلام من حيث
يشي على ما يشي من الطبيعة فادراك من حيث ان سلام
يكفر الله وادراك من حيث ان منافق فانه لم يحاط به
عنه الترويق والتورع عند البصر والملائكة النفس استطاعت
بمداد ان العفول انما تخلق من صفات راقدة راقدة

۱۵ یتبت من الحق الاول فان خلفه علي ما هو عليه فمركب

نصرت الملوك
لغيره وهو انه واجب الوجود لذاته بجميع جهاته بغير
ادراكه

عن الثعالب بنع لفيضا في الخير على الوجه المصوب ثم اورد

ما يترتب بعده من العقول الخلقية والنفوس الغيبية والارواح

والمؤمن بالله كثر نسبي ربه السماوية والكاليات العظيمة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
دليلاً على ما فيه الخير والهدى

الدول بعد الياء ونفس الامر فكون عالمنا قسما مضاعفا
للعالم الموصوف لا والنفق الناطقة والافراد وال...

۱۱۱ تقریر
۱۱۲ ارتقا

انتم تعلمون العدالة ابي التوسط بين طريق الإفراط والتوسط
وحسب التوسط والوسطية والحكمة التي هي اصول الاخلاق والعلمانية
فالربعة منسوبة الى العفة الشهوانية والوسطية الى القوة العقلية

وكانت الى القوة العنقية فاذا حصلت لها هذه الى ثلاث

العَلِيَّةُ وَالْعَلِيَّةُ وَأَوْدُكُنْهَا مِنْ صِبْثِهَا كَالْأَنَامِ وَمَوْزَنُ

سنة يا الغيث بها لا طمانينة وهذا الادراك حاصل لها بعد

الموت ايضا فليكن الله صاحبه بعد الموت وانما قلنا ان

هذا الادراك حاصل بعد الموت لان النفس لا تعيش في

تعللوا بالآلة الجارية فكونوا معللينها فاحصلوا بعد
الموت على شغلها، ثم ردوا ذلك الشغل في قبوركم لا في

لغاية النفس عن البدن في تحصيلها عن الكد وبها الحادثة

التي كانت تصد بان عن ظهور خواصها يمكن اليقظة

العقلية فاصلة بعد الموت وهي الكل واشرف من اللذة

الحبيبة فانه تدرك العنق الشرف من مدرك الحسنة

والادراك ان العقبة افعلى من الادراك الحسية اما

الاول فلما ذكر في الحديث سب الاكثبياء فخصه

كامل العز والفقير والتراب والحدادة والبرودة

ط
الجمانية

وانما لها ومدركها العقل هو ذات البارى تعالى
 ومقتضىها وهو العقل والادراك التامة والبرهان والبرهان
 ان لا شبهة له في معرفة الشرف الى الابد والادراك التامة في معرفة
 احدى احوالها ان العقل اصل الى كنهه في حق كنهه
 الحس والعقل وحس الحس وحس العقل وحس الحس
 وحس العقل بالحق ما بلغت ويمتد من خارج التلازم
 والافراق وبين التلازم بوجوه او بغيره واسا الادراك
 العقل اقوى من انبائها في الادراكات العقلية غير متناهية
 بخلاف الادراكات الحسية وعدم حصولها الى القدرة
 الكاملة بالتفكرات حالة العقل العقل بالبدن الحالك
 لغاية الالبان وهو العقلات البدنية والعلاجات الحسية
 من الشهوات والافلاك الدنيوية الى الابدن الدنيوية
 غير مودة القصور لا يمتد بالقدرة بل بغيره حصوله الى
 الالم او ان الحس في من حيث هو العقل في العقل الى
 هو العقلية المتناهية الى الابد من كنهه الحس والعقل
 المجمع فالعقل اذا خاف رقت البدن وتكثرت فيها
 الالهية المتناهية الى الابد او كنهه الحس في من حيث

فلو جهر بهم سار

بهم ما بينه وبين الاله
واوضحها فم كنهه

عليه
وانما الادراك الحسية

المريض
بها

من حيث يومنا وضيوفنا لها الالم العقل والادراك
 قبل الفارقة لا يملكها من مقتضىها بطور متناهية
 البدنية ولم يكن العقل لها صافية عن الشوائب العادية
 والظن والادراك لم يكن العقل لها صافية عن الشوائب العادية
 كما لا يملكها بل كنهه الحس والادراك
 مقتضىها بالاطلاق وبمقتضىها الوصول الى مقتضىها
 واذا خاف رقت صفتها وشموتها وشموتها
 وانما في بدنها حصول مقتضىها لا يملكها
 مقتضىها العقل الحس بالقدرة رقتها بل كنهه الحس
 وبما مقتضىها رقتها بالقدرة رقتها بالقدرة
 او احصل شدة من العلاجات الحسية والالهيات الدنيوية
 انصفت بعد سائر رقة البدن بالعالم القدسي وحضر
 جلال رب العالمين ومقتضىها صديق الاضافة الى التعريف
 لتحقيقه او لتبنيه على النفس كنهه الحس والقول
 التامة عند ملكه مقتضىها رقتها الدنيوية المتناهية
 بعبود الالهية عليهم ولكن الالهية وهم مقتضىها
 لم يحصل لها التفرقة عن العلاجات الحسية بل سبق فيها

تعلقها بها

نفوسها طمعة
فرد

البناس

بمعنى
صمم الخلق

مشاركه الجود

الرتبة والدرجة وسيلتها الى السهولة بقدر سبب تلك الرتبة
 والبلج تحبذ عن الاستعمال بالسهولة وبقيت في الى
 مشتملا على التي ألقت بها المصنف في العاشق المجهول الذي
 لم يبق له رجا، الوصل فتشاد بها ادنى عطفها لكون ليس
 بهذا الامر لازما بل الامر عارض غير لازم فغيره والامم الذين
 كما لا جدو قال صاحب المتوجات لم يكن له ان يكون هو الذي لا ي
 في الحاجة بل يتبادر ما كان سبب عوارض فيقول في التروم
 واعترض عليه ما في النفس من ذوات العقائد الباطنة
 بالها حتى اذا ما رقت الابدان فاجازا بزول عنها ذلك
 الجسم فيقول ذوات العقائد الباطنة ايضا عنها وبقدر من اهل
 التساؤل وان لم يفلحوا بها شعور بنفسها في عالم
 الحق قبل الموت فلا تكون مستقرة متغيرة واجيب بان النفس
 التي على عقل عند المعنويات فيها علم ما هي عليه وان
 تحتل بها هذه ما لتبينه ووجدنا ما ذكرته فلكل هذا
 في تلك ذوات ادراك فقط فصارت بعد ذلك ذوات
 قبل وتم بذلك التذاد بها واما التي تفتت اخذوا الى
 فيها واعتقدت انها لم ترحب الوصول الى ما ذكرته
 لنفوس ناطقة

السعادة
 سانه
 على النوم والدين
 او ركنه

بعد الموت

لنفوس ناطقة

ما اذكره فانها لا خال تفقد بعد الموت ما رقت في حق
 وتغيرت في تفقد ان ما رقت الوصول اليها بل هو الالهم
 عنها مصدرية النفوس الناطقة التي رقت اذا ظهرت
 لها ان من شأنها ادراك لطايف كسب الجسم
 يقولون ظهور من العلوم لهم لها من هذا الكسب شوق الى
 الكمال لكون ذلك الشوق كما في غيرها لا يظهر بغيره
 به ما دامت متعلقة بالبدن لا العقلاني البدني فيهما
 عن ذلك الشوق فاذا فارقت وظهر شوقها ظهر عوارض
 ناطقة وليس معها سبب الكمال والله اني العبد وقدره
 يوضح لها الامم العظمى بملاحظة لها سها عن الكسب
 انما رتبة حدة متعلقها بالبدن وتغفل لها لتفصيل
 ما كانت صارفة ليعلم الانساب من اللذات
 الحسية والوجدية وهو لم الشا والروحية الموقدة التي
 تطلع اليها على الاقدرة اي اوساط العقول
 مصدرية النفوس الناطقة التي لم تكتب اليهم والشرق
 والكنس في الباطن اذا فارقت البدن ولكن
 خالية عن الرتبة البدنية الروحية حصل لها الحاجة من

د صوف

تلكها

مع ما كانت صارفة اذ الصارفة عن
 الكسب
 اللذات الحسية والوجدية حلما

غيره
 ان تعلق

